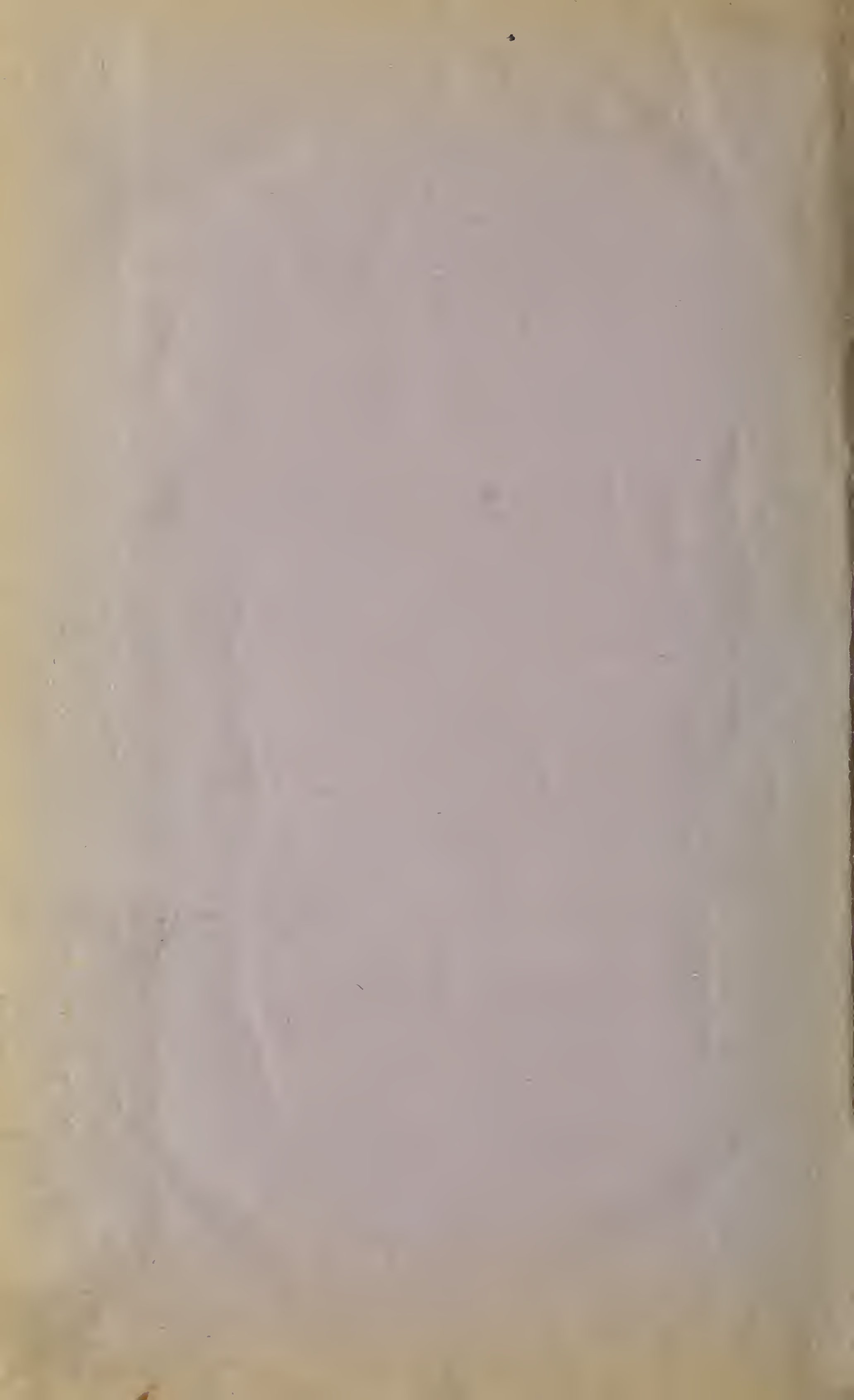






(و بالله التوفيق)

* نحو وايله *

* اشتغال ايدن *

* ارباب علومك مطالعه *

* سنه محتاج بولنديغى اسبق *

* خربوت مفتيسى و (قصيدهٔ *

* برده) شارحى فضلاى عصر و علماى *

* دهردن الحاج عمر النعيمى افندى *

* حضرتلرينك مخدوم مكرمت موسوملرى *

* مدرسين كرام ذوى الاحترامدن (عبدالمجيد *

* الحمدى) افندى حضرتلرينك (عوامل تحفه سى) *

* اوزرينه (عوامل تحفه سى حاشيهٔ جديده سى خربوتى) *

* نام كتاب مستطابك نسخ مطبوعه سى ذاتاً پك قاريشق *

* وغير منتظم بر صورتده اولديغندن بشقه شو اثناده ندرت دخى *

* پيدا ايتديكندن مذكور كتابك هر صحيفه سى كنارينه عوامل *

* تحفه سندن درونده بولنان بحثه تعلق ايدن مقدارى صره سيله ترتيب *

* اولنه رق بو وجهله تحفهٔ مذكوره بتمامها درج و حاشيه منهواتى دخى رقم *

* اشارتيله ضم و تحرير و نهايتده (عوامل معرب) ى دخى علاوه اولنه رق *

* بو ترتيبجه كتب مذكوره نك بر برينه ارتباطى خارجاً دخى كسب انتظام *

* ايتديكى كبى ارباب ايچون دخى كرك استصحاب و مبايعه و كرك استفاده و مطالعه *

* جهتلرنجه سهولت حاصل اوله جغندن وجه محرر اوزره كتب مذكوره دن *

* مذكور حاشيه آيادئ اساتذه دن بالتحرى اله كچورلان دفعاتله تصحيح *

* اولنمش نسخه لردن درسعادتدن و مأمورين باب حضرت *

* فتواپناهيدن كمال و فضيلتلرى مشهود و مسلم اولان *

* ذوات كرام حضراتنك قلم صواب رقملريله بالتصحيح *

* معارف نظارت جليله سندن اعطا بيورلان *

* رخصت اوزرينه مدرسين كرامدن (محمد *

* اسعد) افندى معرفتيله برنجى *

* دفعه اوله رق طبع و تمثيل *

* اولنمشدر *



* بسم الله الرحمن الرحيم *

حمدا لمن يرفع العمل الصالح * واليه يصعد الكلم الطيب * ويعلم ما فى الضمائر واليه ترجع الامور فيخفض و ينصب * وصلوة على من ارسل معربا عن مبنيات الايات الكونية اى معرب * ومؤدبا للذين اتبعوه فى افعاله واحواله خير مؤدب * وعلى اله واصحابه الذين هم مصادر العلوم الفائضة على قلب كل مقصب * و بعد * فيقول المفتقر الى ربه الآمل فيض لطفه الجبروتى * عبد الحميد الحمدى ابن الحاج عمر النعيمى الخرپوتى * هذه حواش جديدة على شرح العوامل الجديد المسمى بتحفة الاخوان * نقدتها حين المذاكرة مع بعض الطلبة الاعزة ذوى العرفان * بعدما قيدتها مجملة لتبيين وجوه اختلاله * وتوضيح مقاصده والتنبيه على مزاله اذ اكثر مواضعه غير مأمون عن السهو والزلل * ولعله من طغيان قلم الناسخ

الاول * وما ابرئ نفسي * اذ اول النـاس اول الناسي *
وقد صرفت جهدي في تقرير الكلام * على وجه يميط عنه
غواشي الملام * معترفا بقصور الصناعة وقصر الباع * وقلة
البضاعة وكساد المتاع * فعليك بالمسامحة ان وقع نظرك على شئ
فيهـا مخل * فانهـا من قبيل جهد المقل * مع انها مما علقتها
في عنفوان الشباب * والشبـاب شعبة من الجنون بلا ارتيـاب
* وانها ليست من مخترعات قريحتي القريحة لتستوجب العذل
* بل عبـارة عن نقـل مبـاحث ذكرت في المطولات متعلقة
بالمحل * ومن المعلوم ان ليس التكحل في العينين كالكحل *
وقد كنت في زمان هوارد الازمان * يستنكف عن ذكر احواله
اللسان * وانعم ماقيل في هذا الشان * والدهر دهر الجاهلين
* وامر اهل العلم فاتر * لاسوق اكسد فيه من سـوق المحابر
والدفاتر * رحمنـا الله من هذا الزمن * ووقينـا بفضـله
من احداق الفتن * وجعل هذه الحاشية خالصة لوجهه الكريم *
وذريعة الى كرمه العميم * ووسيلة الى عفو عبده هذا الفقير *
فانه نعم المولى ونعم النصير * قوله * (الحمد لله) عقب التسمية
بالحمدلة * امتثالا لحديثي الابتداء واقتداء باسلوب الكتاب المجيد
على ما سيأتي بيانه * قوله * (الذي افهم اه) فيه اشارة الى
ما اشتهر من ان المحمود عليـه لابد وان يكون اختيـاريا
لان الافهـام اختيـاري واما ما ورد من ان الحمـد على صفاته
تعـالى واقع على غير الاختيـاري فمدفوع اما بتنزيلهـا
منزلة الاختياري واما بجعل الاختياري المعتبر في المحمود عليه
اعم مما صدر بالاختيـار وما صدر عن المختـار وتلك الصفـات
وان لم تكن اختيارية بالمعنى الاول فهي اختيارية بالمعنى الثاني
* قوله * (وجعل افعـالهم بين الافعـال اه) جعل

﴿ تحفة العـوامل ﴾

الحمد لله الذي افهـم
العـلوم للطالبين *
وجعل افعـالهم بين
الافعـال نافعين *
وصيرهم بعلومهم
على النـاس غالبين *

من الافعال الملحقة بافعال القلوب فمفعوله الاول بمنزلة المبتداء وهو هنا افعالهم ومفعوله الثانى بمنزلة الخبر وهو هنا قوله نافعين ففيه نظر لان حمل صيغة الجمع المذكر السالم المختصة باوصاف العقلاء على الافعال مما لاوجه له اذ قد صرحوا بان العامل اذا اسند الى ضمير الجمع المكسر الغير العاقل سواء كان مذكرا اومؤنثا يجب ان يكون مفردا مؤنثا اوجمعا مؤنثا على ماذكره المص فى الاظهار فالصواب وجعل افعالهم بين الافعال نافعة او نافعات اللهم الا ان يقال ان النسخة الصحيحة وجعلهم بافعالهم بين العباد نافعين ولايخفى مافى هذه الفقرة من براعة الاستهلال ﴿ قوله ﴾ (واعلى مراتبهم اه) من الاعلاء ومراتبهم مفعوله اى اعلى الله تعالى مراتب الطالبين بسبب اعمالهم الصالحة على مراتب الجاهلين ﴿ قوله ﴾ (ونصرهم فى الدارين خير الناصرين) فى عطف هذه الفقرة على ماقبلها نظر لان الفقر السابقة معطوفة على صلة الموصول اعنى افهم وهذه الفقرة لاتصلح لان تقع صلة له لعدم اشتمالها على ضمير الموصول فلايجوز عطفها عليها وكذا الكلام فى الفقرة الاتية اعنى قوله وربح اعمالهم اه والجواب ان هذا من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر فلا حاجة الى العائد كما لايخفى ثم ان قوله خير الناصرين فاعل نصرهم والخير باوغ كل شئ مراتبه اللايقة كما ان الشر عكسه وهو اما اسم تفضيل اصله اخير حذف همزته على غير القياس اوصفة مشبهة تخفيف خير مثل سيد وسيد واما احتمال كونه مصدرا من خار يخير فلايجرى ههنا كما لايخفى والمراد من الدارين الدنيا والاخرة ﴿ قوله ﴾ (وربح اعمالهم اه) المستفاد من ظاهره انه استعمل ربح هنا متعديا مع انه لم يسمع متعديا بل المسموع فى التعدية اربح يقال

واعلى مراتبهم
باعمالهم على الجاهلين
ونصرهم فى الدارين
خيرالناصرين*واربح
اعمالهم بعملو مهم
رب العالمين*والصلوة
والسلام

اربحته على سلعته اى اعطيته ربحا على مافى الصحاح ولعله جعله
من التربيح فافهم ثم ان الربح والخسران من توابع التجارة وهو
طلب الربح بالبيع والشراء والربح هو الفضل على رأس المال
ومن البين ان ليس ههنا تجارة حقيقية وربح حقيقى فلا بد من ان
يتحقق منهم مايشبه بالتجارة ومايشبه برأس المال والفضل عليه
فمايشبه بالتجارة التى هى مبادلة المال بالمال * اعمالهم الصالحة
بعلومهم لما انهم كانوا كانهم بدلوا تلك الاعمال بالمثوبات
الموعودة وهذا الاستبدال المتعلق بالمعانى يشبه التجارة المتعلقة
بالاعيان من حيث اشتمال الجميع على معنى المبادلة واما مايشبه به
رأس المال فهو علومهم لان العلم رأس مال العالم فان عمل
بمقتضاه واعطاه به مايفيد الحياة الابدية فقد ربح اجل السعادات
وان اهمله باتباع شهوات النفس وعدم العمل به صار كانه ضيعه
واما مايشبه بالفضل على رأس المال فغنى من ان يذكر اذ الحسنات
بعشر امثالها فهنا استعارة مكنية وتخييلية حيث شبه الاعمال
بالتجارة ثم استعير فى النفس لفظ المشبه به اعنى التجارة للمشبه
فكانت استعارة مكنية ثم اثبات التربيح الذى هو من ملايمات
المشبه به استعارة تخييلية ولايخفى لطف الجمع بين اربح والعمل
﴿ قوله ﴾ (على سيدنا اه) تلميح الى قوله عليه السلام
انا سيد ولد ادم يوم القيمة ولافخر وقوله افضل المرسلين
اقتباس من قوله تعالى فى البقرة * ورفعنا بعضهم فوق بعض
درجات * حيث قال اهل التفسير المراد منه محمد عليه الصلوة والسلام
وتفضيله عليه الصلوة والسلام على سائر الانبياء والمرسلين
عليهم السلام ثابت بالايات والاحاديث من اراد الاطلاع فليرجع
الى شرح الشيخ الوالد ابقاه الله تعالى على قصيدة البردة
وقوله رحمة للعالمين اقتباس من قوله تعالى وماارسلناك الا رحمة

على سيدنا افضل
المرسلين * محمد هو
رحمة للعالمين *

للعالمين * ﴿ قوله ﴾ (وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين)
الآل هنا بمعنى الاتباع على ما سيختاره الشارح فيشمل الاصحاب
وغيرهم فذكر الاصحاب بعده تخصيص بعد التعميم فهو
من قبيل عطف الخاص على العام للتعظيم والاصحاب جمع صحب
بكسر الحاء مخفف صاحب كنمر وانما راوجمع صحب بالسكون
اسم جمع كنهر وانهار لاجمع صاحب لان فاعلا لم يثبت جمعه
على افعال كذا ذكره العلامة التفتازانى فى حاشية الكشاف
والصحابى كل من نال شرف صحبة النبى عليه السلام ومات على الايمان
وهم عند وفاته عليه السلام مائة الف واربعة عشر الفا كلهم
اهل الولاية والرواية عنه عليه السلام وقوله الطيبين
الطاهرين بمعنى العارين عن الكدورات الباطنية والظاهرية
اوالاول بالنسبة الى الغير والثانى بالنسبة الى انفسهم فقط فح
تقديم الاول للتنزيل ٢ تأمل ﴿ قوله ﴾ (اذ هم افضل
التابعين) اى الاصحاب افضل المقتفين باثره عليه السلام
والمهتدين بانوار هدايته فالمراد من التابعين هم الذين اتصفوا
بالتبعية اللغوية لاالتابعين بالمعنى الاصطلاحى وهم الذين ادركوا
زمن الصحابة ولم يروا النبى عليه السلام لانه ليس بمراد ههنا
وفيه تلميح الى قوله عليه السلام * خير الناس القرن الذى انافيه
ثم الثانى ثم الثالث * ثم ان هذا تعليل للدعوى الضمنية وتلك امافى
وصف الاصحاب بالطيبين الطاهرين يعنى انهم موصوفون بهذين
الوصفين الجليلين لانهم افضل التابعين وذلك لان الاوصاف
قبل العلم بها اخبار وامافى ضمن الصلوة عليهم لانها تتضمن دعوى
انهم لائقون للصلوة فعللها بقوله اذ هم افضل التابعين له
عليه السلام ولايخفى عليك حسن جمع الال والاصحاب والتابعين
فى مقام الصلوة على النبى عليه الصلوة والسلام سيما اذا اريد بالال

وعلى آله واصحابه
الطيبين الطاهرين *
اذهم افضل التابعين *

٢ قوله للتنزيل اى
للنزول من الاعلى
الى الادنى لان تطهير
الغير اعلى من تطهير
النفس * منه *

(و بعد) فيقول العبد الضعيف الفقير الى ربه القدير * الشيخ مصطفى بن ابراهيم رزقهما الله بجنات وحرير * وغفر لهما

معناه الاخص وان لم يرد من التابعين المعنى الاصطلاحى ﴿ قوله ﴾ (و بعد فيقول) دخول الفاء اما على توهم اما اجراء للموهوم مجرى المحقق اولدفع توهم الاضافة اولكون بعد قائما مقام اما الشرطية ﴿ قوله ﴾ (الشيخ مصطفى) قال الفاضل العصام الشيخ والشيخون من استبانت فيه السن من اربعين اومن خمسين اواحدى وخمسين الى اخر عمره اوالى الثمانين وقد يطلق على من لم يبلغ هذا السن تعظيما وتبجيلا ومنه يقال شيخت الرجل على مافى الصحاح اى وصفته بالشيخ للتبجيل انتهى وانت خبير بانه لايناسب اطلاق الشيخ ههنا على الشارح بكل من المعنيين اما الاول فلانه يخالف ماسيأتى منه من ان هذا الشرح اول مادونه فى قالب الترتيب اذالظاهر منه انه لم يبلغ هذا السن وقت التأليف واحتمال ان يبلغ هذا السن ولايؤلف غيره فيكون هذا اول مادونه بعيد كما لايخفى الا ان يقال ان هذا الشرح ليس باول مادونه فى قالب الترتيب مطلقا بل اول مادونه من الكتب المشهورة بين المحصلين لمسائل النحو كما اشار اليه هناك فيجوز ان يكون مادونه قبل هذا الشرح من الكتب الغير المشهورة اولمسائل غير النحو من العلوم واما الثانى فلانه لايناسب لاحد ان يعظم نفسه ويبجلها بتوصيفها بما يدل على المدح فى امثال هذا المقام نعم وقع ذلك لبعض المؤلفين كابى البقا فى ديباجة الكليات ليزداد رغبة الطالب فى تحصيل كتابه بما سمعه فى الديباجة من الاوصاف التى تدل على فضل مؤلفه الدال على فضل الكتاب دلالة المؤثر على الاثر الا انه لايمكن ههنا قطعا اذلامعنى لايراد وصف يدل على المدح فى اثناء الاوصاف التى سردت لتحقير النفس وتذليلها اللهم الا ان يقال كان لفظ الشيخ كاللقب للشارح رح لاشتهاره به فايراده هنا لايشعر

الذنوب الكثير * وسهل عليهما الامر العسير * ونصرهما في الدار بن النصير * وحفظهما من النيران وبئس المصير * لما رأيت الكتاب المسمى بالعوامل الجديد النحوى للشيخ افاضل الكامل المعروف بالبركوى رحمة الله عليه مختصرا ينطوى على مباحث شريفة * ويحتوى على قواعد لطيفة * ومرغوبا بين المحصلين

مدحه ﴿ قوله ﴾ (الذنوب الكثير) لايخفى عليك ان الاوجه الكثيرة ليطابق الموصوف في التأنيث كما في قوله تعالى * ومغانم كثيرة * لايقال ان فعيلا اذا كان لمفعول يستوى فيه التذكير والتانيث اذا ذكر الموصوف به نحو رجل جريح وامرأة جريح فليكن الكثير من هذا القبيل لان الموصوف به مذكور في هذا المقام ايضا وهو الذنوب لانا نقول هو من كثر يكثر وهو لازم لايجيء المفعول منه على ما صرح المص في امعان الانظار الا ان يقال ان فعيلا الذى بمعنى فاعل قد يحمل على فعيل بمعنى مفعول في تجرد عن التاء كقوله تعالى * ان رحمة الله قريب من المحسنين * كما قد يحمل الثانى على الاول فيلحق التاء كقول العرب صفة ذميمة وخصلة حميدة او يقال ان التذكير باعتبار تأويل الذنوب بالجمع فكانه قيل جمع الذنوب الكثير وهذا الوجه مما اشار اليه البيضاوى في تفسير قوله تعالى * وبث منهما رجالا كثيرا ونساء * ﴿ قوله ﴾ (الامور العسير) واذ قد سمعت ماقدمناه في الكثير فالتكلم عليك في العسير يسير في الصحاح يقال عسر الامر يعسر من الباب الخامس عسرا فهو عسير انتهى واما المعسور فهو مصدر كالميسور ﴿ قوله ﴾ (لما رأيت كتابا اه) مقول ليقول وكتابا مفعول لرأيت ومفعوله الثانى قوله الاتى مختصرا هذا اذا كانت من الرؤية القلبية بمعنى العلم بان يكون من افعال القلوب لكن الظاهر انها من الرؤية البصرية فعليه يكون قوله مختصرا صفة للكتاب بعد ما وصفه بقوله مسمى اه ﴿ قوله ﴾ (ينطوى) الانطواء مطاوع طوى نقيض نشر يقال طوى الصحيفة فانطوت فهنا استعارة تبعية حيث شبه اشتمال هذا المختصر على مباحث شريفة بالانطواء في مطلق الاحاطة والشمول واستعير اسم المشبه به للمشبه استعارة اصلية ثم سرت هذه الاستعارة الى الفعل حيث استعير لفظ

(ينطوى)

خصوصا بين الشارعين الخوض فى النحو والتمس منى بعض الاذكياء الطالبين الكرام ورجانى رجاء جما

ينطوى ليشتمل ﴿ قوله ﴾ (خصوصا بين الشارعين الخوض فى النحو) الخصوص بضم الخاء وفتحها وهوهنا مصدر بمعنى المفعول منصوب على الحالية فهو بمعنى لاسيما اومفعول مطلق لفعل محذوف كقولك زيد شجاع خصوصا راكبا فخصوصا فيه مفعول مطلق لمحذوف وراكبا حال من المفعول المقدر والتقدير واخصه بزيادة الشجاعة خصوصا راكبا والمعنى هنا واخص هذا الكتاب بزيادة المرغوبية مخصوصا من بين امثاله بين الشارعين اوخصوصا بين الشارعين وفى الصحاح الخوض بفتح الخاء وسكون الواو الدخول فى الماء والخياض بكسرها بمعناه تقول خضت الماء اخوضه اذا دخلت فيه ويجئ ايضا بمعنى الدخول فى الحديث يقال خاض القوم فى الحديث انتهى فعلى المعنى الاول هنا استعارة مكنية وتخييلية حيث شبه النحوفى النفس بالبحر فى كونهما مشتملين على فوائد نفيسة واستعير البحر لمفهوم النفس فى الذهن ثم اثبت الخوض الذى هو من ملايمات البحر للنحو للرمز الى الاستعارة الكائنة فى الخيال فكانت استعارة مكنية وتخييلية ثم انه لابد ان ينبه ان استعمال الخوض فى مثل هذا المقام لايخلو عن هجنة لانه غالب فى الشروع فى الباطل اذ الغلبة قد تكون فى الاسماء كالبيت على الكعبة وفى الصفات كالادهم على القيد وفى المعانى كالخوض على الشروع فى الباطل كما صرح به صاحب الكشاف ﴿ قوله ﴾ (والتمس اه) الواو عاطفة والجملة عطف على جملة رأيت ويجوز ان تكون حالية والتقدير وقد التمس اه وكانه ضمن الالتماس معنى الالتجاء ولذا جعل صلته كلمة الى دون من اى التمس ملتجأ لى وذلك يشعر بشدة الالتماس كما لايخفى على من له بالدقايق استيناس وسيجئ تفصيل التضمين ان شاء رب الناس ﴿ قوله ﴾ (ورجانى رجاء جما)

وكنت الآن فى النوائب
كادت روحى تصعد
من الترائب ولم افر من
التماسهم فجا * اردت ان
اشرح له شرحا يزيل
من الفاظه صعابه * ويكشف
عن وجوه المعانى نقابه *

رجاء نصب على المصدرية وجما وصف له والجملة عطف على جملة التمس والجيم بتشديد الميم من الجموم بمعنى الكثرة يعنى التمس منى ورجا عنى وذلك البعض رجا كثيرا ان اشرح له شرحا اه خذف المفعول بقرينة ما يأتى * قوله * (وكنت الان فى النوائب كادت روحى اه) اى وقد كنت فالواو حالية على ماهو الظاهر ويجوز ان يكون اعتراضية ولا مجال لكونه للعطف لعدم الجهة الجامعة بين هذه الجملة وبين الجمل السابقة فتفطن والنوائب جمع نائبة وهى المصيبة وقوله كان روحى يصعد من الترائب كناية عن شدة المصيبة التى ابتلى الشارح بها وقت التأليف اذ الترائب جمع تربية بمعنى عظم الصدر وخروج الروح من عظام الصدر من اشد الشدائد واما اقول وبالله احول واجول ونحن نشتكى من مصائب زماننا هذا فانه زمان يتعاقب بلياته كل آن ويعز الجهال فيه يذل اهل العلم والعرفان ويختل احكام الشريعة والقرآن ويظهر البدع والفسوق والعصيان اللهم انصر اهل الايمان * وايد الشريعة الاحمدية ما اختلاف الملوان * قوله * (فجا) فى الصحاح الفج الطريق الواسع بين الجبلين انتهى فافهم ونجوز ولا تجاوز * قوله * (اردت ان اشرح له شرحا) جواب لما اى لما كان الامر كذلك اردت ان اشرح هذا الكتاب المسمى بالعوامل الجديد والشرح كشف الشئ وبيانه تقول شرحت الغامض اذا فسرته والغامض المشكل كذا فى الصحاح وبهذا تعرف انه متعد بنفسه فحق العبارة ان يقول ان اشرحه شرحا * قوله * (ويكشف عن وجه المعانى نقابه) الاحسن ان يقول يزيل من الالفاظ صعابها ويكشف عن وجوه المعانى نقابها كما لا يخفى على ارباب الذوق ثم ان فيه استعارة مكنية وتخييلية فان اعتبرتها فى ضمير النقاب فتشبه

(وجوه المعانى)

وجوه المعاني في النفس بالاشياء المحتجبة تحت النقاب فتستعار اسم المشبه به للمشبه في الذهن استعارة بالكناية ووجه الشبه كون كل منهما مستورا فيكون اثبات النقاب لهما استعارة تخييلية وذكر الوجوه ايهاما وتورية وان اعتبرتها في المعاني فتشبه المعاني بالصور الحسنة وتستعار اسم المشبه به للمشبه استعارة بالكناية فعلى هذا يكون اثبات الوجوه تخييلية لهما وذكر النقاب ترشيحا والكشف ترشيحا على الترشيح فافهم ﴿ قوله ﴾ (ويظهر مكنون مشكلاته ويفوح اه) اضافة المكنون الى المشكلات من قبيل اضافة المشبه به للمشبه كلجين الماء وكذلك اضافة المسك الى الضمير الراجع الى العوامل الجديد والمكنون من الكن بكسر الكاف وتشديد النون الحجاب والسترة فكانه شبه مشكلات تلك الرسالة بالاشياء المستورة والفوح تضوع رائحة طيبة وانتشاره يقال فاحت ريح المسك تفوح وتفيح من الباب الاول والثاني اذا انتشرت رائحة كذا في الصحاح وجملة يفوح عطف على جملة يزيل فهي وصف آخر لهذا الشرح فالضمير المستتر فيه راجع اليه ومسكه منصوب على المفعولية على ان يكون يفوح متعديا من التفويح ﴿ قوله ﴾ (مضافا اليه) حال من فاعل اردت ﴿ قوله ﴾ (فانه اول مادونته في قالب الترتيب) اى فان هذا الشرح اول ماجمعته فلايخلوا عن خلل لعدم كونه متمرنا في نوع التأليف والقالب بفتح اللام ويجوز كسرها اسم لما يقلب به كالخاتم اسم لما يختم به واضافته الى الترتيب من قبيل لجين الماء ﴿ قوله ﴾ (رجاء لدعائهم وتذكرة وتبصرة اه) رجاء نصب على انه مفعول له لقوله ان انشر فوائده وقوله تذكرة وتبصرة عطف عليه وهما مصدران من باب التفعيل لان مصدره قد يجيء على تفعلة بفتح التاء

ويظهر مكنون مشكلاته ويفوح مسكه مضافا اليه فوائد شريفة وزوائد لطيفة مما عثر عليه فكرى القاصر * بعون الله القادر * والمرجو ممن اطلع فيه على خلل ان يرده الى الصواب * فانه اول مادونته في قالب الترتيب من الكتب المشهورة بين المحصلين لمسائل النحو واحببت لنفسي ان انشر فوائده للطالبين الملتمسين رجاء لدعائهم وتذكرة وتبصرة للمبتدئين نفعهم الله تعالى

وسكون الفاء وكسر العين من الصحيح كما التزموا ذلك فى مصدر
الناقص مثل تجزبة وتوصية فاصلهما تذكيرا وتبصيرا
حذفت الياء وعوضت عنهما التاء كتكرمة ثم ان فى هذا العطف
نظرا لان قوله تذكرة اه لايصلح ان يكون علة لذلك الانتثار
الذى وقع للطالبين الملتمسين اذلا معنى لقولنا ان انتثر فوائده
للطالبين الملتمسين تذكيرا وتبصيرا للمبتدئين وان اراد من المبتدئين
هؤلاء الطالبين الملتمسين فلا وجه للاظهار فى موضع الاضمار
الا ان يقال اراد المبتدئين منهم اى رجاء ادعائهم جميعا
وتذكيرا للمبتدئين منهم ﴿ قوله ﴾ (وسائر الاخوان)
الاوجه ان السائر هنا بمعنى الباقى بقرينة المقابلة فالمعنى نفع الله
بها الطالبين الملتمسين او المبتدئين وباقيهم من الاخوان الطالبين
الغير الملتمسين اوالغير المبتدئين ويجئ السائر ايضا بمعنى الجميع على
مافى شرح المفصل لابن الحاجب ﴿ قوله ﴾ (حسبى الله
ونعم الوكيل) الحسب بمعنى المحسب تقول هذا رجل حسبك
بوصف النكرة لان الاضافة لكونه بمعنى المحسب غير حقيقية
على مافى الكشاف ويقال حسبه الشئ اذا كفاه فالمعنى الله محسبى
وكافى فى جميع مهماتى ومراداتى والواو فى جملة ونعم الوكيل
عاطفة والجملة معطوفة على جملة حسبى عطف جملة على جملة
ومخصوص نعم محذوف اما مقدما اى هو نعم الوكيل اومؤخرا
اى نعم الوكيل هو وجعل المخصوص الضمير المنفصل فى هو
قريب تكلف على تكلف تدبر ثم ان فى هذا العطف ابحاثا
كثيرة ذكرها القوم فى حواشى الخيالى والمطول فارجع اليها
﴿ قوله ﴾ (وماتوفيقى الا بالله) ما نافية والتوفيق مصدر
مضاف الى مايقوم مقام الفاعل وهو جعل الاسباب موافقة
للمسببات فالمعنى وما كونى موفقا اى وماتكون اسبابى موافقة

وسائر الاخوان بهذه
البضاعة القليلة حسبى الله
ونعم الوكيل *هو قريب
مجيب وماتوفيقى الابالله
عليه توكلت واليه
انيب *

وشرعت فيه معترفا بان شروع مثلى فى مثل هذا من الفصاحة كان كتابة الاشل من الصياغة * ولكن تضرعت الى من هو عليه هين و يسير * وما من ممكن عليه بعسير * فلما تيسر لى الاتمام بعون الله الملك العلام (سميته * ١٣ * بتحفة الاخوان) سائلا ان يكون لنا ذخرا يوم يقوم الحساب * ولما كان وجود الله تعالى ومعرفته وذكر اسمه ونقشه مقدم فى الوجود والمعارف والاذكار والنقوش اشار اليه فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) تبركا وتيمنا واقتداء باسلوب الكتاب المجيد * وعملا بما شاع بل وقع عليه الاجماع وامتثالا لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم * ولقول النبى صلى الله عليه وسلم كل امر ذى بال لم يبدأ ببسم الله فهو ابتر * رواه ابو داود فان قلت ان الحديث الشريف منقوض منطوقا ومفهوما لان كم من امر ذى بال لم يبدأ فيه ببسم الله لم يصر ابتر وكم من مبتدأ به بقى ابتر و لا يمكن انكار هذين الامرين مع ان الحديث ينافى الاول بمنطوقه والثانى بمفهومه

لسبباتى بشئ من الاشياء الا بعون الله تعالى * قوله * (وشرعت فيه) الاولى فشرعت فيه * قوله * (كان كتابة الاشل من الصياغة) الشلل علة فى اليد يتحرك اليد بها تحركا ضروريا فالاشل من فى يده تلك العلة ومنه قول الشاعر * والشمس كالمرآت فى كف الاشل * قوله * (ولكن تضرعت الى اخره) استدراك من الاعتراف * قوله * (ولما كان وجود الله اه) هذا توطئة لايراد المص اول كلامه بسم الله الرحمن الرحيم وبيان لعلة العقلية وتنبيه على قضاء وطره من الديباجة وشروعه فى شرح كلام المص وهى من عادات الشارحين سلفا وخلفا اذا اراد الانتقال من بحث الى بحث يمهدون له تمهيدا و يبنون لانتقالهم منه اليه وجها وجيها * * قوله * (اشار اليه اه) اى الى كونه تعالى متقدما فى الوجودات الاربعة * وذلك لان المتقدم بحسب الوجود الخارجى اذا قدم ٣ فى الكتابة كما فعله المص توافقت فى التقدم الوجودات اعنى الخارجى والذهنى واللفظى والكتبى فالوجود اشارة الى الخارجى والمعرفة الى الذهنى والذكر الى اللفظى والنقش الى الكتبى * قوله * (وامتثالا لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) حيث ذكروا فى باب كتابه عليه السلام الى هرقل انه صدر الكتاب بالتسمية وانما الاختلاف فى تصديره عليه السلام بالتحميد كما سيجئ ثم ان هذا مع ما عطف عليه علة لاستلزام العلة العقلية التى بينها فى التمهيد آنفا للمعلول الذى هو قول المص بسم الله اه لا لقوله فقال بسم الله اه حتى يرد توارد العلتين على معلول واحد شخصى بدون حرف عاطف اذ لا عاطف فى قوله تيمنا وتبركا على ان هذا البيان للعلة النقلية كما لا يخفى * قوله * (فان قلت) الحديث الشريف منقوض منطوقا اه المنطوق ما دل عليه اللفظ دلالة

٣ واما المتقدم بحسب الوجود الذهنى فهو اذا قدم فى الكتابة توافقت فى التقدم الوجودات ايضا لكن ماعدا الخارجى * منه *

صريحة فى محل النطق وهو هنا ظاهر والمراد من المفهوم مفهوم المخالفة بقرينة المقابلة وهو ان يكون المسكوت عنه مخالفا للمذكور فى الحكم ثباتا ونفيا ويسمى ايضا دليل الخطاب وله عند معتبريه شروط كما ذكرت فى علم الاصول فمفهوم الحديث الشريف ان كل امر ذى بال يبدأ بالبسملة فهو اتم وحاصل السؤال ان هذا الحديث مخالف للواقع منطوقا ومفهوما اذ رب امر ذى بال لا يبدأ بالبسملة مع انه لا يكون ابتر بل يكون اتم ورب امر ذى بال يبدأ بها و يكون ابتر ولا يمكن انكار هذين الامرين لانهما مشاهدان فى كل زمان مع ان منطوق الحديث الشريف يقتضى عدم تماميته على تقدير عدم الابتداء بها ومفهومه يقتضى تماميته على تقدير الابتداء بها ﴿ قوله ﴾ (قلنا المراد اه) جواب عن السؤال بتحرير المراد يعنى انه انما يرد هذا السؤال لوكان المراد بالابتر فى هذا الحديث الشريف الابتر الحسى وليس كذلك اذ المراد الابتر الشرعى الذى هو مالا يكون معتدا به عند الشارع فما شوهد من عدم ابترية بعض ذى بال لم يبدأ بالبسملة فهو انما هو بحسب الحس والا فهو ابتر فى الشرع وكذا ما شوهد من ابترية ما يبدأ بها حسى لا شرعى وانما لم يتعرض للجواب بان مفهوم المخالفة غير معتبر عندنا معاشر الحنفية حسما لمادة الشبهة على جميع المذاهب مع انه لا يدفع الاعتراض بالمنطوق فافهم ﴿ قوله ﴾ (والباء للاستعانة او للمصاحبة اه) اختلفوا فى هذا الباء فذهب البيضاوى ومن تبعه الى انها للاستعانة لما فى الاستعانة من الاشارة الى ان الشروع فيه لا يتم بدونها والاستعانة ليست بحقيقية حتى يتوهم عدم كون ذكره تعالى مقصودا بالذات وذهب صاحب الكشاف وتابعوه الى انها للملابسة والمصاحبة واستدلوا عليه بوجوده واجيب

قلنا المراد بالابتر فى الحديث هو الابتر الشرعى * والباء للاستعانة او للمصاحبة والاول مختار الامام البيضاوى والثانى ما ذهب اليه الزمخشرى وهو من الحروف الجارة وهى ما وضع لافضاء معانى الافعال الى الاسماء

عن كلها من طرف البيضاوى * ولكن هذا المقام لا يحتمل ايراد
جميع الكلام والمعتمد من القولين ترجيح الاستعانة لما ان المقام
مقام الاستعانة باسمه تعالى ولذا قدمه الشارح رح ﴿ قوله ﴾
(فلابد من متعلق اه) يعنى لما كان الحروف الجارة ما وضع لايصال
معانى الافعال الى الاسماء لزم لها متعلق تتعلق به لتوصل
معناه الى مدخولها وسيجئ تفصيله انشاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾
(فتعلق به مطلقا) اى سواء ذلك المتعلق المذكور مقدما عليه
اومؤخرا عنه ﴿ قوله ﴾ (وهو اؤلف ونحوه) يعنى ان متعلق
الباء هنا محذوف وهو اؤلف ونحوه من اصنف وغيره لما انهم
صرحوا بان العامل المقدر لباء البسملة فى امر شرع فيه بها لفظ
ما جعلت التسمية مبداءله كاقرأ للقارى واذبح للذابح
واشرب للشارب الى غير ذلك من خصوصيات الافعال وقالوا
من ادلة تعيين المحذوف الشروع فى فعل بالتسمية كما اشار اليه
بقوله والقرينة المعينة اه فانه يفيد ان المحذوف ذلك الفعل
الذى شرع فيه فالاليق ان يقدرههنا اؤلف او اصنف اذ المقام
مقام الشروع فى التأليف والتصنيف واما تقدير ابتداء فهو
جائز فى كل مقام ﴿ قوله ﴾ (لانه اقوى ولان فى تقدير اه) هذان
دليلان على اولوية تقدير الفعل اما الاول فلان الفعل عامل
قوى يتعلق الجار به فى اكثر الاوقات واما الثانى فلان فى تقدير
الاسم زيادة تقدير لانه على تقدير تعلقه بالاسم يكون الظرف
فى هذا المكان لغوا متعلقا بمبتدأ محذوف مع الخبر اى ابتدائى
بسم الله كائن ففيه حذف المصدر وابقاء معموله وقد نص بعض
الفضلاء على منعه بناء على انه يكون كحذف ان مع الفعل
مع بقاء معموله وهو حذف الموصول مع بعض صلته ولم يجوزوه
مع ان كثرة الحذف بلا مقتض مدخول وبهذا اندفع ماذكره

فلابد من متعلق وهو
اما فعل اوشبهه
اومعناه حتى تتعلق به
والمتعلق اما محذوف
اومذكور وكل واحد
منهما اما مقدم اومؤخر
فان كان مذكورا
فتعلق به مطلقا وان
كان محذوفا فيقدرلها
فعل عام اذا لم يوجد
القرينة للخاص والا
فلابد من تقدير خاص
وليس هنا مذكورا
فعلمنا انه محذوف وهو
اؤلف ونحوه والقرينة
المعينة للمحذوف الفعل
الذى يتلى عليه التسمية
وكذا فى سائر الافعال
والاولى كونه فعلا
لانه اقوى ولان فى تقدير
الاسم زيادة اضمار

٤ فان قلت كيف يكون الظرف مستقرا عند كون الباء للمصاحبة ولغوا عند كونها للاستعانة مع انهم صرحوا بكونها متعلقة بالمصنف ومثله على التقديرين وهو فعل خاص قلت مدخول باء الاستعانة سبب لذلك الفعل الخاص ومتعلق به بواسطة الباء ❊ ١٦ ❊ من غير اعتبار معنى فعل عامل فى الظرف بخلاف باء المصاحبة فانها انما تتعلق بفعل عام هو ملتبسا وهو قيد لذلك الفعل الخاص فكانهم ارادوا من قوله بكونها متعلقة بذلك الفعل الخاص التعلق المعنوى لا الصناعى لانها لما كانت متعلقة بحال هو قيد لذلك الفعل الخاص كانت متعلقة به معنى وهذا القسم من الظروف انما سمى مستقرا لاستقرار معنى المتعلق العام فيه وانفهامه منه وكل ظرف يفهم منه حصول شئ ما فيه فبعضها مالا يفهم منه الاذلك كزيد فى الدار * وبعضها ما يفهم منه خصوصيته بوجه كزيد على الفرس قد لا تدل قرينة المقام هنا على خصوصية التبرك المراد من التلبس لاتخرج الظرف عن كونه مستقرا لانفهام معنى ملتبسا منه وكذا الخصوصية الواقعة فى ملتبسا بالنسبة الى كائن وحاصل كما حققه بعض الافاضل فى حاشية الكشاف * منه * (ملابسا)

الفاضل العصام فى حواشى انوار التنزيل حيث قال فان قلت حذف الجملة ليس اولى من حذف المضاف والمضاف اليه قلت اراد زيادة الحروف انتهى لانه مبنى على عدم الخبر عن تقدير الخبر كما لايخفى ❊ قوله ❊ (فان كان الباء للاستعانة كما اختاره البيضاوى كان اه) هذا مبنى ٤ على المشهور بين الجمهور من ان الظرف انما يكون مستقرا لو كان المتعلق المحذوف من الافعال العامة كالثبوت والوجود والكون والحصول وغير ذلك واما اذا كان المحذوف خاصا فالظرف يكون لغوا ❊ قوله ❊ (والمعنى الفت مع قصدته اه) اى على تقدير كون الباء للاستعانة وكون الظرف لغوا وفيه نظر اما اولا فلانه انما يكون المعنى هكذا لو كان الظرف مستقرا حالا من الفاعل مع انه انما يصور ذلك المعنى على تقدير كون الظرف لغوا واما ثانيا فلان تقدير الماضى اعنى قوله الفت مما لا يناسب المقام اذ المناسب تقدير اؤلف ونحوه بصيغة المضارع فالمعنى الصحيح على هذا التقدير اؤلف ما اقصده باستعانة اسم الله او باستعانة اسمه تعالى اؤلف ما اقصده على الاختلاف فى تقدير المتعلق مقدما اومؤخرا و قوله ماقصدته لمجرد بيان حاصل المعنى لا لاجل التقدير فى نظم الكلام وايراده بصيغة الماضى ليس فى الاضرار بمثابة ايراد الفت بصيغته فافهم ❊ قوله ❊ (يجوز كونه ظرفا مستقرا حالا من الفاعل مطلقا) اى سواء كان الباء للاستعانة او للملابسة والمصاحبة وهذا مبنى على التحقيق من انه اذا كان المتعلق محذوفا فالظرف مستقر سواء كان ذلك المحذوف عاما او خاصا ينساق اليه الذهن بحسب المقام وان كان مخالفا للمشهور والمعنى على ذلك التقدير عند كون الباء للاستعانة اؤلف ماقصده مستعينا باسم الله وعند كونها للملابسة اؤلف ماقصده

فان كان الباء للاستعانة كما اختاره البيضاوى كان الظرف لغوا والمعنى الفت ماقصدته مستعينا بسم الله وقال بعضهم يجوز كونه ظرفا مستقرا حالا من الفاعل مطلقا وان كان للمصاحبة كما اختاره الزمخشرى

ملابسا باسم الله ﴿ قوله ﴾ (فيكون الظرف مستقرا قطعا اه) اى على جميع المذاهب وفيه بحث اما اولا فلانه يجوز ح ان يكون الظرف المستقر خبر مبتداء محذوف ايضا اى تصنيفى يلابس او ملابس باسم الله او يلابس او ملابس باسم الله تصنيفى مع ان ظاهر كلامه يشعر بان الظرف على ان هذا التقدير لا يكون الا حالا من فاعل فعل مقدر واما ثانيا فلان كون الجار والمجرور ظرفا مستقرا اذا كان الباء للملابسة مذهب الجمهور والا فقد قال الرضىّ وصاحب اللباب بانه لا منع من كونه ظرفا لغوا ح ﴿ قوله ﴾ (فانه يفيد القصر اما افرادا اه) لان المخاطب بهذا القصر اى قصر الابتداء فى اسم الله تعالى ان كان ممن يعتقد الشركة بين اسمه تعالى واسم غيره فى الابتداء يكون القصر قصر افراد كقولنا ما كاتب الا زيد لمن يعتقد اشتراك زيد وعمرو فى الكتابة وان كان ممن يعتقد ان الابتداء انما يكون باسم غير الله لا باسم الله يكون قصر قلب كقولنا ما شاعر الا زيد لمن يعتقد ان الشاعر عمرو دون زيد وان كان ممن يساوى عنده الامران اى يعتقد ان الابتداء اما باسم الله او باسم غيره ولا يعرف على التعيين يكون قصر تعيين كقولنا ما عالم الا زيد لمن يعتقد ان العالم اما زيد واما عمرو من غير ان يعلمه على التعيين والتفصيل فى كتب المعانى ﴿ قوله ﴾ (والجملة فعلية عند الكوفية اه) اى جملة باسم الله وقوله وهو الاشهر اى كون الجملة فعلية هو الاشهر فى التفاسير والاعاريب ﴿ قوله ﴾ (لعلوه على اخويه ولانه اه) بيان للمناسبة بين المشتق والمشتق منه بوجهين احدهما ان الاسم عال على اخويه اعنى الفعل والحرف من حيث انه يتركب منه وحده الكلام دون اخويه والآخر انه يرفع المسمى اربه يتميز فى الذهن والخارج فهو يرفعه و يظهره وقيل كونه

كون الظرف مستقرا قطعا والمعنى اشرع فيما قصدته من التأليف ملابسا او مصاحبا بسم الله وقيل متعلق بالحمد والمعنى نحمد الله باستعانة اسمه الشريف والاولى ان يكون المتعلق مؤخرا واليه ذهب الزمخشرى فانه يفيد القصر اما افرادا اوقلبا اوتعيينا كما تقرر فى كتب المعانى والجملة فعلية عند الكوفية وهو الاشهر واسمية عند البصرية كما ذكره القهستانى * والاسم عند البصرية مشتق من السمو وهو الارتفاع لعلوه على اخويه ولانه رفعة للمسمى وعلامة له فاصله سمو حذفت الواو لكثرة استعماله اولتعاقب الحركات على حرف العلة وحذف حركة السين تخفيفا

وعدالة ثم ادخلت همزة الوصل ليمكن الابتداء فادخلت الباء الجارة لتدل على البقاء ثم حذفت الهمزة من الخط والكتابة لكثرة الاستعمال فى اكثر الاوقات عند ذكرا كثر الاحوال وكثرة كتابتها ايضا مع انها لم تترك بالكلية فتمد الباء دلالة على حذفها * وقال الخليل انما ادخلت الالف فى بسم الله لتعذر الابتداء بالسين بعد حذف حركته فلما دخلت الباء على الاسم نابت عن الالف فسقطت ولم تسقط فى اقرأ باسم ربك لعدم نيابة الباء عنه فيه لامكان حذف الباء مع صحة المعنى فانك اذا قلت اقرأ اسم ربك يصح المعنى بخلاف بسم الله لعدم صحة المعنى فظهر الفرق ذكره فى التفسير الكبير *

رفعة لمسماه لاجل ان محقرات الامور ليس لكثير منها اسم بل يعبر عنها باسم نوعها وجنسها ﴿ قوله ﴾ (وعدالة) من حيث انه اذا حذف حركته يوافق لما بعده فى التخفيف ﴿ قوله ﴾ (ليمكن الابتداء) لان الابتداء بالساكن متعذر على الظاهر وبعضهم يجوز الابتداء به على ماهو المختار عند السكاكى لان التلفظ بالحركة انما يحصل بعد التلفظ بالحرف وتوقف الشئ على مايحصل بعده محال وجوابه منع انه بعده بل هى معه والا لامكن الابتداء بالحرف من غير الحركة وانه محال والمراد بالابتداء الاخذ فى النطق بعد الصمت لا الاخذ بالحرف بعد ذهاب الذى قبله كما تخيله البعض والتزم وقوع الابتداء بالساكن ﴿ قوله ﴾ (وقال الخليل انما دخلت اه) الفرق بين ماذهب اليه الخليل وبين ماذكر قبله ان الخليل جعل علة سقوط الهمزة بعد دخول الباء كون الباء قائما مقامها كما يشعر به قوله فلما دخلت الباء اه ولذا اورد عليه ما ورد واما ماذكره قبله فقد جعل علة سقوطها فيه كثرة استعمال البسملة فى اكثر الاوقات ولو قال انما دخلت الهمزة لكان اولى ﴿ قوله ﴾ (ولم تسقط فى اقرأ اه) دفع دخل مقدر وارد على ماذكره الخليل نقضا بان يقال ان ماجعله علة سقوط الهمزة فى بسم الله موجود ايضا فى قوله تعالى * اقرأ باسم ربك * مع انها لم تسقط فيه فما الفرق بينه وبين البسملة وحاصل الدفع ان الفرق بينه وبين البسملة بانه يمكن فيه حذف الباء مع صحة المعنى بخلاف البسملة فانها لايمكن فيها حذف الباء مع صحة المعنى فلا يلزم من نيابة الباء فى البسملة مقام الهمزة نيابتها فى اقرأ باسم ربك مقامها حتى تسقط فيه الهمزة ايضا وهذا لايرد على ماذكر قبله كما لايخفى وهنا بحث وهو ان هذا الفرق غير حاسم لمادة الشبهة قطعا فانهم ذكروا انه اذا اضيف لفظ الاسم الى غير الجلالة تثبت الهمزة مطلقا نحو باسم الرحمن حتى قال

٦ قوله بشئ قريب من الاعلال اشارة الى ما قرره بعضهم من ان اصله سمو فلما كثر استعماله ارادوا تخفيفه فعمدوا الى الاخر فوجدوا واوا متعاقبة عليه الحركات الاعرابية مع ثقلها فحذفوها ونقلوا حركتها الى الميم ثم عمدوا الى الاول فحذفوا حركة ﴿ ١٩ ﴾ السين ثم اجتلبت همزة الوصل للسكون وقوله او نفس الاعلال

اشارة الى ما قرره بعض اخر منهم من انه نقلت حركة الواو الى ما قبلها لكونها حرف علة متحركة وما قبلها حرف صحيح ساكن فاعطى حركتها اليه فحذف الواو لاجتماع ساكنين من او او والتنوين فان حذف الواو يكون على التقرير الاول غير قياس وعلى الثاني قياسا قوله فهما على هذا اه اى الاصل يكون متحدا مع المشتق منه وفيه انه لا يلايم ما ذكروه من التصرف الصرفي اذ لا شك ان المعاني في تلك التصرفات متحدة والاقرب تغايرها في التصرف الاشتقاقي فالحق ان المراد من الاصل ما هو اصل المشتق اعني المشتق منه وما ذكروا من نحو التصرف الصرفي ليس بمناسب كما لم يقع في عبارة كثير من المحققين ولعل لهذا امر بالتدبر

* منه *

ابو البقاء ولو قلت لاسم الله او باسم ربي اثبت الالف ونحوه ما اضيف الى غير الجلالة من اسماء الباري تعالى نحو باسم الخالق انتهى مع انه لا يمكن حذف الباء في مثل المذكورات ايضا لعدم صحة المعنى بدونها كالبسملة فلم تنب الباء فيها مقام الهمزة ايضا حتى تحذف فيها كالبسملة مع انه لا فرق بينهما ﴿ قوله ﴾ (واصله عند الكوفية وسم) عبر في نقل مذهب البصرية بقوله مشتق من السمو وفي نقل مذهب الكوفية بما ترى لاضطراب كلامهم ههنا لانه وقع في عبارة بعض انه مشتق من السمو عند البصرية ومن الوسم عند الكوفية بلفظ الاشتقاق وفي عبارة بعض ان اصله سمو عند البصرية ووسم عند الكوفية بلفظ الاصل ثم ذكر طريق التصرف الصرفي بشئ ٦ قريب من الاعلال او نفس الاعلال فجمع الشارح في التعبير بينهما اشارة الى ان الاصل هنا بمعنى المشتق منه فهما على هذا يتحد ان فتدبر ﴿ قوله ﴾ (ولتكون عوضا عنها) فيه انها لو كانت عوضا لما حذفت ولهذا قال بعضهم انها ليست بعوض بل انما اريدت لما ذكر من كون الابتداء متعذرا بالساكن وان الاصل كون العوض في غير محل الحذف فجعل الهمزة عوضا عن الفاء غير موافق لهذا الاصل ﴿ قوله ﴾ (لانا لا نعرف اه) وان امثلة اشتقاقه من التصغير والتكبير والفعل المجرد والمزيد كلها منقوص كسمي واسماء واسامي سميت وتسميت ولو كان مشتقا من الوسم لكان اشتقاقه واوية كوسم واوسام واواسم ووسمت وتوسمت ﴿ قوله ﴾ (وسم بكسر السين وضمها) فعلى ﴿ هاتين اللغتين لا حذف فيه اصلا وذلك لان الاصل سم او سم بكسر السين اوضمها فلما دخلت الباء سكنت السين تخفيفا لانه وقع بعد الكسرة كسرة اوضمة وهذا ما اختاره النحاس ٧ وهو حسن وقيل من قال سم

واصله عند الكوفية وسم بمعنى العلامة وحذفت الواو تبعا لسم ثم زيدت همزة لو صل في اوله للابتداء ولتكون عوضا عنها فصار اسم * وقال الزجاج ماذهب اليه الكوفية خطأ لانا لا نعرف شيئا مما حذف فاء فعله نحو عدة دخلت عليه الف الوصل انتهى وقال بعضهم فيه خمس لغات اسم بكسر الهمزة واسم بضمها او سمي كهدى وسم بكسر السين وسم بضمها فان قلت لم قال بسم الله ولم يقل بالله قلت

بضم السين اخذه من سموت ومن قال بكسرها اخذه من سميت
* قوله * (لان التبرك والاستعانة بذكر اسمه تعالى) خلاصة
الجواب ان التبرك والاستعانة انما يكون بذكر اسمه تعالى
لا بالمسمى الذى دل عليه لفظة الله وهو المتبادر من اطلاقه يعنى
لو قال بالله لتوهم ان التبرك بذاته تعالى وهو ليس بممكن ٨ للعبد وفيه
بحث لا يسعه المقام * قوله * (وقال بعضهم) ذكره للتعظيم
وهو القطرب حيث قال انما زيد لفظ الاسم للاجلال والتعظيم
لما انه فى ذكر لفظة الله فجأة من عدم التعظيم فهذا جواب ثالث
للاعتراض المذكور واجاب عنه بعضهم بانه يجوز ان يكون ايراده
لاستيناس المعشوق الى الله والعاشق بالله الى ذكر الجلالة لانه
يحرق اذا ذكر فجأة كما لا يخفى على اهل العشق والحال
* قوله * (لا لدفع اليمين لان فيه خلاف) رد للجواب الثانى
من طرف المجيب الثالث بان قوله بسم الله ايضا يحتمل اليمين
والتيمن فلا فائدة فى ايراد لفظ الاسم اما كون اليمين بالله فقط
لا باسمه فغير مسلم مطلقا لانه مختلف فيه لما فى شرح النقاية
من ان القسم باسم الله جائز عند محمد رحمه الله ورجحه فى البحر
ولا يبعد ان يقال ان الكلام مبنى على ما ذهب اليه الجمهور وان
ذلك وان جاز كونه قسما لكنه لا يعلم كونه كذلك الا بالقرينة
والظاهر تبادر غير القسم عند الاطلاق وهذا القدر يكفى
للجواب فى هذا المقام كما لا يخفى * قوله * (واضافته الى الله
بيانية) دفع لما يتوهم من ان الله تعالى ليس له اسم سوى الجلالة
فكيف يصح اضافة الاسم اليه اذ يلزم ح اضافة الشئ الى نفسه
كما ذكره المولى الخادمى فى رسالة البسملة فاجاب عنه بان اضافته بيانية
فلا يلزم ذلك المحذور واجيب عنه ايضا بان المضاف هنا مقحم
وبان فيه حذف مضاف اى باسم مسمى الله وبان المراد من الاسم

لان التبرك والاستعانة
بذكر اسمه تعالى ولان
قوله بالله يحتمل اليمين
والتيمن بخلاف بسم الله
لان اليمين لا يكون الا
بالله لا باسمه تعالى وقال
بعضهم ذكره للتعظيم
لا لدفع اليمين لان فيه
خلافا لما فى شرح النقاية
واضافته الى الله
بيانية اى باسم هو الله
ذكره بعضهم فى تعليقاته
على الحاشية الفتحية
وقوله الله مجرور لكونه
مضافا اليه للاسم

٨ لان التبرك انما يكون
بتلبس الفاعل بالمتبرك
به واتيانه به وهو انما
يلتبس بذكر اسمه
ويأتى به دون ذاته
المنزه عن ان يلتبس به
احد ويأتى به والاستعانة
حقيقة وان كانت بذاته
تعالى كما يدل عليه قوله
تعالى * واياك نستعين *
الا ان الطريق الى
تحصيلها ليس الا ذكر
اسمه تعالى فتأمل
* منه *

وهو اسم للذات الواجب الوجود الخالق للعالم ومشتق من اله بكسر اللام اذا تحير حذفت الهمزة على خلاف القياس وعوض عنها الالف واللام او من اله بفتح اللام بمعنى مألوه اى معبود

هو الصفة كما هو رأى الاشعرى ههنا وفى سبح ربك ﴿ قوله ﴾ (وهو اسم للذات الواجب الوجود اه) اشار بهذا الى امرين احدهما انه علم للذات الواجب الوجود لا اسم لمفهوم الواجب الوجود كما زعم بعضهم والا لما افاد لا اله الا الله التوحيد لان هذا المفهوم كلى والكلى من حيث هو كلى يحتمل الكثرة والتعدد وان انحصر فى فرد بحسب الخارج واحتمال الكثرة ينافى التوحيد ولانه لا بدله تعالى من اسم يجرى عليه صفاته وذلك يقتضى عدم جواز اطلاق ذلك الاسم على غيره تعالى فيكون علما وثانيهما دفع دخل مقدر بان يقال لم اضيف الاسم الى لفظة الجلالة دون سائر الاسماء وحاصل الدفع ان لفظة الجلالة اسم للذات المستجمع لجميع صفات الكمال فكانه اضيف الى جميع الاسماء واجاب عنه بعضهم بانه لو اضيف الى سائر الاسماء المشتقة وقيل باسم الرزاق مثلا لتوهم منه ان ذكره تعالى لترزيقه لان ترتب الحكم على المشتق يوهم علية مأخذ الاشتقاق بخلاف الاضافة الى لفظة الجلالة ﴿ قوله ﴾ (ومشتق من اله بكسر اللام اذا تحير) اذ العقول تتحير فى معرفته تعالى ذاتا ولذا قالوا ان ذاته تعالى لا يدرك كنهها فى هذه النشأة وبعضهم اراد من هذا النفى امكانه وبعضهم وقوعه وعلى هذا يكون من الباب الرابع ﴿ قوله ﴾ (او من اله بفتح اللام) اى من اله يأله الهة والوهية وعلى هذا يكون من الباب الثانى بمعنى عبد يعبد عبادة وقوله بمعنى مألوه اى معبود اشارة الى ما قالوا ابو السعود من انه يشترط ان يكون كلمة اله على هذا اسماء من الهة او الوهية بمعنى المألوه كالكتاب بمعنى المكتوب لا صفة انتهى ولعل هذا لان هذه الاقوال الاربعة التى نقلها الشارح كلها منسوبة الى من ذهب الى كون لفظة الجلالة اسما عربيا مشتقا كما بينوه فى حواشى انوار التنزيل فكون

الاله على هذا صفة بمعنى المعبود ينافيه ﴿ قوله ﴾ (اومن ولاه بضم الواو اه) وفيه بحث لان ماذكره البيضاوى وغيره انه يجوز ان يكون من وله اذا تحير وتخبط عقله وكان اصله ولاه بكسر الواو فقلبت الواو همزة لاستثقال الكسرة عليها استثقال الضمة فى وجوه فقيل اله بابدال همزة كاعاء واشاح واما كونه من ولاه بضم الواو فلم اره نعم قد رأيت نسخة صححها بعض الفضلاء اعتمادا لرجائه الواقع فى الديباجة بقوله والمرجو ممن اطلع اه هكذا اومن ولاه بكسر الواو قلبت همزة لاستثقال الكسرة عليها ﴿ قوله ﴾ (اذ العلماء تحيرت فى اللفظ الدال عليه تعالى اه) وهو لفظة الجلالة والاحسن ان يقول تحيروا فى اللفظ الدال عليه تعالى كما تحيروا فى ذاته فكانوا فيه اربعة اصناف كما لايخفى على اهل الانصاف ﴿ قوله ﴾ (انه اسم عربى مشتق) المراد بكونه مشتقا ههنا كونه مأخوذا من اصل بنوع تصرف فيه لا المشتق الذى يذكر فى مقابلة اسماء الاجناس والاعلام فانه من قبيل الصفة كالضارب والمضروب وقد ذكر كونه اسما مشتقا فى مقابلة كونه صفة مشتقة والفرق بين الاسم والصفة ان الموضوع له فى الصفة هو الذات المبهمة باعتبار اتصافها بمعين فهو مركب من ذات مبهمة ومعنى معين فباى ذات يقوم ذلك المعنى يصح اطلاق الصفة عليها كاسمى الفاعل والمفعول وفى الاسم هو الذات المعينة والمعنى الخاص * فمدلوله مركب من ذينك المعنيين من غير رجحان المعنى على الذات كما فى الصفة * ﴿ قوله ﴾ (والثانى انه اسم عربى غير مشتق) لما ذكره الشيخ الوالد طال بقاه فى حواشيه على شرح المولى الحجابى للوالدية من الاداب من ان فى الاشتقاق معنى الحدوث لاقتضائه تقدم المشتق منه على المشتق وذا ليس بجائز فى اسمائه تعالى ولا يخفى عليك ان التقدم

اومن ولاه بضم الواو قلبت همزة لاستثقال الضمة عليها فقيل اله كاعاء اذا تحير اومن لاه مصدر لاه يليه لاها اذا احتجب لانه تعالى محتجب عن ادراك الابصار * واعلم ان العلماء تحيرت فى اللفظ الدال عليه تعالى كما تحيرت فى ذاته فيكون فى اللفظ الدال عليه اربعة اصناف الاول انه اسم عربى مشتق صار علما بالغلبة هذا موافق لما ذهب اليه الجمهور من اهل اللغة والثانى انه اسم عربى غير مشتق كما ذهب اليه الخليل والزجاج والفقهاء والثالث انه صفة مشتقة صارت علما بالغلبة

مأخذه وذكره عنا ومنهم من قال انه مشتق لكن لا نعرف ولم نكلف بمعرفته فان كان مشتقا فحذف الهمزة منه ثم ادخل لام التعريف ليكون خاصا لله تعالى وادغم فى لام الاصل فصار الله كذا حققه الشريف فى حاشية الكشاف * ثم لما كانت لفظة الجلالة والعظمة والكبرياء المستلزمة للقهر والغلبة وتوهم منها انه تعالى موصوف بالجلال دون الجمال اراد ان يذكر بعدها وصفا ما يدل على الجمال ليعلم انه ذو الجلال والجمال والاكرام سبقت رحمته على غضبه فقال الرحمن الرحيم وهما صفتان مشبهتان مبنيتان من رحم كالغضبان من غضب والعليم من علم فان قلت

فى الاشتقاق لا يقتضى التقدم الزمانى فى الذات حتى يلزم الحدوث على ان تخلف الدلالة اللفظية عن مداولها جائز الا ان يقال ان هذا وان لم يقتض ذلك لكنه يوهمه وفى مثل هذا الموضع يلزم الاحتراز عما يوهم النقص له تعالى ❊ قوله ❊ (واختاره البيضاوى) حيث قال والاظهر انه وصف فى اصله لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل فى غيره وصار كالعلم مثل الثريا والصعق اجرى مجراه فى اجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احتمال الشركة عليه ❊ قوله ❊ (والرابع انه سريانى) اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه وهنا اقوال اخر قد ذكرت فى المطولات ❊ قوله ❊ (تورع عن طلب مأخذه) اى اجتنب عن طلب مأخذ اللفظ الدال عليه تعالى اعنى لفظة الجلالة لما فيه من شائبة ما يوهم النقص له تعالى كما ذكرنا انفا ❊ قوله ❊ (دالة على الجلالة والعظمة والكبرياء) لما ان معناه المعبود الحقيقى وهو اجل الموجودات واعظمها ❊ قوله ❊ (سبقت رحمته على غضبه) استفيد هذا السبق من اجراء الوصفين عليه تعالى بما يدل على الجمال ومن صيغة المبالغة فى الرحمن وفى الرحيم على ما قيل ❊ قوله ❊ (صفتان مشبهتان مبنيتان من رحم) اى مأخوذتان ومشتقان منه هذا احد المذاهب فيهما وانما ذكره دون غيره لما انه المذهب المنصور كما اشار اليه البيضاوى وغيره وقيل انهما مشتقان من الرحمة كما فى الدر المصون وهو الموافق لمذهب من جعل المصدر اصلا فى الاشتقاق بل لقول من جعل الاشهر اصلا اذ لا شك فى شهرة الرحمة بالنسبة الى الرحمن بل الى رحم ماضيا وقيل ان الرحمن ليس بمشتق لان العرب لم تعرفه لقولهم وما الرحمن ❊ قوله ❊ (الصفة المشبهة لا تبنى الا من اللازم)

الصفة المشبهة لا تبنى الا من اللازم فكيف يصح اشتقاقهما من رحم وهو متعد

قلنا ان الفعل المتعدى قد يجعل لازما بان ينقل الى فعل بضم العين ثم اشتق منه الصفة المشبهة وهكذا ههنا وهذا مطرد فى باب المدح والذم صرح به السكاكى فى قسم الصرف من المفتاح فان قلت ان الرحمة فى اللغة رقة القلب فكيف يشتقان من رحم لان رقة القلب لا تتصور فى ذاته تعالى فانها تقتضى وجود القلب لله تعالى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قلنا ان اشتقاقهما من رحم باعتبار الغايات لا باعتبار المبادى لان غاية الرحمة التفضل والاحسان فيكون اطلاقهما على الاحسان مجازا مرسلا

على ما ذكره صاحب المغنى فى فروق اسم الفاعل مع الصفة المشبهة من ان الفاعل يجئ من اللازم والمتعدى والمشبهة من اللازم فقط ﴿ قوله ﴾ (قلنا ان الفعل المتعدى اه) هذا جواب تسليمى يعنى انه بعد تسليم امتناع اشتقاق الصفة من المتعدى نقول ان الفعل المتعدى قد ينقل الى اللازم بان ينقل هنا رحم المتعدى من الباب الرابع الى فعل اللازم من الباب الخامس لان هذا النقل مطرد فى باب المدح والذم وقال بعضهم بانهما مشتقان من رحم بضم العين ابتداء من غير نقل وهو التحقيق وان رده ظاهر كلام بعض الصرفيين من ان فعلان لم يجئ من فعل بضم العين بل من فعل بكسرها فان قيل لم لم يلتفت الشارح هنا الى الجواب المنعى عن هذا الاعتراض بان يقال لا نسلم انها لا تشتق الا من اللازم كيف وقد قال صاحب المرصود فى بحث اسم الفاعل ان الصفة المشبهة تجئ من متعد مكسور العين نحو رحيم وحذر انتهى قلنا لضعف ما ذكره صاحب المرصود مع انه قد مشى فى شرح البسملة على ما ذهب اليه الجمهور من انها لا تؤخذ الا من اللازم فبين كلاميه تناف اقول يمكن التوفيق بين كلاميه بان يكون مراده مما ذكره فى هذا البحث انها تجئ من متعد مكسور العين بعد نقله الى اللازم فيضمحل الجواب المنعى بالكلية على هذا التوفيق ﴿ قوله ﴾ (باعتبار الغايات لا باعتبار المبادى) لما ذكروا من ان اسماءه تعالى باعتبار الغايات التى هى الافعال كالانعام والاحسان لا باعتبار المبادى التى هى الانفعالات كالرقة هنا مثلا على ما اشار اليه البيضاوى رح ﴿ قوله ﴾ (فيكون اطلاقهما على الاحسان مجازا مرسلا) الاظهر ان الرحمن الرحيم مأخوذان من الرحمة بمعنى رقة القلب نقلا الى معنى المحسن غاية الاحسان واطلاقا عليه تعالى فيكونان

حقيقيين شرعيين لا مجاز بين ﴿ قوله ﴾ (بذكر السبب وارادة المسبب) لان رقة القلب سبب للانعام والاحسان فان قلت ان السببية كونها علاقة على اطلاقها غير معلومة بل الظاهر مما اوردوا لها من المثال بنحو الغيث للنبات انه انما تصلح السببية لان تكون علاقة اذا كان الاحسان هنا ناشيا من الرقة مع انه ليس كذلك قلت المراد بالسبب هنا ماهو بالنسبة الى النوع لا ماهو بالنسبة الى الفرد الشخصى فلا يرد ذلك على ان المثال لا يصلح حجة كما لا يخفى على من له فطنة ﴿ قوله ﴾ (لمناسبته بلفظة الجلالة فى الاختصاص اه) حاصل الجواب ان الرحمن مناسب لان يؤتى عقيب لفظة الجلالة مقدما على الرحيم لانه مناسب بلفظة الجلالة فى كونهما مختصين بذاته تعالى يعنى انه كما ان لفظة الجلالة مختصة بذاته تعالى كذلك الرحمن مختص به تعالى لا يطلق على غيره لما انه صار كالعلم من حيث انه لا يوصف به غيره تعالى وذلك لان معناه المنعم الحقيقى الذى هو البالغ فى الرحمة غايتها ولا يصدق على غيره تعالى لان ماسواه مستعيض٩ بلطفه وانعامه كذا ذكره البيضاوى ﴿ قوله ﴾ (فان قلت قد اطلق اه) منع لكون الرحمن مختصا بذاته تعالى مستندا بما وقع فى الشعر يعنى انا لا نسلم ان الرحمن مختص به تعالى لا يطلق على غيره تعالى كلفظة الجلالة حتى يكون الاختصاص وجها للتناسب بينهما ويقدم على الرحيم من اجل ذلك التناسب كيف وقد اطلقه الشاعر على غيره تعالى اى على مسيلمة الكذاب حيث قال فى حقه ❊ سموت بالمجد يا ابن الاكرمين ابا ❊ وانت غيث الورى لازلت رحمانا ❊ السمو العلو كامر والمجد الكرم قال ابن السكيت الشرف والمجد يكونان بالاباء يقال رجل شريف ماجدا اى له ابا متقدمون فى الشرف انتهى

بذكر السبب وارادة المسبب فان قلت لم قدم الرحمن على الرحيم قلت لمناسبته بلفظة الجلالة فى الاختصاص بذاته تعالى بخلاف الرحيم لانه اطلق على غيره تعالى فان قلت قد اطلق الشاعر على غيره تعالى فى قوله وانت غيث الورى لازلت رحمانا فكيف يصح انه لا يوصف به غيره تعالى

٩ اى طالب عوض ❊ منه ❊

مقدمة على الاخرة فالرحمة الموجودة فيها ايضا مقدمة على الرحمة الموجودة فى الاخرة لاستلزام تقدم الظرف تقدم المظروف بلاشبهة فناسب ان يقدم اللفظ الدال على الرحمة الموجودة فى الدنيا على اللفظ الدال على الرحمة الموجودة فى الاخرة لكن هذا منقوض بما روى عنه عليه السلام انه قال يارحيم الدنيا ورحمن الاخرة كما ذكرناه انفا ❊ قوله ❊ (ثم الرحمن مجرور لكونه صفة للجلالة اه) هذا مبنى على ماذهب اليه الجمهور من ان الرحمن ليس بعلم واما عند ابن مالك ومن تبعه من القائلين بكونه علما فهو عطف بيان او بدل لاغير لان العلم لايقع صفة ❊ قوله ❊ (والرحيم صفة بعدصفة لها) اى للجلالة على تقدير كون الرحمن صفة لها بناء على ان المختار ان الصفة لاتوصف بل اذاجاء مايوهم ذلك جعل صفة للاول انلم يمنع مانع وان منع مانع يكون صفة للصفة واماعلى تقدير كونه بدلامنها فيجوز ان يكون الرحيم بدلا بعد بدل على القول بجواز تعدده اوعطف بيان للفظة الجلالة ❊ قوله ❊ (ويجوز ان يكونا مرفوعين) بان يكون الرحمن خبر مبتداء محذوف اى هو الرحمن والرحيم خبرا بعد خبرله ❊ قوله ❊ (اومنصوبين على المدح اه) اى امدح اواحمد الرحمن وامدح اواحمد الرحيم على مايشعره قوله على المدح بان يكون كلاهما منصوبين على المدح اعلم ان ههنا تسعة احتمالات سبعة منها جائزة اشار الشارح الى ثلثة منها رفع الرحمن مع رفع الرحيم ونصبهما وجرهما وترك الاربعة الباقية لانفهامها من هذه الثلثة بادنى تأمل ولكون هذه الثلثة اولى الاحتمالات كمالايخفى فتلك الاربعة رفع الاول مع نصب الثانى ونصب الاول مع رفع الثانى

صفة الجلالة او بدلا منها والرحيم صفة بعد صفة لها و يجوز ان يكونا مرفوعين او منصوبين على المدح كما فى شرح النقاية ❊

وجر الاول مع رفع الثانى اونصبه واثنان منهما ممتنعان رفع الاول اونصبه مع جر الثانى لامتناع الاتباع بعد القطع كما فى الفتوحات الوهبية وهو مذهب الجمهور ايضا فان المراد بالاتباع النعوت والافالبدل بعد القطع مما لانزاع فيه فيجوز على تقدير رفع الاول اونصبه جر الثانى على البداية من الجلالة كذا ذكره بعض الفضلاء ﴿ قوله ﴾ (ولما استفيد الحمد من البسملة اه) وذلك لان الحمد حقيقة اظهار صفات الكمال وهو حاصل فى التسمية قطعا ولانه قد ذكر الامام النووى فى اول شرح مسلم انه انما بدأ بالحمد لحديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه كل امر ذى بال لم يبدأ فيه بحمد الله فهو ابتر وفى رواية بالحمد فهو اقطع وفى رواية اجزم وفى رواية بذكر الله وفى رواية ببسم الله الرحمن الرحيم ثم ذكر فى باب كتابه صلى الله عليه وسلم الى هرقل بالتسمية فقط فعلم ان المراد بالحمد ذكر الله لانه عليه الصلاة والسلام صدر الكتاب بالتسمية فقط دون التحميد ولهذا ذهب الشيخ ابن الحاجب الى ان لفظ الحمد انما يحتاج اليه فى الخطب دون الرسائل والوثائق فاستفادة الحمد من البسملة بطريق الاشارة حاصلة قطعا ﴿ قوله ﴾ (استأنف بطريق التصريح) اى ابتداء المص بالحمد على طريق التصريح به مستأنفا له لما ان المقام يقتضى التصريح بالحمد ولايكفى الاشارة المستفادة من البسملة اليه اوللجمع بين الاشارة والتصريح وفيما ذكره اشارة الى ان الجملة الحمدية استئنافية والاستئناف هوان يكون الكلام المتقدم بحسب الفحوى موردا السؤال فيجعل ذلك المقدر كالمحقق ويجاب بالكلام الثانى فالكلام مرتبط بما قبله من حيث المعنى وان كان مقطوعا لفظا فكانه لما ابتدأ باسم الله كان مظنة ان يسئل ويقال هل يستحق

ولما استفيد الحمد من البسملة بطريق الاشارة استأنف بطريق التصريح فقال (الحمد)

الله تعالى ان يبتدأ باسمه فاجاب بان جميع افراد الحمد اوجنسه او الفرد الكامل منه مختص له تعالى فهو تعالى متصف بجميع صفات الكمال لما سبق انفا من ان الحمد حقيقة اظهار صفات الكمال فيستحق ان يبتدأ باسمه وتوصيفه تعالى فى التسمية بالرحمن الرحيم وان كان مشيرا الى الجواب ايضا الا انه لما كان مظنة ان لا يقنع به السائل صرح به فى جملة مستقلة ﴿ قوله ﴾ (مقتبسا) نصب على الحالية من مستكن قال والاقتباس فى الاصطلاح هو ان يضم المتكلم الى كلامه كلمة او اية من ايات الكتاب العزيز خاصة بان لا يقول فيه قال الله ونحوه كما ههنا فان قوله الحمد لله رب العالمين اية من فاتحة الكتاب ﴿ قوله ﴾ (واداء لحق شئ مما يجب عليه من شكر نعمائه اه) اما عطف على مقتبسا بجعله بمعنى الفاعل اى مؤديا لحق شئ اه وفيه انه يوجب جعل جميع المصادر المعطوفة عليه ايضا بمعناه وفيه تكلف لا يخفى وان الاداء ليس بمصدر بل اسم بمعنى المصدر فتأمل واما عطف على ما يستفاد من الفاء التفريعية فى قوله فقال فانها بجعل ماقبلها علة لما بعدها اى قال المص الحمد لاستينافه بطريق التصريح حين ما استفيد من البسملة بطريق الاشارة ولاداء حق شئ اه فانظر الى ما فى هذه العبارة من السماحة بدون ما تمس اليه الحاجة ثم اعلم ان عبارة المطول هنا هكذا واداء لحق شئ مما يجب عليه من شكر نعمائه التى تأليف هذا المختصر اثر من اثارها انتهى وقال المحقق السلكوتى فى حواشيه عليه ان كان ما فى مما يجب موصولة او موصوفة للعهد او للجنس فكلمة من فى مما يجب بيانية والثانية مبنية لما يجب ان اريد بالشكر مطلقة وتبعيضية ان اريد به الشكر الكامل وهو مجموع الاعتقاد والذكر وعمل الجوارح وان كان

(لاستغراق)

مقتبسا واداء لحق شئ مما يجب عليه من شكر نعمائه التى هى تأليف هذا الكتاب اوهو اثر من آثارها كما فى المطول واقتداء باسلوب الكتاب المجيد وعملا بما شاع بين المؤلفين وامتثالا لقوله عليه السلام كل امر ذى بال لم يبدأ بالحمد لله

للاستغراق فمن الاولى تبعيضية والثانية مبنية لشئ لا ما يجب اذ لا
ابهام فيه ولانه لا يصح بيان العام بالخاص وانما كان الافتتاح
بالحمد اداء لحق شئ من شكر النعمة التى تأليف هذا المختصر اثر
من آثارها لانه فى حالة افتتاح الكتاب تكون النعمة التى اثرها
هذا التأليف حاضرة فى ذهن المص رح وحق شكر كل نعمة
ان يؤدى حال حضورها فى الذهن ولا يؤخر عنه فظهر فائدة
توصيف النعمة بالتى تأليف هذا المختصر اثر من اثرها انتهى فزاد
الشارح فيما نقله قوله التى هى تأليف هذا اقول ولعل وجهه
الاشارة الى ان حضور نعمة التأليف فى ذهن المص فى حالة
افتتاح الكتاب يتصور على وجهين احدهما ان يحضرها فى ذهنه
من حيث كونها نعمة مستقلة منه تعالى ويقصد اداء حق
شكر هذه النعمة بدون ملاحظة النعماء التى نعمة التأليف اثر
من آثارها بالاصالة وثانيهما ان يحضرها فيه من حيث كونها
اثرا من آثارها فالحاضرة فى الذهن هنا بالاصالة انما هى النعماء التى
اثرها هذا التأليف وحضور نعمة التأليف يتبع حضور هذه النعماء
فالمقصود بالاصالة هنا اداء حق شكرها لا اداء حق شكر نعمة التأليف
وان لزمه بخلاف الوجه الاول فان الحاضرة فى الذهن هناك
بالاصالة نعمة التأليف والمقصود اداء حق شكرها كما عرفت
واما حمل التأليف الذى هو نعمة واحدة على الموصول الذى هو
عبارة عن النعماء اعنى التى على هذا الوجه فلان نعمة التأليف
وان كانت واحدة فى نفسها الا انها متضمنة لنعماء متعددة لتوقفها
عليها كالعقل والعلم الى غير ذلك فالنعماء التى اثرها هذا التأليف
حاضرة فى الذهن على هذا الوجه ايضا لكن لا بالاصالة فافهم
هذا المقام ولا تكن من الذين لا يبالون بدقائق الكلام ﴿ قوله ﴾
(فهو ابتر واجزم) بالزاء المعجمة من الجزم وهو الاقطع فى الصحاح

فهو ابتر واجزم رواه
ابو داود عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه

خبر من الشئ قطعته وروى انه بالذال المعجمة فى الصحاح جذم الرجل بالكسر جذما صار اجذم وهو مقطوع اليد وفى الحديث من تعلم القرآن ثم نسيه لقى الله وهو اجذم ﴿ قوله ﴾ (وحسنه ابن الصلاح) اى قال بان هذا الحديث حسن وهو ماثبت بنقل عدل ضابط متصلا سنده الى المنتهى الا انه كانت فى هذه الصفات نوع قصور ونقصان ولم ينجبر بكثرة الطرق على ماتقرر فى علم الحديث ﴿ قوله ﴾ (والحديثان متعارضان ظاهرا) يعنى حديثى البسملة والحمدلة ووجه التعارض ان البدأ والابتداء معناهما التصدير ومعنى بدأت بالكتاب جعلته فى اوله بناء على ان الجار والمجرور واقع موقع المفعول به وهو لايتصور بالامرين فالعمل باحد الحديثين مفوت للعمل بالاخر ﴿ قوله ﴾ (ودفع بحمل الابتداء على العرفى الممتد) الابتداء على ثلثة اقسام حقيقى وهو الذى لم يسبق عليه شئ وعرفى وهو الذى قدم على المقصود واضافى وهو الذى قدم بالنظر الى الشئ الثانى اعم من المقصود وغيره وخلاصة الدفع ان المراد بالابتداء فى كلا الحديثين اوفى حديث الحمدلة فقط العرفى وهو كما عرفت امر ممتد يمكن الابتداء بهذا المعنى بامور متعددة من التسمية والتحميد وغيرهما وهو قد يتحقق فى ضمن الابتداء الحقيقى وقد يتحقق فى ضمن الاضافى تأمل ﴿ قوله ﴾ (ولك ان تجعل الباء اه) اى ويجوز ذلك فى دفع هذا التعارض ان تجعل اه يعنى ان المراد بالابتداء فى كلا الحديثين الحقيقى لكن الباء فى بسم الله وبحمد الله ليس صلة للابتداء حتى يرد ذلك بل هو للاستعانة فيصير المعنى كل امر ذى بال لم يبدأ باستعانة التسمية والتحميد يكون ابتر واجزم ولاخفاء فى انه يمكن الاستعانة فى امر واحد بامور متعددة فيجوز ان يستعان فى الابتداء ايضا بالتسمية والتحميد

وحسنه ابن الصلاح والحديثان متعارضان ظاهرا على مالايخفى ودفع بحمل الابتداء على العرفى الممتد ولك ان تجعل الباء فى الحديثين للاستعانة فلا ينافى الاستعانة بشئ الاستعانة بآخر

(بل بامور)

بل بامور اخر ﴿ قوله ﴾ (او للملابسة) اى ولك فى دفع التعارض ان تجعل الباء فى الحديثين للملابسة فالابتداء فى كليهما محمول على الحقيقى ايضا فيكون المعنى كل امر ذى بال لم يبدأ ملتبسا باسم الله وبحمده يكون ابتر واقطع ﴿ قوله ﴾ (ولايخفى ان الملابسة بشئ اه) جواب عن اعتراض مقدر وهو ان التلبس بهما حين الابتداء محال لان التلبس بهما لايتصور الابذكرهما وذكرهما معا محال فلو ابتدأ حين ذكر التسمية والتلبس بها لايكون ملتبسا بالتحميد ولو عكس لا يكون ملتبسا بالتسمية فدفعه بقوله ولايخفى ان الملابسة اه فان اراد بالملابسة الملابسة بمعنى التبرك بهما كما هو المقصود فالدفع ظاهر لان التبرك بشئ لايمنع التبرك بشئ اخر واما ان اراد بها الملابسة الحقيقية فلابد فى الدفع من ان يتكلف ويقال ان الملابسة معناها الملاصقة والاتصال وهو عام يشمل الملاصقة بالشئ على وجه الجزئية بان يكون ذلك جزأ لذلك الامر ويشمل الملاصقة بان يذكر الشئ قبل ذلك الامر بدون تخلل زمان متوسط بينهما فيجوز ان يجعل الحمد جزأ من الكتاب ويذكر التسمية قبل الحمد ملاصقا به بلا توسط زمان بينهما فيكون آن الابتداء آن تلبس المبتدئ بهما اما التلبس بالتحميد فظاهر لان آن الابتداء بعينه آن التلبس بالتحميد لان ابتداء الامر بعينه ابتداء التحميد لكونه جزأ منه واما بالتسمية فلكونها مذكورا قبله بلاتوسط زمان بينهما فيكون آن الابتداء آن تلبس المبتدئ بهما اما التلبس بالتحميد فظاهر لان آن الابتداء بعينه آن التلبس بالتحميد لان ابتداء الامر بعينه ابتداء التحميد لكونه جزأ منه واما بالتسمية فلكونها مذكورا قبله بلاتوسط زمان كذا ذكره المحقق السلكوتى فى حاشية الخيالى ﴿ قوله ﴾ (واعلم ان ههنا) اى

او للملابسة ولايخفى ان الملابسة بشئ لايمنع الملابسة بآخر فيكون التلبس بالابتدائية فيهما * واعلم ان ههنا اربعة الفاظ وهو الحمد والثناء والشكر والمدح

فى مقام الحمد ﴿ قوله ﴾ (واولها معنيان) اى لكل واحد من هذه الالفاظ الاربعة معنيان ﴿ قوله ﴾ (فهو الوصف بالجميل على جهة التعظيم قصدا مطلقا) اى سواء تعلق بالنعمة او غيرها فخرج بقوله على جهة التعظيم قصدا الوصف بالجميل لا على قصد التعظيم بان كان على قصد الاستهزاء والسخرية اعلم ان بين التعريف الذى ذكره الشارح ههنا والتعريف الذى ذكره المص فى الامعان وهو انه الوصف بالجميل المراد به التعظيم بازاء فعل جميل الاختيارى كما نقله الشارح المدقق للاظهار عموما وخصوصا مطلقا لان الشارح ترك قيد كونه على الجميل الاختيارى فكل مايصدق عليه التعريف الذى ذكره المص يصدق عليه التعريف الذى ذكره الشارح بدون انعكس لانه اذا اثنى احد على احد بشئ على قصد التعظيم لا على الجميل يصدق عليه تعريف الشارح دون تعريف المص لانه لم يقع بازاء فعل جميل اختيارى فان اعتبر ذلك القيد اى كونه على الجميل الاختيارى فتعريف الشارح مختل وان لم يعتبر فتعريف المص مختل ولا يبعد ان يرجح الاخير فيستقيم ماذكره الشارح ان احدا اذا اثنى على ظالم بانواع الثناء على مافعل من نهب الاموال وقتل النفوس بغير حق على قصد التعظيم فالظاهر انه حمد فلذا يذم هذا الحامد بان حمده لم يقع فى محله اللهم الا ان يقال من طرف المص ان الجميل اعم فى قولنا على الجميل الاختيارى من ان يكون جميلا فى الواقع او ان يجعله الحامد جميلا والظاهر ان الحامد فى الصورة المذكورة يجعل المحمود عليه جميلا او يصور بصورته ومما يجب ان يعلم ان منشأ هذا الاختلاف الواقع بين المص والشارح ان العلامة التفتازانى عرف الحمد فى المختصر بانه الثناء باللسان على قصد التعظيم سواء تعلق بالنعمة او غيرها فترك فيه قيد

واولها معنيان لغوى وعرفى اما الحمد فى اللغة فهو الوصف بالجميل على جهة التعظيم قصدا مطلقا وفى الاصطلاح فعل

كونه على الجميل وعرفه فى المطول بانه الثناء باللسان على الجميل
سواء تعلق بالفضائل ام بالفواضل فذكر فيه قيد كونه على
الجميل وترك قيد كونه على قصد التعظيم والشارح اختار
ماذكره ذلك العلامة فى المختصر فترك قيد كونه على الجميل
لماذكرنا من ان المرجح عدم اعتبار قيد كونه على الجميل الاختيارى
وذلك العلامة وان لم يقيد الجميل فى المطول بالاختيارى لكن
المتبادر منه الاختيارى والمصرح جمع فى التعريف بين ذينك
القيدين اشارة الى التوفيق بين كلامى ذلك العلامة فى كتابيه
بانه وان لم يذكر قيد كونه على الجميل فى المختصر لكنه ملحوظ فيه
كما ان قيد كونه على قصد التعظيم ملحوظ فى التعريف الذى ذكره
فى المطول ولا يبعد ان يقال ان الشارح انما عدل عن تعريف
المص لما يرد عليه من الاشكال بحمد الله على صفاته القديمة لانها
ليست باختيارية عندهم والا يلزم حدوثها كما حقق فى محله كما يرد
هذا على تعريف المطول وان اجيب عنه بما ذكرناه عند الكلام
على حمد الشارح فتذكر وانما اطنبنا الكلام لما ان بعض الفضلاء
الكرام قد التمس منى تحقيق هذا المقام * قوله * (ينبئ
عن تعظيم المنعم اه) اى يشعر فى حد ذاته بحيث متى اطلع
عليه علم تعظيمه * قوله * (ان مورد الحمد اللغوى اخص اه)
لان الوصف بالجميل * انما يكون باللسان لا بغيره * قوله *
(ومتعلقه اعم اه) لانه يكون بمقابلة النعمة وغيرها كما بينه
بقوله سواء تعلق اه وكلمة سواء بمعنى الاستوا يوصف به كما
يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى الى كلمة سواء بيننا وبينكم
وهو ههنا خبر والفعل الذى بعدها اعنى تعلق فى تأويل
المصدر مبتدأ صرح بمثله صاحب الكشاف فى قوله تعالى * سواء
عليهم أنذرتهم ام لم تنذرهم * والفضائل المزايا الغير المتعدية

ينبئ عن تعظيم المنعم
بسبب كونه منعما وفهم
من هذين التعريفين
ان مورد الحمد اللغوى
اخص وهو اللسان
ومتعلقه اعم سواء تعلق
بالفضائل او بالفواضل

كالعلم والقدرة والفواضل المزايا المتعدية بمعنى ان النسبة الى الغير مأخوذة فى مفهومها كالانعام ﴿ قوله ﴾ (ومورد العرفى اعم اه) لانه ذكر فى تعريفه الفعل والفعل شامل لما يكون باللسان وغيره من القلب والجوارح فيكون مورده عاما واما متعلقه فخاص لانه انما يكون فى مقابلة النعمة كما اشعر به قوله فى تعريفه بسبب كونه منعما والشارح المدقق للاظهار عرف الحمد العرفى بقوله فعل يشعر بتعظيم المنعم قصدا لانعامه مطلقا اى سواء كان باللسان او بغيره ولا تخالف بينه وبين التعريف الذى ذكره الشارح هنا الا باللفظ كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (فهو الذكر الجميل) فعلى هذا يكون مورد الثناء مختصا باللسان وهذا التعريف الذى ذكره الشارح للثناء مخالف لما ذكره الجمهور فى تعريفه من انه فعل يشعر بالتعظيم مطلقا سواء كان باللسان او بالجنان او بالاركان وسواء كان فى مقابلة شئ اولا فيكون اعم مطلقا من الكل على ما ذكره المص فى الامعان والشارح المدقق للاظهار واما ماذكره الشارح فذهب بعضهم حيث عرفه بانه الذكر بالخير ولعل وجه اختياره تصريحهم بان الثناء مختص باللسان حقيقة ولذا اعترضوا على من قال فى تعريف الحمد انه الثناء باللسان اه بان قيد باللسان زائد لان الثناء حقيقة لا يكون الا باللسان فافهم ﴿ قوله ﴾ (على الجميل مطلقا) اى سواء كان من الفضائل او الفواضل وسواء كان اختياريا او غير اختيارى ﴿ قوله ﴾ (والمدح فى اللغة هو الثناء باللسان على الجميل مطلقا) اى سواء كان من الفضائل او فواضل وسواء كان اختياريا او غير اختيارى وهذا موافق للتعريف الذى ذكره القوم للمدح واما المص فقد عرفه فى الامعان بانه الوصف بالجميل المراد به التعظيم فترك قيد كونه على الجميل

ومورد العرفى اعم سواء كان باللسان او غيره ومتعلقه اخص وهو الفاضلة واما الثناء فى اللغة فهو الذكر الجميل وفى الاصطلاح هو الذى ذكر باللسان على الجميل مطلقا والمدح فى اللغة هو الثناء باللسان على الجميل مطلقا وفى الاصطلاح

(وذكر)

وذكر قيد كونه على قصد التعظيم والشارح المدقق للاظهار جمع بين هذين القيدين فى تعريفه حيث قال انه الوصف بالجميل تعظيما على الجميل مطلقا اشارة الى التوفيق بين تعريفى المص والقوم على قياس مامر ❊ قوله ❊ (مايدل على اختصاص اه) اى فعل يدل على اختصاص الممدوح اه وهو شامل لمايكون بالقلب واللسان وبقية الجوارح والاركان ولذاكان المدح العرفى اعم مطلقا من اللغوى كماسيجىء ❊ قوله ❊ (صرف العبد جميع ماانعم الله الى ماخلق اه) كصرف العبد مثلا بصره الى العالم ليستدل به على وحدانيته تعالى وصرف السماع الى القرآن وقوله على ماخلق على البناء للفاعل وضميره المستتر راجع الى الله كمايشعر به قوله واعطاه ❊ قوله ❊ (والنسبة اه) لمابين كل واحد من معنيى كل واحد من هذه الالفاظ الاربعة شرع الى بيان النسب التى بينها توضيحا للمرام فقال والنسبة اه فاعلم ان النسب اربعة العموم والخصوص مطلقا والعموم والخصوص من وجه والمساوات والتباين فالاول ان يتصادقا الشيئان على شئ واحد تارة ويفترقا فى شئ اخر كالانسان والحيوان اذهما متصادقان فى زيد مثلا والحيوان يصدق على الفرس مثلا دون الانسان والثانى ان يتصادق الشيئان على شئ واحد ويفترقا فى شيئين اخرين كالانسان مع الابيض اذهما يتصادقان فى انسان رومى مثلا ويصدق الانسان على الزنجى فقط دون الابيض ويصدق الابيض على الثلج مثلا دون الانسان والثالث ان يصدق كل واحد من الشيئين على مايصدق عليه الاخر كالانسان والناطق والرابع ان لايصدق احد الشيئين على مايصدق عليه الاخر اصلا كالانسان والحجر اذا عرفت هذا ظهر لك ان بين الثناء اللغوى والعرفى

مايدل على اختصاص الممدوح بنوع من الفواضل والفضائل واما الشكر فى اللغة فهو الحمد العرفى بعينه وفى الاصطلاح هو صرف العبد جميع ما انعم الله عليه الى ماخلق له واعطى لاجله ❊ والنسبة بين الثناء اللغوى وبين العرفى بالعموم والخصوص مطلقا

عموما وخصوصا مطلقا يعنى ان الثناء بالمعنى اللغوى اعم مطلقا منه بالمعنى العرفى لان كل ماصدق عليه العرفى اعنى الذكر باللسان على الجميل مطلقا يصدق عليه اللغوى اعنى الذكر الجميل بدون العكس لان الذكر الجميل قد لايكون على الجميل فيصدق عليه الثناء بالمعنى اللغوى دون العرفى ﴿ قوله ﴾ (وهما اعم من الغير مطلقا) يعنى ان كل واحد من الثنائين اعم من غيرهما مطلقا اى كل ماصدق عليه الحمد او المدح او الشكر بالمعنى اللغوى اوالعرفى يصدق عليه الثناء بالمعنى اللغوى والعرفى بدون العكس وفيه بحث اما اولا فلان الثناء بالمعنى الذى ذكره ليس باعم من الغير مطلقا سواء كان لغويا اوعرفيا اذقد عرفت ان مورد الثناء يكون بالمعنى الذى ذكره مختصا باللسان نعم انه اعم من الغير مطلقا بالمعنى الذى ذكره المص فى الاعمان واختاره الشارح المدقق للاظهار اعنى انه فعل يشعر بالتعظيم لانه ح يكون باللسان وغيره و بمقابلة الانعام وغيره واما ثانيا فلانه مخالف لما يذكره من ان المدح بالمعنى اللغوى والعرفى اعم من الغير مطلقا وهو ظاهر لاسترة فيه الا ان يقال اراد بالغير هنالك ماعدا الثناء فتأمل ﴿ قوله ﴾ (و بين المدح اللغوى والعرفى اه) يعنى ان المدح بالمعنى العرفى اعم مطلقا منه بالمعنى اللغوى لما اسلفناه من ان المدح العرفى شامل لما يكون بالقلب واللسان وبقية الجوارح والاركان بخلاف المدح اللغوى لانه لايكون الا باللسان ولا يكون الا على الجميل ﴿ قوله ﴾ (وهما اعم من الغير مطلقا) الصواب ان يقول وهو بالمعنى العرفى عم من الغير مطلقا لان المدح العرفى بالمعنى الذى ذكره أعم مطلقا من الكل يعنى انه كلما صدق الحمد اوالشكر اوالثناء بالمعنى اللغوى او العرفى اوالمدح بالمعنى اللغوى على شئ يصدق عليه المدح بالمعنى العرفى بدون العكس واما كون المدح اللغوى اعم من الغير مطلقا

وهما اعم من الغير مطلقا وبين المدح اللغوى والعرفى بالعموم والخصوص مطلقا وهما اعم من الغير مطلقا

فـا لايشك الفطن فى عدم صحته اصلا ولو تأملت فيما ذكرناه يظهر لك حقيقة الامر فلا حاجة الى التطويل ﴿ قوله ﴾ (و بين الحمد اللغوى والعرفى بالعموم اه) يعنى ان الحمد اللغوى اعم من وجه من الحمد العرفى واخص من وجه منه لتصادقهما فى الثناء باللسان فى مقابلة الاحسان وتفارقهما فى الوصف بالعلم والشجاعة والثناء بالجنان فى مقابلة الاحسان لان الحمد اللغوى يصدق على الاول بدون العرفى والحمد العرفى يصدق على الثانى بدون اللغوى كما لا يخفى اعلم ان النسب بين الحمدين والشكرين ست ثلاث منها عموم وخصوص مطلق واثنتان منها عموم وخصوص من وجه وواحدة منها تساو وهو المعبر عنه فى نظم السيد على اجهورى بالترادف حيث قال اذا انسبا للحمد والشكر رمتها ﴿ بوجه له عقل اللبيب يوألف ﴾ فشكر لدى عرف اخص جميعها ﴿ وفى لغة للحمد عرفا رادف ﴾ عموم لوجه فى سواهن نسبة ﴿ وذى نسب ست لمن هو عارف ﴾ واشارا الشارح الى الخمسة من هذه انسب وترك واحدة منها اعنى التساوى لظورها اذ قدم غير مرة اى الحمد العرفى بعينه الشكر اللغوى وانت خبير بانه لوقدم بيان نسبة الحمدين على بيان نسب غيره ليكون النشر على ترتيب اللف لكان احسن الا انه اراد ان يقدم فى بيان النسب ماهو اعم من غيره ولذا قدم الثناء لما انه الاعم من الكل فى زعمه الفاسد ﴿ قوله ﴾ (و بين الحمد اللغوى والشكر العرفى اه) يعنى ان الحمد اللغوى اعم مطلقا من الشكر العرفى بحسب الوجود واما بحسب الحمل فهو مباين له كما اشار اليه المص فى الامعان وذلك لان احدا اذا صرف جميع ما انعم الله عليه الى ما خلق له واعطى لاجله فهو يصف الله بالجميل على جهة التعظيم قصدا بالضرورة لان ذلك

من وجه و بين الحمد اللغوى والعرفى بالعموم والخصوص و بين الحمد اللغوى والشكر اللغوى كذلك وبين الحمد اللغوى والشكر العرفى بالعموم والخصوص مطلقا

٣ قوله فتدبر فى هذا المقام اشارة الى ان الشكر اللغوى انما يكون بعينه الحمد العرفى اذا لم يشترط فيه وصول النعمة الى الشاكر واما اذا اشترط فيه ذلك كما هو مذهب بعضهم فلا لانه لا يشترط فى الحمد العرفى بالاتفاق وان النسب بين هذه الالفاظ ❊ ٤٠ ❊ الاربعة باعتبار معنى كل واحد منها ترتقى الى ثمانية وعشرين يمكن ان يستنبط من كلام الشارح اربع عشر منها اذ صرح به منها سبعة وهو ظاهر وقد اشار بقوله الشكر فى اللغة هو الحمد العرفى بعينه الى ان بينهما تساو كما اشرنا اليه فصارت ثمانيا واشار بقوله بعد بيان النسبة بين المدحين وهما اعم من الغير مطلقا الى ان المدح العرفى بما عرفه اعم مطلقا من الحمدين والثنائين والشكرين كما نبهناك عليه هناك فهذه ستة نسب تبلغ مع الثمان المذكورة الى اربع عشرة وعليك باستخراج باقيها فان العاقل يكفيه الاشارة والبليد لا يفيده التطويل ولو تلوت عليه التورية والانجيل ❊ منه ❊

الوصف صرف اللسان الى ما خلق له فيوجد الحمد اللغوى كلما وجد الشكر العرفى بدون العكس لان الوصف بالجميل على جهة التعظيم قصدا لا يستلزم صرف العبد جميع ما انعم الله عليه الى ما خلق له واعطا لاجله ولقد كشفنا القطاء عن كلام الشارح فاغتنم ❊ قوله ❊ (وبين الحمد العرفى والشكر العرفى اه) يعنى ان الحمد العرفى اعم مطلقا من الشكر العرفى لانه كلما صرف العبد جميع ما انعم الله عليه الى ما خلق واعطى لاجله يصدق عليه انه فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما لان ذلك الصرف فعل يشعر بتعظيم الله تعالى الذى هو المنعم بدون العكس اذ قد يوجد ذلك الفعل ولا يصدق عليه انه صرف العبد جميع ما انعم الله عليه الا ما خلق لاجله فالعموم هنا يحتمل ان يكون بحسب الحمل والصدق ويحتمل ان يكون بحسب الوجود والتحقق كما لا يخفى ❊ قوله ❊ (وبين الشكر اللغوى والعرفى اه) لان الشكر اللغوى بعينه الحمد العرفى فتدبر ٣ فى هذا المقام ❊ قوله ❊ (ان لام التعريف اما للجنس او للاستغراق اه) وذلك لان التعريف الاشارة الى معين فى ذهن المخاطب فاما ان يشار بها الى نفس المسمى وحقيقته من غير التفات الى ما صدق عليه من الافراد نحو الرجل خير من المرأة وهى تسمى بلام الجنس ولام الطبيعة والحقيقة اوالى الماهية من حيث تحققها فى جميع الافراد نحو *ان الانسان لفى خسر* الاية فان مدخول ال ههنا جميع الافراد بدليل ورود الاستثناء الذى شرطه دخول المستثنى فى المستثنى منه على تقدير السكوت عن ذكره وتسمى لام الاستغراق اوالى حصة معينة كقوله تعالى *فارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول* وتسمى لام العهد الخارجى اوالى حصة غير معينة كقوله تعالى *مثل الذين حملوا التورية ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا*

وبين الحمد العرفى والشكر العرفى بالعموم والخصوص مطلقا وبين الشكر اللغوى والعرفى بالعموم (فان المراد) والخصوص مطلقا فتفطن * ثم اعلم ان لام التعريف اما للجنس او للاستغراق اوللعهد الخارجى اوللعهد الذهنى فالمعنى على الاول حقيقة الحمد من حيث هى هى

فان المراد اى فرد من افراد الحمد وتسمى لام العهد الذهنى كذا
ذكره بعض الفضلاء اقول وفيما ذكره نظر اذ لاوجه لجعل اللام
فى نحو الرجل خير من المرأة للجنس والحقيقة من غير التفات
الى ماصدق عليه من الافراد وذلك لان الخبرية لاتعرض مفهوم
الرجل من حيث هو هو بل من حيث تحققه فى ضمن الافراد فالحق
ان اللام فيه ليس لاحد من المعانى الاربعة التى ذكرها ذلك القائل
بل للجنس من حيث تحققه فى ضمن الافراد مطلقا لان معنى خامس
اللام اثبته المحققون كما سيأتى بيانه انشاء الله تعالى نعم قد مثل جم
غفير من الفضلاء للام الجنس بهذا المثال الا انهم لم يقيدوه بعدم الالتفات
الى ماصدق عليه من الافراد فعلم ان مرادهم المعنى الذى ذكرنا
وان غفل عنه هذا القائل فان قلت ما اوردته على هذا
القائل ليس الامناقشة فى المثال وهى مما لايليق لشان من له حصة
من الكلام قلت نعم الا انها متضمنة لماصدر عنه من الاهمال
للمعنى الخامس الذى لاينا له الامن له الامن له كعب عال ﴿ قوله ﴾
(مستحقة لله تعالى ومختصة له) الاول على تقدير كون اللام فى لله
للاستحقاق والثانى على تقدير كونها للاختصاص وسيجئ تفصيله
﴿ قوله ﴾ (وقيل حمد الاولياء العارفين) اى العارفين بالله تعالى وانما يقال
العارف بالله ولايقال العالم بالله لما ان العرفان يستعمل فيما يدرك
آثاره ولايدرك ذاته والعلم فيما يدرك ذاته ومعرفته تعالى ليست
بمعرفة ذاته بل بمعرفة آثاره ولاجل هذا يكون العرفان اعظم
درجة من العلم فان التصديق اسناد هذه المحسوسات الى موجود
واجب الوجود جعلنا الله من اهل ذلك العرفان واعاذنا عن الانكار
والطغيان ﴿ قوله ﴾ (حمد العلماء الراسخين) اى الثابتين والمتمكنين
فى العلم وقد مدحهم الله تعالى فى كتابه العزيز ﴿ قوله ﴾ (وقيل هذا قول
المعتزلة) يعنى ان كون اللام فى الحمد للعهد الخارجى قالت به المعتزلة رعاية

مستحقة لله تعالى
ومختصة له وعلى الثانى
كل فرد من افراد الحمد
لله تعالى وعلى الثالث
الفرد الكامل الذى
هو حمده تعالى على
ذاته العليا وصفاته
العظمى لله تعالى وقيل
حمد الانبياء عليهم السلام
وقيل حمد الاولياء
العارفين وقيل حمد
العلماء الراسخين وقيل
هذا قول المعتزلة وعلى
الرابع الفرد الغير المعين
من افراد الحمد لله تعالى

وهذا غير مناسب للمقام كما لايخفى وانما عدل عن الفعلية ليدل على عموم الحمد وثباته دون تجدده وحدوثه كما تقرر فى علم البلاغة * ثم ان الحمد مرفوع بالابتدائية وخبره لله تعالى

لما ذهبوا اليه من ان افعال العباد ليست مخلوقة لله تعالى فلا يكون جميع المحامد راجعة اليه وفيه نظر لان المشهور ان اللام فى الحمد * عند المعتزلة للجنس حتى قالوا فى وجه اختيار الزمخشرى كونه للجنس انه مبنى على ان افعال العباد عندهم ليست مخلوقة لله تعالى لانه كما ان كونه للعهد الخارجى لاينافى مذهبهم كذلك كونه للجنس مع ان الاصل كونه للجنس كما ستعرف الا ان يقال لامجال لحمل اللام على الجنس عندهم لان اختصاص الجنس يستلزم اختصاص جميع الافراد استلزاما ظاهرا اذ لو ثبت فرد من الحمد لغيره تعالى لكان جنسه ثابتا فى ضمنه فلا يكون الجنس مختصا به تعالى * قوله * (وهذا غير مناسب للمقام اه) يعنى ان كون اللام للعهد الذهنى بان يراد الفرد الغير المعين من افراد الحمد مما لايناسب مقام الحمد لان الحمد عبارة عن اظهار صفات الكمال للمولى المتعال والمعهود الذهنى مبهم مناف لهذا الحال ثم انه قد ذكر بعض المحققين ان اللام فيه للجنس لاغير مستدلا بان الجنس مما يدل عليه اللام بدون استعانة القرائن والاستغراق من موجبات القرائن والعهد سواء كان خارجيا او ذهنيا لايساعده المقام لان المقام مقام اختصاص جميع افراد الحمد لله تعالى لااختصاص الفرد الغير المعين او الفرد الكامل الواحد بادعاء ان جميع ماعداه كالعدم بالنسبة اليه فلم يبق لحمل اللام مجال الا الجنس فبهذا ظهر ان قصر الشئ عدم المناسبة على العهد الذهنى تقصير * قوله * (وانما عدل عن الفعلية اه) يعنى ان قوله الحمد لله كان فى الاصل جملة فعلية اى حمدت حمدا او احمد حمدالله فحذف مع الفاعل واقيم المصدر مقامه وجعل الجملة اسمية للدلالة على عموم الحمد اى على دوامه وثباته دون تجدده وحدوثه وهذا كما قالوا فى سلام عليكم فان قلت الحمد لله جملة اسمية خبرها ظرفية والظرفية فعلية تقديرا ولذا جعلوا اختصار

الفعلية مقتضيا لايراد الظرفية مع انهم صرحوا بان الاسمية التى خبرها ظرفية فعلية تفيد التجدد والحدوث ايضا فما الفائدة فى العدول عن الجملة الفعلية الى الاسمية خبرها ظرفية قلت نعم لكنهم صرحوا ايضا بان قوله تعالى *انا معكم* يفيد الدوام وكذا نحو *سلام عليكم* مع ان الخبرية جملة ظرفية فالوجه ان يوفق بين هذين التصريحين بان الاسمية التى خبرها ظرفية انما تفيد التجدد والحدوث اذا لم يوجد داع الى الدوام والثبات كالعدول مثلا واما اذا وجد فيحمل على الدوام والثبات كما ههنا كذا ذكره بعض الفضلاء فى تعليقاته على شرح التلخيص فاحسن التأمل ﴿ قوله ﴾ (ولا يبعد ان يكون صفة للجلالة اه) يعنى لا يبعد كل البعد ان يكون الحمد ههنا صفة للجلالة المرفوعة المقدرة لما ان حذف الموصوف وابقاء الصفة مقامه شايع ذايع فيكون مرفوعا اوللجلالة المجرورة فى بسم الله الرحمن الرحيم فيكون مجرورا ويرد عليه ان الحمد مصدر وهو اسم معنى لا يطلق على الذات فكيف يصح توصيف الجلالة الدالة على الذات الواجب الوجود به فاشار بقوله والمعنى اسم الله الحامد اه الى دفعه بان هذا انما يرد لو اريد بالحمد المعنى المصدرى اعنى الحدث وليس كذلك لم لا يجوز ان يكون المصدر هنا بمعنى الفاعل فيكون المعنى اسم الله الحامد او بمعنى المفعول فيكون المعنى اسم الله المحمود لما ستحققه من ان المصدر يستعمل على خمسة اوجه فعلى التقدير الاول يكون قوله لله ظرفا مستقرا خبرا عن الجلالة المقدرة التى هى مبتداء فى المعنى بان يراد منها الاسم لا المسمى كما اشار اليه فى تصوير المعنى وان كان المبتداء بحسب الظاهر صفتها اعنى الحمد فالمعنى اسم الله الحامد والمحمود كائن لله تعالى وعلى الثانى اما ان يكون الظرف المستقر صفة للاسم

ولا يبعد ان يكون صفة للجلالة مرفوعة اومجرورة والمعنى اسم الله الحامد والمحمود له تعالى كما لا يخفى على المتفطن (لله)

اوحالا منه اوخبرا لمبتداء محذوف راجع اليه وهوالذى يستفاد من سوق كلامه والمعنى بسم الله الرحمن الرحيم الحامد الكائن لله او كائنا لله اوهو لله واما ان يكون خبر المبتداء محذوف راجع الى الحمد استخداما ويكون الجملة الاسمية استئنافية والمعنى بسم الله الرحمن الرحيم الحامد هو اى الحمد كائن لله هذا غاية ماتيسر لى فى تبيين مراد الشارح هنا وانت خبير بان هذا احتمال بعيد لايقدم عليه عاقل فضلا عن فاضل ولم ار احدا صرح بهذا اصلا نعم قدقرأ الحسن البصرى رحمه الله الحمدلله بكسر الدال اتباعا لكسرة اللام على انه لامعنى للاخبار عن اسم الله الحامد اوالمحمود به بانه كائن له تعالى على التقدير الاول والوجه الثالث من التقدير الثانى ولا لتوصيفه ايضا بالكائن له تعالى تقييده بحال كونه له تعالى على الوجه الاول والثانى منه اذكل ذلك تحصيل الحاصل اللهم الا ان يكون مناط الفائدة قوله رب العالمين الواقع صفة للجلالة فى لله واما مايرد على الوجه الاول من التقدير الثانى من انه مخالف للمشهور الذى هو تقدير متعلق الظرف نكرة فمدفوع بان المحققين قدجوزوا تقديره معرفا لرعاية جانب المعنى فتأمل فى هذا المقام حتى تطلع على استحقاق الشارح بالملام ﴿ قوله ﴾ (اللام للاختصاص اوالاستحقاق عندمن اه) فيه نظر لان من لم يفرق بينهما عمم الاختصاص للاستحقاق حتى اختاره ابن الهشام ووجهه بان فيه تقليلا للاشتراك على ماذكره نور الدين صاحب الهوادى فقوله اوالاستحقاق مما لاوجه له ﴿ قوله ﴾ (بان الاولى تقع اه) اى اللام التى للاختصاص ﴿ قوله ﴾ (والنار للكافرين) جعل اللام فيه للاختصاص لما انها واقعة بين الذاتين اعنى النار والكافرين لكن فيه بحث اذ قد ذكر صاحب المغنى

ا اللام للاختصاص او الاستحقاق عند من لا يفرق بينهما اى مختص او مستحق واما عند من يفرق بينهما بان الاولى تقع بين الذاتين كقولك الجنة للمؤمنين والنار للكافرين والثانية تقع بين الذات والصفة كقولك العزة لله والامر لله

انها فيه للاستحقاق لانها وان كانت واقعة بين الذاتين في الظاهر الا انها في الحقيقة بين الذات والصفة لان التقدير وعذاب النار للكافرين كما لايخفى واما ماقيل من ان جعل المثال الاول من قسم الاختصاص والثاني من قسم الاستحقاق تحكم فانه يقدر في الاول ايضا نعيم الجنة للمؤمنين فيرجع الى الاستحقاق فذهول عن دقائق الكلام لان المثال الاول معناه صحيح بدون تقدير شئ مع جعل اللام للاختصاص فلاحاجة فيه الى تقدير اصلا والتقدير بدون الاحتياج ممالايرضى به الامن في طبعه اعوجاج بخلاف الثاني اذلا يصح معناه بدون تقدير العذاب مع جعل اللام فيه للاختصاص لان ذات النار المراد بها الجحيم غير مختصة بالكافرين بل فيها كثير من ملائكة العذاب فالمختص بهم عذابها لان هؤلاء الملائكة لايعذبون فيها ❊ قوله ❊ (فتكون للاستحقاق لاللاختصاص اه) جواب لما يعني ان اللام في لله تكون للاستحقاق لاغير عند من يفرق بينهما بما ذكر لانها واقعة بين الذات اعني لله والصفة اعني الحمد وهنا بحث وهو انه لاوجه للقطع بان اللام هنا للاستحقاق لاللاختصاص عند الفارق بينهما بما ذكر كيف وانها انماتكون للاستحقاق عنده اذا جعل الحمد مبتدأ ولله خبره واما اذا جعل صفة للجلالة كما جوزها الشارح ففيه خدشة ولعل لهذا امر بالتأمل فتأمل ❊ قوله ❊ (ولام لاه اه) عطف على همزة الوصل اى وحذفت لام لاه لئلا يجتمع ثلاث لامات احدها لام لاه وثانيها لام التعريف وثالثها اللام الجارة ولاشك ان المراد من حذفها الحذف من الخط لامن النطق لان اللام الثانية مشددة والحرف المشددة مقدرة بحذفين فحذ فها كحذف الف لاه خطالا نطقا كما قيل وانت تعلم بان التعبير

فتكون للاستحقاق لاللاختصاص فتأمل ❊ ثم ان اشتقاقه قدمر في بسم الله لكن لما ادخل عليه اللام الجارة حذفت همزة الوصل لئلا يلتبس بالنفي ولام لاه لئلا يجتمع ثلاث لامات وكذا كل مافي اوله لام ثم ادخل عليه الالف واللام ثم اللام الجارة نحو للحم كذا ذكره في الامتحان ولما كان اعظم نعمه تعالى واظهرها واشهرها واعمها نفعا لعباده جميعا كونه رب العالمين

بالحذف ممالیس له کثیر حسن ﴿ قوله ﴾ (ووصفه) اشارة الی رب العالمین صفة للجلالة کما هو المشهور علی مایأتی ﴿ قوله ﴾ (ای مالکهم ومبلغهم الی الکمال) قال العلامة السیوطی فی حاشیة انوار التنزیل الرب یطلق لغة علی المربی وعلی المالک وعلی الخالق وعلی السید والثابت والمعبود والمصلح انتهی فتفسیر الشارح بقوله ای مالکهم مبنی علی اختیار المعنی الثانی وقوله مبلغهم الی الکمال اشارة الی المعنی الاول لما سیذکره من ان التربیة تبلیغ الشیء الی الکمال شیئا فشیئا ﴿ قوله ﴾ (کما فی تقضی البازی) التقضض هنا بمعنی النزول قال الجوهری لم یستعملوا من التقضض تفعلا الامبدلا ای الابتبدیل الحرف الاخیر یاء فالاصل تقضض فاستثقلوا ثلاث ضادات فابدلوا احدها یاء کما قالوا تظنی من الظن فکان تقضض فاجتمع المثلان فادغمت الاولی فی الثانیة ﴿ قوله ﴾ (فیکون بمعنی التربیة) یعنی ان الرب یکون علی هذا بمعنی التربیة ﴿ قوله ﴾ (فالمصدر اسم معنی لایطلق اه) یعنی ان الرب اذا کان علی هذا بمعنی التربیة یکون مصدرا مع ان المصدر اسم معنی لایطلق علی الذات من غیر تأویل الالقصد المبالغة فیکون اطلاقه هنا علیه تعالی من قبیل المبالغة هذا اذا لم یقدر مضاف واما اذا قدر فیصح اطلاقه مثل ذی رب لکن یفوت حینئذ معنی المبالغة ومما یجب ان یعلم انهم اختلفوا فی تفسیر اسم المعنی واسم العین قال الفاضل الابهری فی حاشیة مختصر المنتهی اسم المعنی مادل علی معنی لایقوم بنفسه کالمصدر واسم العین مادل علی مایقوم بنفسه کرجل ودار فان اردت التفصیل فارجع الی المطولات ﴿ قوله ﴾ (وقیل انه صفة مشبهة اه) ای الرب حیث وقع فی بعض التفاسیر ان الرب صفة من ربه بمعنی رباه تربیة ثم سمی به المالک وانسلخ عن الوصفیة وصار کالاسم الشبیه بالصفة کالکاتب والاله والدلیل

ووصفه بقوله (رب العالمین) ای مالکهم ومبلغهم الی الکمال شیئا فشیئا حینا فحینا قال الفاضل الکرمانی فی الرسالة الرب فی الاصل مصدر من رب یرب فهو بمعنی ربب یربب تربیة ابدلت الباء یاء لثقل التضعیف کما فی تقضی البازی فیکون بمعنی التربیة وهی تبلیغ الشیء الی کماله شیئا فشیئا فالمصدر اسم معنی لایطلق علی الذات الالقصد المبالغة مثل رجل عدل ای عادل * وقیل انه صفة مشبهة من فعل متعدا خذمنه بعد جعله لازما بنقله الی فعل بضم العین

على كونه صفة لحوق التاء به فى المؤنث كما فى حديث من اشراط الساعة ان تلد الامة ربتها فى بعض الرواية كما سيجىء ﴿ قوله ﴾ (ثم سمى به المالك) اى نقل اليه بعد ما كان مصدرا بمعنى الربية او صفة مشبهة بمعنى المربى والقصر على الثانى تقصير وذلك النقل والتسمية لكون تبليغ الشىء الى كماله من شان المالك وقوله (لانه يحفظ ما يملكه اه) بيان للمناسبة بين المنقول اليه والمنقول عنه وقوله ويربيه معطوف على يحفظ او يملك قيل وفى هذا اشارة الى ان معنى الحفظ معتبر فى اصل معناه اذ لا يتصور التبليغ الى الكمال بدونه لكن فى كونه جزأ من معناه نظر انتهى ورد بان الحفظ من جملة التربية بل تبليغ الشىء الى كماله يستلزم حفظه فلا خفاء فى كون الحفظ جزءا بمعنى الرب بحسب الاصل ﴿ قوله ﴾ (وقيل مصدر بمعنى الفاعل) اى الراب قال المولى شهاب فى حاشية انوار التنزيل الظاهر انه من مبالغة اسم الفاعل وهو اسم فاعل واصله راب فخفف وكلام ابن مالك بالتصريف يشهد له ويؤيده قوله رب العالمين فانه متعد مضاف الى المفعول والصفة المشبهة تضاف الى الفاعل تأمل ﴿ قوله ﴾ (كقوله تعالى * انه ربى احسن مثواى *) فيه نظر من وجهين اما اولا فلانا لا نسلم ان الرب فى هذه الاية بمعنى الصاحب كيف وقد فسره القاضى بالسيد واما ثانيا فلانه لو سلم فانما يكون بمعنى الصاحب لو اريد بالرب فى هذه الاية الملك الذى رب يوسف عليه السلام واما لو عنى به الله تعالى كما ذكره الراغب نقلا عن البعض فلا والجواب ان هذا مناقشة فى المثال وهى ليس من دأب المحصلين فضلا عن الفاضلين ﴿ قوله ﴾ (وان تلد الامة ربها) اى ومن اشراط الساعة * ان تلد الامة ربها اى مولاها رواه ابوهريرة رضى الله عنه قال القسطلانى

ثم سمى به المالك لانه يحفظ ما يملكه ويربيه * وقيل مصدر بمعنى الفاعل * ثم انه يجىء بمعنى السيد كقوله تعالى * اذكرنى عند ربك * اى سيدك وبمعنى الصاحب كقوله تعالى * معاذ الله انه ربى احسن مثواى * اى انه صاحبى وبمعنى المولى كقوله عليه السلام * وان تلد الامة ربها * وفى بعض الروايات ربتها اى مولاها ومولاتها

فى شرح هـذا الحديث الشريف لان ولدهـا من سيدها ينزل منزلة سيدها لانحصار مال الانسان الى ولده غالبا ﴿ قوله ﴾ (والرب لايطلق على غيره تعالى الامقيدا اه) يعنى ان الرب مطلقا سواء كان بمعنى السيد اوالمالك لايطلق على غيره تعالى حقيقة الامقيدا بالاضافة ونحوهـا مما يدل على ربوبية خاصة فقوله كقوله تعالى * ارجع الى ربك * مثال لما هو بمعنى السيد وقوله وكقوله رب الدواب ورب البعير مثال لما هو بمعنى المالك واشارة الى مافى المصباح من ان الرب يطلق على الله تعالى معرفا بالالف واللام ومضافا ولايطلق على مالك الشئ الذى لايعقل الامضافا اليه فيقال رب الدين ورب المال وهنا بحث ستطلع عليه ﴿ قوله ﴾ (قالوا لم يسمع اطلاق لفظ الرب فيه اه) ان هذا اذا كان بمعنى المالك واما اذا كان بمعنى السيد فربما جاء باللام عوضا عن الاضافة واعلم ان التحقيق فى هذا المقام ماذكره بعض الافاضل فى حواشيه على انوار التنزيل من ان حاصل ماقالوه انه اذا كان بمعنى المالك لايطلق على غيره تعالى الامقيدا باضافة اوماهو بمعناها لان المالك الحقيقى هو الله تعالى والملك المطلق له ولو كان بمعنى غير المالك جازمع القرينة اطلاقه على غيره تعالى وكذا اذا اضيف وكذا اذا كانت اللام عوضا عن الاضافة كما ذكرنا ﴿ قوله ﴾ (اعتمادا على ظهور القرينة) اى وانما وقع ذلك الاطلاق فى الجاهلية اعتمادا على ظهور قرينة تدل على ربوبيته مخصوصة ﴿ قوله ﴾ (والعالم اسم لما يعلم به اه) اى يقع العلم به و يحصل اعم مما يعلم به اه اى يعلم به الصانع اوغيره وهو اسم الة مشتقة من العلم كالخاتم من الختم لكنه غير مطرد ولذا لم يذكر فى علم التصريف والقالب بفتح اللام ويجوز كسرها آلة معروفة يفرغ فيها الجواهر

والرب لايطلق على غيره تعالى الامقيدا بالاضافة كقوله تعالى * ارجعى الى ربك * وكقولهم رب الدار ورب البعير * قالوا لم يسمع اطلاق لفظ الرب مجردا عن الاضافة على غيره تعالى فى الاسلام وسمع فى الجاهلية نادرا اعتمادا على ظهور القرينة انتهى كلامه * والعالم اسم لما يعلم به كالخاتم اسم لما يختم به والقالب اسم لما يقلب به

ثم كثر استعماله فيما يعلم به الصانع وهو ماسواه تعالى من الجواهر والاعراض

الذابة وهو فى الاصل غير عربى بل معرب كالب كما فى بعض كتب اللغة ﴿قوله﴾ (ثم كثر استعماله فيما اه) يعنى ان العالم كان اسما لمفهوم مايعلم به الخالق تعالى بالغلبة لان المراد بالصانع هوالله تعالى واعترض عليه بانه وان اشتهر عند المتكلمين اطلاق الصانع عليه تعالى الكنه لم يرد استعماله فى الشرع واسماؤه تعالى توقيفية واجيب عنه بان اطلاقه عليه تعالى قد ورد فى حديث صحيح رواه الحاكم والبيهقى عن حذيفة رضى الله عنه ولفظه ان الله صانع كل صانع وصنعته وايضا روى الطبرانى فى حديث اخر اتقوا الله فان الله فاتح وصانع ﴿ قوله ﴾ (وهو ماسواه تعالى اه) لما فهم من كلامه ان العالم اسم جنس غلب فيما يعلم به الصانع سواء كان من ذوى العلم اولا فسره بقوله وهو ماسواه اه ولما توهم من ظاهر هذا التفسير انه اسم لمجموع ماسواه تعالى بحيث لايطلق على انواعه واجناسه قالوا ان المراد به القدر المشترك من اجناس ماسواه تعالى فانه لايطلق على كل جنس مما يعلم به الخالق اعنى غيره تعالى كما يطلق ايضا على جنسين منه فصاعدا فيقال عالم الملك وعالم الانس وعالم الجن وعالم الافلاك الى غير ذلك و يطلق على مجموعها ايضا لان مجموعها فرد من جملة مايعلم به الصانع فيطلق عليه اطلاق الكلى على جزئياته فالعالم على هذا مشترك بين المجموع وماتحته من الاجناس والانواع والاصناف ولايطلق على فرد كزيد مثلا وليس اسما للمجموع فقط بحيث لايكون له افراد بل اجزاء فيمتنع جمعه وقوله من الجواهر والاعراض بيان لماسوى الله قبل وهذا البيان لاخراج صفاته تعالى فانها مماسوى الله اى ذاته مع انه ليست داخلة فى العالم انتهى وليس بشئ لان صفاته تعالى ليست عينه ولاغيره عندنا فليست داخلة فى اصل التفسير فهذا مجرد مجاز كما لايخفى ثم ان الجوهر

مايقوم بذاته والعرض مالايقوم بذاته كما تقرر فى محله ﴿ قوله ﴾ (لانهما تدلان على وجوده تعالى) لما فسر العالم الذى غلب فيما يعلم به الصانع بقوله وهو ماسواه تعالى ثم بينه بقوله من الجواهر والاعراض فهم منه ان الجوهر والاعراض مما يعلم به الصانع تعالى فاثبته بقوله لانهما تدلان اه يعنى ان الجواهر والاعراض تدلان على وجوده تعالى لانهما ممكنان مفتقران الى مؤثر واجب الذات وذلك المؤثر هو الله تعالى فهما مما يعلم به الصانع فيلطلب تفصيل المقام من علم الكلام ﴿ قوله ﴾ (فان قيل لم جمعه اه) حاصل السؤال استفسار عن ايراد المص العالمين بصيغة الجمع مع ان العالم اسم جنس يشمل القليل والكثير لانه ماوضع لان يقع على شئ وعلى مايشابهه كرجل فانه موضوع لكل فرد خارجى على سبيل البدل من غير اعتبار تعينه والافراد هو الاصل وهو مع اللام ربما يكون اشمل ﴿ قوله ﴾ (قلنا انما جمعه اه) يعنى نعم ان العالم المفرد ايضا يفيد الشمول لكنه لايفيد الشمول الواضح لما تحته من الاجناس المختلفة بخلاف مالوجمع لانه يفيد ذلك الشمول واضحا لاخفاء فيه ومما يجب ان يعلم انه قال صاحب الكشاف فان قلت لم جمعه قلت ليشمل كل جنس مما سمى به انتهى فذكر فى بعض حواشيه ان توجيه الجواب انه لوافرد ربما يتبادر الى الفهم انه اشارة الى هذا العالم المشاهد بشهادة العرف او الى الجنس والحقيقة لظهوره عند عدم العهد فجمع ليشمل كل جنس مسمى بالعالم لانه لاعهد وفى الجمع اشارة الى ان القصد الى الافراد دون الحقيقة ومازعموا من ان اللام يبطل الجمعية انما هو حيث لاعهد ولااستغراق وقرر بعضهم بوجه اخر حيث قال حاصل الجواب انه لوافرد مادل على اجناس مختلفة تشملها الربوبية فجمع ليدل على ذلك كالطهارات اذ معناه انه موضوع الاجناس فدل

لانهما يدلان على وجوده تعالى * فان قيل لم جمعه معانه يشمل القليل والكثير لانه اسم جنس يشملهما قلنا انما جمعه توضيحا لشموله ما تحته من الاجناس المختلفة *

جمعه على عموم الاجناس بخلاف مالوا فرد فانه ربما يكون بعموم
افراد جنس واحد ورده المولى شهاب بانه انما يتم اذا صح
اطلاق العالم على فرد كزيد انتهى والظاهر من كلام الشارح
اختيار لتقرير الثانى على وجه لايرد عليه ما اورده المولى المذكور
لان خلاصته ماذكره ان الافراد وان دل على اجناس مختلفة ايضا
لكن دلالتها عليها ليست كدلالة صيغة الجمع وصحة فجمع العالم
هنا ليدل عليها دلالة واضحة لانه لوافرد لا يدل على اجناس
مختلفة بان يكون لعموم افراد جنس واحد حتى يرد ذلك
❊قوله❊ (فان قلت لم جمعه بالواو والنون اه) يعنى ان هذا الجمع
مخصوص بما هو صفة او علم لذكر عاقل بشروطه المذكورة
فى المطولات وقد جمع هنا عالم بهذا الجمع مع عدم استيفاء
شروطه لانه اسم لاصفة ولا علم وشامل لغير العقلاء فكيف
يصح جمعه بهذا الجمع وانما قال بالواو والنون مع ان الاوفق
ان يقول بالياء والنون اعتبارا باول حواليها واشرفها ❊ قوله ❊
(وهو اعلام العقلاء) اى الاسم الذى كان فى حكم الصفة للعقلاء
اعلامهم وذلك لانها تأول بمسمى به ❊ قوله ❊ (وان العالم
ليس بصفة اه) يعنى ان الشرطين من شروط هذا الجمع هنا
منتفيان اما الاول فلانه اسم لاصفة واما الثانى فلانه شامل لغير
العقلاء واما عدم كونه علما فظاهر مستغن عن البيان ولذا لم يتعرض
له ثم ان قوله فضلا منصوب على المصدرية لفعل محذوف وجوبا
سماعيا وهو كلمة تورد بعد نفى صريح نحو فلان لا ينظر الى الفقير
فضلا عن ان يعطيه او مؤول نحو فلان يعرض عن الفقير فضلا
عن ان يعطيه فانه فى معنى لا يلتفت الى الفقير والمقصود منه الدلالة
على ان ما بعده اولى بالنفى مما قبله لكن قد استصعب على كثير
من الفضلاء وجه استفادة هذا المقصد فذكروا فى حله وجوها

فان قلت لم جمعه
بالواو والنون مع ان
الاسم انما يجمع بالواو
والنون اذا كان صفة
للعقلاء او كان فى حكمها
وهو اعلام العقلاء
وان العالم ليس بصفة
فضلا عن كونه صفة
العقلاء

لايسع كتابنا هذا بنقلها فان قنعت بما ذكره الفاضل العصام فاستمع الكلام حيث قال فى شرحه على الكافية الفضل ضد النقص على مافى كتب اللغة والضمير فى فضل راجع الى المنفى فيكون معنى المثال المذكور فضل النظر فى الوقوع على العطا وبعد عنه فضلا وح يلزم من نفى النظر نفيه بالطريق الاولى انتهى ومعنى عبارة الشارح على هذا فضل كون العالم صفة فى الوقوع على كونه صفة للعقلاء فضلا فيلزم من نفى كونه صفة للعقلاء بالطريق الاولى ﴿ قوله ﴾ (قلنا ان العالم اسم لكنه اه) خلاصة الجواب ان شروط هذا الجمع باسرها موجودة ههنا فيصح جمعه بهذا الجمع وذلك لان العالم وان لم يكن صفة حقيقة لكنه يشابهها من جهة ان فيه دلالة على معنى زائد على الذات كالصفات وهو كونه بحيث يعلم به الصانع لانه معنى زائد على الذات بخلاف لفظ الانسان مثلا فانه لادلالة فيه على ذلك اصلا وان كان مدلوله يعلم به وهذا القدر يكفى فى وجود الشرط الاول من الشرطين الذين نفاهما السائل واشار الى اثبات الشرط الثانى منهما بقوله وغلب العقلاء اه يعنى ان العالم وان كان شاملا للعقلاء وغيرهم الا ان العقلاء لشرفهم وفضلهم غلب على غيرهم ونزل غيرهم منزلة المعدوم فكان العالم كان من اوصاف العقلاء المختصة بهم فجمع بالجمع الذى يجمع به اوصاف العقلاء وهذا كاف فى وجود الشرط الثانى منهما فقوله كما يجمع اوصاف اه متعلق بمقدر اى فجمع العالم بهذا الجمع كما يجمع اه ﴿ قوله ﴾ (فتأمل لعل وجهه) ان ههنا نظرا اما اولا فلان ما ذكره من كون العالم مما ثلا للصفة مما لا يظهر لان ماذكره سابقا من قوله اسم لما يعلم به وتمثيله السابق بقوله كالخاتم اسم لما يختم به اه صريح فى انه اسم آلة كما نبهناك عليه هناك وهى لاتماثل الصفة

قلنا ان العالم اسم لكنه يماثل الصفة من جهة كونه موضوعا للذات مع ملاحظة معنى قائم به وهو كونه بحيث يعلم به الصانع وغلب العقلا لشرفهم وفضلهم على غير العقلاء من اجناس العالم كما يجمع اوصاف العقلاء المختصة بهما فتأمل

اصلا واما ثانيا فلانه لو سلم صحة ايراد هذا الجمع هنا فلا يناسب المقام وذلك لانه جمع قلة والظاهر ممتنع لاتيان جمع الكثرة الا ان يقال اورده تنبيها على انهم وان كثروا فى الظاهر لكنهم قليلون فى جنب عظمته تعالى ✽ قوله ✽ (وقيل العالم اسم لذوى العلم اه) يعنى انه للقدر المشترك بين اجناس ذوى العلم وبين مجموعها فيطلق على كل جنس من تلك الاجناس وعلى مجموعها وانما اخر هذا الوجه وصدره بقيل الذى يدل على الضعف مع ان هذا الوجه مما قدمه الزمخشرى على الوجه الاول واختاره الا ان الوجه الاول ادخل فى المدح ولما يرد على هذا الوجه من انه ان قيل انه حقيقة فقد خالف اللغة وان قيل انه مجاز لم يفد فائدة واما ماقيل انه انما مرضه لان هذه الصيغة اى صيغة فاعل لم يستعمل الا فيما يكون الة بين الفاعل والمفعول كالخاتم والقالب ولم يوجد استعماله فى نفس العالم اذلم يسمع ناصر وضارب بالفتح فليس بشئ لان من يرجحه كالزمخشرى لم يرد ذلك كما بينه شراحه فان توهمه هذا القائل من قوله الذى العلم فوهم على وهم اذلا يلزم من كون معناه ذوى العلم كونه اسم فاعل كما حققه المولى الشهاب وقوله من الملائكة اه بيان لذوى العلم ✽ قوله ✽ (على سبيل الاستتباع) اى بتبعية غير ذوى العلم لهم بدون ان يكون غيرهم مقصودا اصليا باللفظ حتى انه لا يكون مستعملا فيه فلا يتصف بكونه حقيقة او مجازا بالنظر اليه فتدل ربوبيته تعالى لهم على ربوبيته لغيرهم على سبيل التبعية كدلالة قولك جاء السلطان على مجئ اتباعه وجنده ✽ قوله ✽ (هذا) اى الامر هذا او خذ هذا او ها اسم فعل بمعنى خذ وذا مفعوله وهذا وان استغنى عن التقدير بعيد مع مخالفته الرسم ✽ قوله ✽ (ثم ان رب العالمين اه) لما

وقيل العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والانس والجن فيطلق على كل جنس منها وعلى مجموعها لا على فرد من افرادها فيقال عالم الملائكة وعالم الانس وعالم الجن وعالم كل منها ولا يقال عالم زيد وعالم عمرو ونحو • فيطلق العالم لغيرهم من الحيوانات والجمادات على سبيل الاستتباع هذا ✽ ثم ان رب العالمين بالجر صفة للجلالة عند الجمهور

فرغ من بيان معنى الرب والعالمين وتصحيح ايرادهما ههنا اراد ان يبين اعرابهما فقال ثم ان رب اه وقدم من محتملات اعراب رب كونه صفة للجلالة لما انه الظاهر وهو على تقدير كونه صفة مشبهة او مصدرا بمعنى الفاعل او مبالغة اسم فاعل مخفف راب كما ذكرنا ظاهر واما على تقدير كونه مصدرا بمعناه فلما سبق من انه يجوز ان يكون بهذا المعنى صفة للجلالة بلا مضاف للمبالغة كما في مررت برجل عدل او بتقديره اى ذى رب وتربية لكنه يفوت ح معنى المبالغة فبهذا ظهر ان كونه صفة يجوز على جميع هذ الاحتمالات فهذا وجه اخر للتقديم * قوله * (او بدل منه) هذا على تقدير عدم كونه مصدرا بمعنا، * قوله * (ويمكن ان يكون اه) اشار بهذا العنوان الى ان الاحتمالات التى يذكرها بعد ا هيئة لاحتياجها الى تقدير وتكلف ثم ان هذا الاحتمال على تقدير عدم كونه مصدرا بمعناه ظاهر وعلى تقديره مبنى على الوجه الذى ذكرنا انفا من قصد المبالغة او تقدير المضاف * قوله * (وان يكون منصوبا على المدح) اى ويمكن ان يكون الرب منصوبا على المدح بان يكون التقدير امدح رب العالمين وهذا الاحتمال ومابعده مبنى ايضا على تقدير عدم كونه مصدرا بمعناه * قوله * (اولاعنى) اى على انه مفعول اعنى المقدر وفيه انه قدنص ابن مالك فى شرح العمدة على ان المنعوت اذاكان متعينا لايقدر اعنى بل اذكر * قوله * (لان عمل المصدر المحلى باللام اه) ولانه يلزم الفصل بين العامل ومعموله بالخبر وهو اجنبي كما قيل والتحقيق ان فيما ذكره الشارح وفيما ذكرنا اختلاف بين النحاة امافى الاول فلان منهم من اجاز اعمال المصدر معرفا باللام مطلقا وهو مذهب سيبويه ومنهم من منعه مطلقا وهو مذهب الكوفيين ومنهم من جوزه

او بدل منه ويمكن ان يكون مرفوعا على انه خبر المبتدأ المحذوف اى هو رب العالمين والجملة استئنافية او صفة للجلالة وان يكون منصوبا على المدح او على انه منادى مضاف او انه مفعول لفعل مقدر يدل عليه لفظ الحمد تقديره نحمد رب العالمين اولاعنى اى اعنى رب العالمين واما كونه منصوبا بلفظ الحمد فضعيف لان عمل المصدر المحلى باللام قليل بل لا يوجد فى الكلام الابالواسطة كقوله تعالى * لايحب الله الجهر بالسوء *

على قبح وهو مذهب الفارسي وبعض البصريين واما في الثاني
فلان منهم من جوز اعماله مع الفصل مطلقا سواء كان باجنبي اولا
لقوله تعالى انه على رجعه لقادر يوم الآية لتعلق يوم برجعه
ومنهم من منعه وهم يقدرون عاملا في هذه الآية * قوله *
(وهذه الصور للرب اه) يعني ما ذكرناه من محتملات الاعراب
انما هو للرب فقط واما اعراب العالمين فالجر بالاضافة اى بكونه
مضافا اليه للرب وفي اعراب ارب صورا اخر تركناها خوف الملال
* قوله * (ويجوز ان يكون ماضيا اه) اى ويجوز ان يكون
رب هنا فعلا ماضيا من ربه يربه اذا ملكه كما سبق * قوله *
(والجملة صفة اواستينافية) اى الجملة الفعلية المركبة من رب
وفاعله المستتر تحته * قوله * (نحويا كان او معانيا) يعني ان هذه
الجملة الفعلية يجوز ان يكون استينافية بكلا معنييه اى الاستيناف
النحوى والاستيناف المعانى فالاستيناف النحوى هو ان ينقطع
الكلام عما قبله والاستيناف المعانى ترك الواو بين الجملتين نزلت
اولاهما منزلة السؤال فكانه قيل ههنا هل يستحق الله تعالى
الى جميع افراد الحمد اوجنسه اوالفرد الكامل منه فاجاب بانه رب
العالمين فيستحق ذلك قطعا ولا يصار الى الاستيناف الا لجهات
لطيفة مذكورة في المعانى كتنبيه السامع على موقعه اواعتنائه
ان يسئل اوالقصد الى تكثير المعنى مع قلة اللفظ اوترك العاطف
الى غير ذلك فاعتبر ههنا * قوله * (فان قلت اه) اعتراض
على قوله والجملة صفة وحاصله انه كيف يجوز ان تكون الجملة
الفعلية على تقدير كون رب فعلا ماضيا صفة للجلالة مع ان من شروط
الصفة المطابقة لموصوفها في التعريف والتنكير وهي غير
موجودة ههنا لانهم صرحوا بان الجملة في حكم النكرة ولفظة
الجلالة اعرف المعارف * قوله * (قلت ان الصفة اه)

وهذه الصور للرب
والعالمين مجرور بالاضافة
ويجوز ان يكون ماضيا
والعالمين مفعول له
والجملة صفة اواستينافية
نحويا كان او معانيا *
فان قلت ان الجملة نكرة
كما قالوا فكيف تكون
صفة للجلالة وهي
اعرف المعارف لانه
علم الذاته تعالى * قلت
ان الصفة اذا خصصت
بموصوف جاز ان يكون
نعتا له وان تخالفت
تعريفا وتنكيرا

يعنى من كون الصفة مطابقة لموصوفها فيهما انما يشترط فيما اذا لم تكن
مخصوصة بموصوفها واما اذا كانت مخصوصة به فلا يشترط
ذلك والصفة هنا اعنى جملة رب العالمين مخصوصة بموصوفها
الذى هو لفظة الجلالة ولا توجد فى غيره لان رب العالمين مما لا يوصف
به غيره تعالى فيجوز ان تقع صفة للفظة الجلالة وان خالفتها تعريفا
وتنكيرا ﴿ قوله ﴾ (اولانها خاصة للجلالة اه) جواب ثان
عن الاعتراض المذكور وحاصله انا لا نسلم ان تلك المطابقة شرط
فى كل صفة بل هى لصفة غير الجلالة واما الجلالة فقد توصف
بالنكرة وان لم يجز فى غيرها بناء على ماذكره القهستانى من ان
من خصايص لفظة الجلالة ان توصف بالنكرة والفرق بين الجوابين
ظاهر لان الاول عام يجرى فى لفظة الجلالة وغيرها والثانى خاص
بها لا يجرى فى غيرها وقوله كما ذكر فى رضى الله تعالى تنوير لسند
المنع اى وقد ذكروا فى بيان اعراب رضى الله تعالى عنه ان تعالى
فعل ماض مع فاعله المستتر جملة فعلية صفة للجلالة وقوله
فتفطن تنبيه على فهم المآل على هذا المنوال ﴿ قوله ﴾ (ولما
كان العبد اه) اى لما كان فيضان النعم الالهية من الله الواهب
الرفيع المتعزز بالعظمة والكبرياء على العبد المتصف بالاحتقار
والذلة بواسطة جامعة بين جهتى العلوية والسفلية التى هو النبى
عليه الصلوة والسلام كانت هذه النعم واردة من جهته تعالى
بالاصالة ومن جهة النبى عليه الصلوة والسلام بالتبعية فلما
كان العبد حامدا لله تعالى بالاصالة ناسب ان يردف التحميد
بالصلوة على ذلك الواسطة عليه الصلوة والسلام بالتبعية
﴿ قوله ﴾ (اظهارا له اه) تعليل للزوم مناسبة
الصلوة على النبى بالتبعية لكون العبد حامدا له تعالى بالاصالة
وذلك لما يستفاد من كلمة لما من معنى الملازمة كما صرح به ابو البقاء

اولانها خاصة للجلالة كما فى
رضى الله تعالى فتفطن
ولما كان العبد حامدا لله
تعالى بالاصالة ناسب
ان يصلى على نبيه
بالتبعية فقال (والصلاة
والسلام) كذا ذكره
بعض الفضلاء اظهارا
له بنعم النبى عليه الصلوة
والسلام بهدايته الى
سواء الصراط وفيه
اقتداء بالحديث النبوى
الذى رواه ابو هريرة
رضى الله تعالى عنه
عن النبى عليه الصلاة
والسلام انه قال من
صلى على مرة واحدة

والضمير المجرور راجع الى العبد والظرف مستقر صفة لاظهار اى اظهارا ثابتا للعبد والباء فى بنعم متعلق لاظهارا والنعم بكسر النون وفتح العين جمع نعمة وقوله بهدايته ظرف مستقر منصوب المحل على انه حال من النعم على المشهور اى حاصلة بهدايته اه او على الوصفية على التحقيق من تجويز تقدير متعلق الظرف معرفا فى مثل هذا المقام كما سيجئ اى الحاصلة بهداية النبى عليه السلام لامته الى الصراط المستوى اى الطريق المستقيم الذى هو دين الاسلام فاضافة سواء الى الصراط من اضافة الصفة الى موصوفها ﴿ قوله ﴾ (صلى الله عليه عشر صلوات) اذ الحسنات بعشر امثالها ﴿ قوله ﴾ (وبالحديث الذى رواه ابو موسى اه) اى فى قول المص الصلوة والسلام اقتداء بهذا الحديث ايضا لان المراد بالابتداء فى هذا الحديث الشريف العرفى او الاضافى اذ لامجال للحمل على الحقيقى وهو على كلا التقديرين حاصل فى قوله الصلوة والسلام ولم يتعرض لماروى عنه عليه الصلوة والسلام من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى مكتوبا فى هذا الكتاب لان الجوزى اورده فى موضوعاته وقال ابن كثير انه غير صحيح ﴿ قوله ﴾ (واقتداء بقوله تعالى *ياايها الذين امنوا*الاية) لايخفى عليك ان الاقتداء بهذه الاية الكريمة لايحصل الا بقوله والصلوة والسلام كما سيشير اليه الشارح واما الاقتداء بهذين الحديثين فيحصل بقوله والصلاة بدون السلام ولعله النكتة فى تكرير لفظ الاقتداء ثم ان الصلاة فى هذه الاية بمعنى الدعاء لما انها مضافة الى المؤمنين واما فيما قبله اعنى قوله تعالى *ان الله وملائكته يصلون على النبى* فبمعنى الرحمة والاستغفار لما سيصرح به الشارح ومعنى الاية على ماقال اهل التفسير ان الله يرحم النبى ويوصل اليه من الخير

صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات كما فى الجامع الصغير للسيوطى وبالحديث الذى رواه ابو موسى الاشعرى انه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم كل كلام لم يبدأ فيه بالصلوة على فهو اقطع كما فى المفتاح واقتداء بقوله تعالى * يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما *

والملائكة يعظمون بما فى وسعهم فأتوا ايها المؤمنون بما يليق بحالكم وهو الدعاء والثناء عليه وسيجيئ معنى السلام ﴿ قوله ﴾ (والصلوة فى اللغة الدعاء) اى الدعاء بالخير لما قالوا من ان الدعاء يكون بالخير والشر والصلوة لاتكون الا بالخير ﴿ قوله ﴾ (وحسن الثناء من الله تعالى) ويراد هذا المعنى اذا صدر الصلوة من الله تعالى فى حق رسوله صلى الله عليه وسلم ﴿ قوله ﴾ (وعبادة لها الركوع والسجود) يعنى ان الصلوة تجيئ ايضا بمعنى العبادة التى لها ركوع وسجود فقوله وعبادة عطف على القريب او البعيد والظرف اما صفة للعبادة وقوله الركوع والسجود فاعله واما خبر مقدم والركوع مبتدأ مؤخر والسجود عطف عليه والجملة صفة لها ايضا ثم ان الظاهر ان الصلوة بهذا المعنى منقول عن احد المعانى السابقة ليتضمن هذه العبادة المخصوصة اياه فتسميتها بالصلوة تسمية الشيء باسم بعض ما يتضمنه ﴿ قوله ﴾ (واسم يوضع موضع المصدر) يعنى ان الصلوة اسم يستعمل فى موضع مصدر التفعيل حيث يقال صلى يصلى صلوة اذا دعى ولا تصلية مع انها القياس فى مصدره لانها مهجورة على ما فى القاموس من انه يقال صلى يصلى صلوة لاتصلية لما ان عنايتهم بالمصادر السماعية والتصلية لم تسمع فى مصدره وان كان قياسا ﴿ قوله ﴾ (وفى الاصطلاح عبارة عن الافعال الخ) يعنى ان الصلوة فى اصطلاح اهل الشرع عبارة عن افعال معلومة واركان مخصوصة بشرائط محصورة فى اوقات مقدرة للتقريب الى الله تعالى والمشهور ان الصلوة حقيقة شرعية فى هذا المعنى وحقيقة لغوية فى الدعاء ومجاز لغوى فى الاركان ومجاز شرعى فى الدعاء قال بعضهم الصلوة فى الشرع مجاز فى الدعاء مع انه مستعمل فى الموضوع له فى الجملة وحقيقة فى الاركان المخصوصة مع انه مستعمل فى غير الموضوع له فى الجملة ﴿ قوله ﴾ (وهى

والصلوة فى اللغة الدعاء وفى القاموس الصلوة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله تعالى على رسوله وعبادة لها الركوع والسجود واسم يوضع موضع المصدر انتهى وفى الاصطلاح عبارة عن الافعال المعلومة والاركان المخصوصة تقربا الى الله تعالى وهى تتنوع بالنسبة الى محالها على ثلثة انواع وهى من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن المؤمنين الدعاء

و المراد هنا المعنى اللغوى المتنوع على ثلثة انواع والجمهور على انه فى الدعاء حقيقة وفى غيرها مجاز * ثم ان الالف واللام اما للجنس او للاستغراق

تتنوع بالنسبة الى محالها اه) يعنى بالمعنى اللغوى تكون ذا انواع ثلثة كما اشار اليه فى القاموس فيكون بمعنى الرحمة بالنسبة الى الله تعالى اى من حيث ان فاعلها هو الله تعالى و بمعنى الاستغفار بالنسبة الى الملائكة و بمعنى الدعاء بالنسبة الى المؤمنين ولا يذهب عليك ان هذا تكرار مع ما سبق نقلا من القاموس انفا الان يقال لما كان صاحب القاموس شافعيا وكان الصلوة مشتركة بين هذه المعانى اشتراكا لفظيا عند الشافعية يتبادر من كلامه كونها مشتركة بينها اشتراكا لفظيا فاراد الشارح ان ينبه على ان المختار عندنا انها مشتركة بين هذه المعانى اشتراكا معنويا بمعنى ان معناها واحد وهو العطوفة وافرادها متعددة بحسب الاسنادات ﴿ قوله ﴾ (والمراد هنا المعنى اللغوى اه) دفع لسؤال مقدر تقديره ان المتبادر مما ذكره فى القاموس كما عرفت ان الصلوة مشتركة بين هذه المعانى الثلثة اشتراكا لفظيا مع ان المراد هنا جميع هذه المعانى فيلزم جمع جميع المعانى المشتركة فى اطلاق واحد وهو غير جائز عندنا فاجاب عنه بقوله والمراد اه وحاصله انها عندنا مشتركة بين هذه المعانى اشتراكا معنويا لا لفظيا حتى يرد ذلك فالمراد هنا المعنى اللغوى الذى هو العطوفة وهو يتنوع على ثلثة انواع بحسب هذه الاسنادات الثلثة وتحقيقه ان معنى الصلوة انما هو العطف فيكون محسوسا ومعنو لا لانها فى الاصل انعطاف جسمانى لانها من تحريك الصلوين ثم استعمل فى الرحمة والدعاء لما فيهما من العطف المعنوى ولذا عدى بعلى ﴿ قوله ﴾ (والجمهور على انه اه) اى جمهور اهل اللغة واحترز به عن صاحب المغرب حيث ذهب الى كونها حقيقة فى عبادة لها الركوع والسجود وقال انها مأخوذة من الصلا لما ان المصلى يحرك صلويه فى حال الركوع والسجود

فتبصر ﴿ قوله ﴾ (اوللعهد قيل) اى العهد الذهنى اذ لامساغ لجعل اللام هنا للعهد الخارجى لعدم الفرد المعهود انتهى اقول هذا ممنوع لم لايجوز ان يراد منها الصلوة النازلة على النبى عليه السلام فى ليلة المعراج مثلا لانها فرد كامل من افرادها معهود نعم الظاهر من كلام الشارح انه اراد العهد الذهنى كما ستعرف ﴿ قوله ﴾ (فالمعنى جنس الصلوة اه) اى المعنى على تقدير كون اللام للجنس جنس الصلوة وعلى تقدير كونها للاستغراق جميع افراد الصلوة فان قيل لم لم يصور المعنى على تقدير كونها للعهد مع انه مما جوزه فى هذا اللام ايضا قلنا لما اراد من العهد العهد الذهنى لم يحتج الى تصوير المعنى على ذلك التقدير لما ان العهد الذهنى من فروع الجنس فقوله جنس الصلوة يصلح ان يكون تصويرا للمعنى على هذا التقدير ايضا فانه ان اريد من الجنس نفس الحقيقة مع قطع النظر عن الافراد كان تصويرا للمعنى على تقدير كونه للجنس وان اريد منه الجنس باعتبار وجوده فى ضمن بعض الافراد كان تصويرا له على تقدير كونه للعهد الذهنى ولذا قال المص فى الامعان ولامها للجنس باعتبار وجوده فى بعض الافراد وقال الشارح المدقق للاظهار الظاهر ان مراده انه للعهد الذهنى فان قلت الاستغراق ايضا من فروع الجنس كما اشار اليه المص فى الاظهار فلم صور المعنى على تقدير كونه للاستغراق على حدة ولم يكتف بقوله فالمعنى جنس الصلوة حتى يكون تصويرا للمعنى على تقدير كونه للاستغراق ايضا اذا اريد منه الجنس باعتبار وجوده فى ضمن جميع الافراد قلت الاستغراق معنى مناسب مقبول فى المقامات الخطابية يلزم الاهتمام بشانه بخلاف العهد الذهنى ﴿ قوله ﴾ (فان قلت لانسلم ان جنس اه) يعنى ان جواز كون اللام هنا للجنس او للاستغراق مم لان الجنس

او لعهد فالمعنى جنس الصلوة او جميعها مقصورة عليه لجواز الصلوة على غير * بهذا المعنى * قلنا

من حيث انه مستلزم لجميع الافراد والاستغراق لكون معناه كل فرد من افراد مدلوله يفيد ان جميع افراد الصلوة مقصور على النبي عليه الصلوة والسلام حتى لا تجوز الصلوة على غيره عليه السلام ايضا مع انه غير صحيح لجواز الصلوة بهذا المعنى اللغوى المتنوع على ثلاثة انواع على غيره عليه السلام من الانبياء العظام والملائكة الكرام فان قيل من اين يستفاد ذلك القصر قلنا من تعريف الجنس فى الصلوة لما ذكر فى المطول من ان تعريف الجنس فى الحمد لله يفيد قصر الحمد على الاتصاف بكونه لله انتهى فكذا ههنا لما ذكره المولى نور الدين صاحب الهوادى من ان اللام فى الصلوة كلام الحمد فى تحمل المعانى وافادة التخصيص تأمل * قوله * (المراد من القصر ادعائى) جواب عن ذلك المنع بتحرير المراد وحاصله ان المراد من قصر جنس الصلوة اوجميعها على النبي عليه الصلوة والسلام ادعائى بتنزيل غيرها من الصلوة منزلة العدم فى جنب الصلوة على النبي عليه السلام فهذا جواب على التقديرين اى تقدير كون اللام للجنس او الاستغراق والاستغراق على هذا حقيقى * قوله * (ومن الاستغراق العرفى) اى المراد من الاستغراق على تقدير كونه للاستغراق هو العرفى بان يراد افرادها المتبادرة بحسب متفاهم العرف فهذا الجواب انما هو على تقدير كونه للاستغراق والقصر على هذا حقيقى اعلم ان الاستغراق على نوعين حقيقى وهو ان يراد كل فرد مما يتناوله اللفظ بحسب اللغة نحو قوله تعالى * عالم الغيب والشهادة * اى كل غيب وشهادة وعرفى وهو ان يراد كل فرد مما يتناوله اللفظ بحسب متفاهم العرف كقولك جمع الامير الصاغة اى صاغة بلده ومملكته لانه المفهوم عرفا ولا يذهب عليك انه ليس للصلوة ههنا افراد متفاهمة بحسب العرف حتى تكون مرادة بها فتأمل * قوله * (مع ان ما ينزل على النبي عليه الصلوة والسلام اه) كانه جواب

المراد من القصر الادعائى ومن الاستغراق العرفى فلا اشكال مع ان ما ينزل على النبي عليه السلام من الرحمة ينزله على غيره لانه عليه السلام رحمة للعالمين

عن المنع المذكور على سبيل العلاوة اقول ولايخفى عليك ان هذا مما لايسمن ولايغنى من جوع اذ لايلزم من ذلك كون قصر الصلوة بالمعنيين على النبى عليه السلام صحيحا وانما يلزم ان لو كان جميع الرحمة النازلة على الملائكة وسائر الانبياء نازلة على النبى عليه الصلوة والسلام اولا وعليهم عليهم السلام ثانيا مع ان الامر ليس كذلك اذ يجوز ان ينزل بعض الرحمة على الملائكة وسائر الانبياء الكرام مستقلة بدون ان ينزل تلك الرحمة على النبى عليه الصلوة والسلام اولا وهو ظاهر وبالجملة ان ما ذكروه فى الجواب عن هذا المنع كله مما لايقبله الطبع السليم وعندى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما كان سببا لخلق جميع العالمين بشهادة ماورد لولاك لولاك لما خلقت الافلاك كان جميع الرحمة النازلة على غيره عليه السلام من افراد العالم عائدة اليه ونازلة عليه عليه السلام لاجل هذا المعنى الدقيق الذى هو بالقبول حقيق فلا شارة الى هذا صح ذلك القصر الانيق فاغتنم هذا فانه بالاغتنام يليق ﴿ قوله ﴾ (والفها تكتب على صورة الواو) اشارة الى اصل الصلوة فان اصلها صلوة بالتحريك قلبت واوها الفا لتحركها وانفتاح ماقبلها فصارت صلوة تلفظ بالالف وتكتب بالواو واوذكر هذا الكلام قبل قوله ثم ان الالف واللام لكان احسن ترتيبا كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (حتى تكلفوا فى عطفها اه) لانه لما كانت الجملة الصلواتية انشائية لم يجز عطفها على الجملة الحمدية لانها اخبارية وعطف الانشائية على الاخبارية غير جائز فقدروا تارة لفظ نقول اى ونقول الصلوة والسلام اه حتى تكون الجملة الصلوتية ايضا اخبارية فيصح عطفها على الجملة الحمدية ﴿ قوله ﴾ (وقالوا اخرى بان الجملة اه) اى وقالوا تارة اخرى فى تأويل هذا

والفها تكتب على صورة الواو الا اذا اضيف اوثنى فحينئذ تكتب على صورة الالف مثل صلاتك وصلاتان وقال ابن درستويه لم يثبت الواو فى غير القرآن كما فى امداد الفتاح وهى مرفوعة بالابتداء على المشهور ويجوز الجر بالعطف على الاسم اى بالصلوة اولفو الجملة الصلاتية انشائية دعائية حتى تكلفوا فى عطفها على الجملة الحمدية فقدروا تارة لفظ القول وقالوا اخرى بان الجملة الحمدية ايضا انشائية

العطف بان الجملة الحمدية ايضا انشائية فيصح عطف الانشائية على الانشائية فالتأويل الاول فى جانب المعطوف وهذا فى جانب المعطوف عليه ﴿ قوله ﴾ (وان كان على خلاف مذهب الجمهور) اى وان كان الحكم بكونها انشائية خلاف ماذهب اليه الجمهور لانهم ذهبوا الى ان الجملة الحمدية خبرية لصدق تعريف الخبر عليها وهو بالنسبة خارج تطابقه اولا تطابقه والانشاء الاصطلاحى مايخالفه واستدلوا عليه بما روى عن النبى عليه الصلوة والسلام انه اذا اعطى الله عبدا نعمة فقال الحمد لله يقول الله تعالى انظروا الى عبدى اعطيته مالاقدر له واعطانى مالا حدله لانه مشعر بان الحمد خبر لان انشاء جنس الحمد اوكله ليس فى وسعه بل مافى وسعه الاخبار عنه كما ذكره الشارح المدقق للاظهار فى حواشيه المعلقة على الامتحان فتدبر ﴿ قوله ﴾ (ويجوز ان يقال انه عطف القصة اه) اى ويجوز ان يقال فى تأويل هذا العطف انه من قبيل عطف القصة على القصة فلايضر الاختلاف بين المعطوف والمعطوف عليه بالاخبارية والانشائية لان فى عطف القصة على القصة بقطع النظر على الاخبارية والانشائية فان قلت معنى عطف القصة على القصة على مابينه المحقق الشريف قدس سره ناقلا عن صاحب الكشاف ان يعطف جمل مسوقة لغرض على جمل مسوقة لغرض اخر لمناسبة بين الغرضين فكلما كانت المناسبة اشد كان العطف احسن من غير نظر الى كون الجمل خبرية اوانشائية فعلى هذا يشترط فى هذا العطف ان يكون كل من المعطوف والمعطوف عليه جملا متعددة وههنا ليس كذلك فكيف يصح ان يكون العطف هنا من هذا القبيل مع ان كل واحد منهما ههنا واحد غير متعدد قلت لعله اراد بعطف

وان كان خلاف مذهب الجمهور ويجوز ان يقال انه عطف القصة على القصة مع قطع النظر عن الخبرية والانشائية * قوله والسلام عطف على الصلوة ومعناه

٤ ولعل وجه التدبر ان الجملة الصلوتية انشائية البتة كما سبق وليس فيها جهة الاخبارية كالحمد اذ ليس الاخبار ثبوت الدعا دعاء فلا يصح هنا غير معنى الرحمة اذ المعنى اى معنى الصلوة صل بمعنى نطلب الصلوة اى الرحمة ولا معنى لطلب ✵ ٦٤ ✵ المؤمنين واستغفار الملائكة له عليه السلام هنا ولا شك ان المستعمل هنا ماهى من الله فقط كذا ذكر بعض الاعلام فما ذكره الشارح فيما سبق من ان الصلوة هنا بالمعنى اللغوى المتنوع على ثلثة انواع ذهول عما حققه الفحول واشتغال بما تلقاه العوام بالقبول لكن لا يذهب عليك ان هذا لا يضر بكون الصلوة مشتملة على معنى السلام اذ قد عرفت ان الرحمة مستلزمة له بلا كلام • منه •

القصة على القصة بمعنى اخرله وهو عطف حاصل مضمون احدى الجملتين على حاصل مضمون الاخرى من غير نظر الى اللفظ لان هذا العطف مما جوزه العلامة التفتازانى فى شرح التلخيص فى بحث الفصل والوصل ووصفه بالدقة والحسن وان رده المحقق الشريف هناك هذا فانه ينفعك فى مواضع شتى ✵ قوله ✵ (جعل الله اياه اه) على صيغة المصدر والضمير المنصوب يرجع الى المسلم عليه وهو هنا محمد عليه الصلاة والسلام وكذا ضمير قوله او كونه اه وانت خبير بان هذين المعنيين الذين ذكرهما للفظ السلام مثلا زمان الاان الاول معنى التعدية والثانى معنى اللازم ففيه بحث لان السلام ليس بمتعد بالمعنى المراد ههنا فى القاموس السلام بمعنى البرأة من العيوب والافات يقال سلم من العيوب والافات سلاما وسلامة اذا برئ ومنه قولهم السلام عليكم لانه دعاء بالسلامة وقد يستعمل اسما ايضا تأمل ✵ قوله ✵ (لان الصلوة بدون السلام مكروهة اه) نقل الاسقاطى عن منية المغنى ان الاقتصار على الصلوة لا يكره وقال ان الكراهة فى الاقتصار مذهب المحدثين والفاضل الحلبى افاد فى شرح التحرير ان القول بالكراهة ضعيف ✵ قوله ✵ (لما فيها من معنى السلام) اذ قد عرفت ان المراد من الصلوة ههنا معنى اللغوى المتنوع على ثلثة انواع فالسلام بالمعنى المذكور رحمة من الله تعالى للنبى عليه الصلوة والسلام وفرد من افراد دعاء المؤمنين ولازم الاستغفار الملائكة له عليه السلام فتدبر ٤ ✵ قوله ✵ (ولان الكراهة فى الاكتفاء اه) يعنى ان افراد الصلوة انما يكره اذا اكتفى بها ولم يلاحظ معنى السلام ولم يذكر باللسان واما اذا لوحظ او ذكر فلا كراهة فى افرادها بالكتابة ✵ قوله ✵ (فالمعنى والصلوة والسلام نازلة على محمد اه)

جعل الله اياه سالما عن كل مكروه او كونه امينا من مشقة الدارين وانما ذكره لان الصلوة بدون السلام مكروهة قاله النووى ولان فيه امتثالا لقوله تعالى ✵ صلوا عليه وسلموا تسليما ومنهم من اكتفى بلفظ الصلوة لما فيها من معنى السلام ولان الكراهة فى الاكتفاء (هذا) فقط من غير ملاحظة المعنى والصلوة والسلام نازلة (على محمد)

هذا وماسبق من قوله فالمعنى جنس الصلوة اوجميعها وارد
اونازل على محمد عليه السلام يشعر بان المتعلق المحذوف هنا
للظرف كلمة نازلة وقد تبع فى هذا الشارح المدقق للاظهار لكن
اعترض عليه بانه مخالف لما صرح به النحاة من ان الظرف
الواقع خبرا يقدر متعلقه كونه عاما مثل كائن اوحاصل والورود
والنزول كون خاص فكيف يصح تقديرهما واجاب عنه
الفاضل المصرى فى حواش النتايج بان الورود والنزول وان كانا
خاصين بالنظر الى ماهو اعم منهما كالحصول والكون وغيرهما
لكنهما عامان ايضا فى انفسهما انتهى وفيه نظر اذمامن كون
خاص بالنظر الى ماهو اعم منه الاوهو عام فى نفسه وبالنظر الى
ماهو اخص منه فما فائدة ذلك التصريح منهم على ماذكره ذلك
الفاضل ﴿ قوله ﴾ (واصلة اليه اه) تفسير للنزول
وبيان للحاصل المعنى وقوله منصبة عليه انصباب المطر اه
اى انصبابا كانصباب المطر على الارض اشارة الى ان الاستعلاء
الذى دل عليه كلمة على ههنا مجازى لاحقيقى كقولنا عليه دين
وظاهر كلامه يشعر بان الاستعارة هنا تبعية بان يشبه النزول
المطلق بالاستعلاء المطلق فى مطلق الوصول ويستعار الاستعلاء
المطلق للنزول المطلق استعارة اصلية ثم يستعار لفظ على الدال
بالوضع على الاستعلاء الجزئى القائم بقولنا المطر المنصب على
الارض للنزول الجزئى القائم بقولنا الصلوة نازلة على محمد
استعارة تبعية و يمكن ان تكون استعارة تمثيلية غير متعارفة
فى مجموع التركيب بان يشبه الهيئة المنتزعة من مجموع الصلوة
والنبى عليه الصلوة والسلام والنسبة بينهما بالهيئة المنتزعة
من مجموع المطر والارض والنسبة بينهما فى الوصول ثم يستعار
الالفاظ الدالة على المشبه به بمجموع المشبه استعارة تمثيلية الاانه

واصلة اليه منصبة عليه
انصباب المطر على
الارض

للنبى عليه السلام فى هدايته لنا بابلاغ شريعته وحفظها كالاصحاب الكرام والعلماء العظام ✻ قوله ✻ (اى اتباعه صحابة اوغيرهم) وهو ثانى المعنيين الذين ذكرهما فى الصحاح للال كما سيذكره وانما اختاره اشارة الى دفع ما يرد على المص كما اشار بقوله ولذا ترك عطفه اى ولاجل ان الال هنا بمعنى الاتباع صحابة اوغيرهم ترك عطف الاصحاب على الال كما فعله غيره لانه اذا اريد بالال هذا المعنى لم يحتج الى هذا العطف فحاصل السؤال ان المص قد خالف فى هذه الرسالة عادة المؤلفين فى اوائل كتبهم لان عادتهم فيها تعقيب الصلوة على الال بالصلوة على الاصحاب مع انه قد ترك ذلك التعقيب فى اول هذه رسالة وحاصل الدفع ان المص قد اراد بالال معنى الاتباع وهو شامل للصحابة وغيرهم ولذا لم يحتج الى ذلك التعقيب وسائر المؤلفين لما ارادوا بالال معناه الاول من المعنيين المذكورين فى الصحاح اعنى الاهل والعيال احتاجوا الى ذلك التعقيب لعدم شمول الال بهذا المعنى بجميع الصحابة الكرام وانت خبير بان هذا انما يتم اذا صح ماقيل من انه كلما ذكر الال وحده يكون المراد به اعم من اهل البيت اعنى المعنى الثانى واذا ذكر مع الاصحاب يراد به اهل البيت مع انه ليس كذلك اذ الحق ان المراد به المعنى الثانى اعنى الاتباع مطلقا وهم المؤمنون واما ذكر الاصحاب فى اوائل كتبهم بعد الال فهو تخصيص بعد التعميم لاجل التعظيم لشانهم الفخيم ✻ قوله ✻ (اولتركه) يعنى ان ترك المص هنا عطف الاصحاب على الال لترك النبى صلى الله عليه وسلم فى تعليم كيفية الصلوة عليه عليه السلام ✻ فالاولى ان يقول فى تعليم كيفية الصلوة لما سبق من ان فى كون التصلية بمعنى الصلوة نظرا وقد ذكر صاحب القاموس والجوهرى تصلية بمعنى الصلوة ✻ قوله ✻ (بدليل اهيل) وجه

(الاستدلال)

اى اتباعه صحابة اوغيرهم ولذا ترك عطفه اولتركه صلى الله عليه وسلم فى تعليم كيفية الصلوة عليه حيث قالوا كيف نصلى عليك يارسول الله فقال عليه السلام قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الحديث كذا فى شرح التأويلات واصل الآل اهل بدليل اهيل ذكره فى المطول فابدلت الهاء همزة لتقارب مخرجهما ثم ابدلت الهمزة الفا

لان قلب الهاء ابتداء الفا لم يجئ فى موضع آخر حتى يقاس عليه واما قلبها همزة فشايع هذا عند البصريين واما عند الكوفيين ﴿ ٦٩ ﴾ فاصله اول لان الانسان يؤل الى اهله فابدلت الواو الفا لتحركها وانفتاح ماقبلها عليك بالقول الاول واياك ان تقول بالثانى لان الحق هو الاول كذا صرح به السكاكى وقيل آل الرجل زوجته وفى الصحاح آل الرجل اهله وعياله وآله ايضا اتباعه انتهى وذكر فى المفردات آل الفقهاء العاملون فلا يقال على المقلدين انتهى وقال بعضهم ومنهم فخر الاسلام آل الرسول عليه السلام من هو على دينه وملته فى عصره وفى سائر الاعصار سواء كان نسباله عليه السلام اولم يكن ومن لم يكن على دينه وملته فليس من آله وان كان نسباله عليه السلام فابولهب وابو جهل ليسا من آله ولا من اهله وهذا القول اصح ذكره القرطبى فى تفسيره والحاصل ان الآل يطلق على اثنى عشر معنى ومن اراد الاطلاع فليرجع الى القاموس فالاولى فى الال ان يضاف الى الظاهر

الاستدلال ان التصغير يرد الاشياء الى اصولها ولم يسمع فى تصغير اهل الاهيل ولو كان اصله غير اهل سمع تصغيره فى الجملة على خلاف ذلك ﴿ قوله ﴾ (لان قلب الهاء ابتداء اه) دفع لما يتوهم من انهم لم تكلفوا فى قلب الهاء همزة ثم الفا مع ان قلبها ابتداء الى الف عار عن هذا التكلف ﴿ قوله ﴾ (واما قلبها همزة فشايع) كماء اصله ماه جمعه على مياه فقلب الهاء همزة ﴿ قوله ﴾ (عليك بالقول الاول واياك اه) اى والزم وتمسك بقول البصرية بان اصله اهل و بعد نفسك عن قول الكوفية و بعد قولهم عن نفسك وهو ان اصله اول لما عرفت من حقيقة القول الاول بشهادة قوة استدلالهم ﴿ قوله ﴾ (الفقهاء العاملون) اى المجتهدون ﴿ قوله ﴾ (ليسا من اله) لانهما ليسا على دينه وملته عليه السلام وان كانا من نسبه عليه السلام ﴿ قوله ﴾ (والحاصل ان الال يطلق على اثنى عشر معنى اه) فى القاموس الال الاشراف من البعير والسراب وخاص بمافى اول النهار والخشب والشخص وعمود الخيمة واسم جبل واطراف الجبل ونواحيه واهل الرجل واتباعه واولياؤه هذا كلامه قبل المعنى المندرجة فى هذا الكلام احد عشر معنى ولم اجد فيه الثانى عشر اللهم الا انه ذكر عقيب السراب وخاص بمافى اول النهار فان عد معنى على الانفراد كان العدد اثنى عشر والا فلا انتهى اقول لاشك فى كون قوله وخاص بما فى اول النهار معنى على الانفراد كيف وقد قال الراغب فى مفرداته عقيب قوله والسراب هو من ال يؤل يذكر و يؤنث يقال لمع الال ولمعت اى السراب اوهو خاص بمافى اول النهار انتهى حيث اورده بكلمة او الفاصلة ﴿ قوله ﴾ (والاولى فى الال ان يضاف اه) فيه اشارة الى امرين الاول ان الاولى فى الال ان لا يستعمل مفردا غير مضاف

لما صرحوا به من انه لا يستعمل غير مضاف الا نادرا كقوله نحن آل
و بيت الله بلدتنا لم نزل الاشراف من عهد آدم والثاني ان الاولى
فيه على تقدير استعماله مضافا ان يضاف الى الظاهر حتى قال جماعة
من اهل العربية لا تصح اضافته الا الى المظهر لكن لما كان الصحيح
اضافته الى الضمير ايضا عبر الشارح بالاولى وقد اضيف هنا الى
الضمير لما ان المقام مقام الضمير مع ان الاختصار مطلوب
فى الرسالة ﴿ قوله ﴾ (واستعماله مخصوص بالاشراف)
وفيه نظر لان اختصاصه بالاشراف ينافي تصغيره مع انه قد جاء
مصغرا كما سبق واجيب عنه بانه يجوز ان يقصد بالتصغير تحقير
من له شرف اوتقليله على ان الشرف فى نفسه لا ينافي التصغير
بالاضافة الى ذوى الاخطار العظيمة وقيل ان التصغير يجوز
ان يكون للتعظيم فلا يمنع اختصاصه بالاشراف ورد بان تصغير
التعظيم فرع تصغير التحقير كما صرحوا به ذكره المولى حسن
الفناري فى حواشيه على المطول ﴿ قوله ﴾ (قلنا الشرف
فيه باعتبار الدنيا اه) لما كان منشأ الاعتراض توهم اختصاص
الال بالاشراف الاخروية اجاب عنه بوجهين احدهما منعى
والاخر تسليمي فاشار الى الاول بقوله الشرف فيه اه يعنى انا
لا نسلم اختصاص الال بالاشراف الاخروية كيف وهو مختص
بالاشراف مطلقا اى سواء كان دنيوية او اخروية وال فرعون
وان لم يكونوا اشرافا فبحسب الاخرة لكنهم اشراف بحسب الدنيا
من جهة كثرة الاموال والاتباع فيصح استعمال الال فيهم بهذا
الاعتبار واشار الى الثاني بقوله واستعماله فيهم اه وتلخيصه انه
لو سلم اختصاصه بالاشراف الاخروية فلا نسلم ان استعماله فى آل
فرعون على سبيل الحقيقة لم لا يجوز ان يكون على سبيل الاستهزاء
من قبيل قوله تعالى * ذق انك انت العزيز الكريم * ﴿ قوله ﴾

واستعماله مخصوص بالاشراف * فان قيل كيف يختص وقد استعمل فى الآية فى آل فرعون فلا يتصور الشرف فى الكافر * قلنا الشرف فيه باعتبار الدنيا لا باعتبار الآخرة واستعماله فيهم على سبيل الاستهزاء *

(وايضا)

(وايضا لايستعمل فى غير العقلاء) اى كما ان الال مختص بالاشراف كذا هو مختص بالعقلاء لايستعمل فى غيرهم ففيه خصيصتان وعن الاخفش انهم قالوا ال المدينة وال البصرة فافهم * قوله * (ولما توهم السامع عدم اه) اشارة الى ان قول المص اجمعين من قبيل الضرب الثانى من التوكيد المعنوى لان له ضربين احدهما مايرفع توهم مضاف الى المؤكد نحو جاءنى زيد نفسه فنفسه يرفع توهم ان يكون التقدير جاء نى خبر زيد اورسوله وثانيهما مايرفع توهم عدم ارادة الشمول فمحصل كلامه انه لما توهم السامع هنا عدم شمول الصلوة بمعنى الدعاء لجميع اتباعه عليه السلام بناء على ان الدعاء وان اضيف الى كل الاتباع لكنه يحتمل ان يكون تجوزا من قبيل ذكر الكل وارادة الجزء فيراد من اتباعه عليه الصلوة والسلام بعضهم فلا يشمل الدعاء بجميع الاتباع دفع المص هذا التوهم بتأكيد قوله وآله باجمعين تأكيدا معنويا وانت خبير بانه لاحاجة الى اعتبار هذا التجوز فى هذا التوهم بعدما سيصرح به من احتمال الاضافة هنا لغير الاستغراق * قوله * (لانفهامه من اضافة ال الى الضمير) اى لانفهام المعنى الذى افاده اجمعين اعنى الشمول لجميع الاتباع من اضافة ال الى الضمير بناء على ان اضافته اليه للاستغراق * قوله * (لانسلم استدراكه لجواز اه) يعنى انه انما يلزم الاستدراك ان لو كان اضافته اليه نصا فى الاستغراق وهو ممنوع لم لايجوز ان تكون لغير الاستغراق من العهد الذهنى اوالخارجى اى البعض الغير المعهود من اتباعه عليه الصلوة والسلام اوالبعض المعهود منهم فلا تفيد تلك الاضافة الشمول الا بذكر اجمعين لانه يعين كونه للاستغراق فيفيد شمول الدعاء لجميع الاتباع وانما لم تتعرض لكونها للجنس والحقيقة مع انه ايضا من محتملات الاضافة كما ستعرف اذلا

وايضا لايستعمل فى غير العقلاء فلا يقال آل الاسلام وآل الدار ونحوه واعرابه ظاهر فتفطن * ولما توهم السامع عدم الشمول بناء على ان الدعاء لبعضهم لكن نسب الى الكل تجوزا من قبيل ذكر الكل وارادة البعض دفع الوهم بالتأكيد فقال (اجمعين) اى الدعاء اتم باجمعهم فان قلت انذكر اجمعين مستدرك لانفهامه من اضافة آل الى الضمير * قلت لانسلم استدراكه لجواز كون الاضافة لغير الاستغراق وهو لتعيين الاضافة للاستغراق فتذكر وكن من الشاكرين * ولما وقع اجماع المصنفين المؤلفين على ذكر بعد

معنى للصلوة على جنس الال وحقيقته مع قطع النظر عن افراده كما لايخفى فهو ليس من محتملاتها فى هذا المقام اعلم ان الاقسام الاربعة اعنى العهد الخارجى وتعريف الجنس و الاستغراق والعهد الذهنى جارية فى المضاف الى المعرفة على نحو جريانها فى المعرف باللام والموصول على ماذكره المحقق الشريف فى بعض كتبه وملخص ماذكره ان الاضافة الى المعرفة اشارة الى حضور المضاف فى ذهن السامع كما ان اللام اشارة الى حضور ماعرف بها فيه فكما يقصد بالمعرف باللام تارة فرد مخصوص وتارة الجنس امامن حيث هو هو وامامن حيث وجودها امافى ضمن جميع الافراد و بعضها كذلك يقصد بالمضاف الى المعرفة تارة فرد مخصوص كقولك غلام زيد اشارة الى واحد معين فيكون المضاف ح معهودا خارجيا و يقصد به تارة الجنس امامن حيث هو هو كقولك ماء الهندباء انفع من ماء الورد و امامن حيث وجودها فى ضمن جميع افرادها مفردا كان المضاف او جمعا كقولك ضربى زيدا قائما و عبيدى احرارا وفى ضمن بعضها كقولك غلام زيد اذا لم تشر به الى احد بعينه و يكون المضاف ح معهودا ذهنيا ﴿ قوله ﴾ (ليفصل الديباجة عن المقصود) فيه اشارة الى ان بعد فصل الخطاب كما قيل قال ابن الاثير والذى اجمع عليه المحققون من علماء البيان ان فصل الخطاب هو اما بعد لان المتكلم يفتتح كلامه فى كل امر ذى بال بذكر الله تعالى وتحميده فاذا اراد ان يخرج منه الى الغرض المسوق اليه فصل بينه و بين ذكر الله تعا بقوله اما بعد انتهى وقيل انه اقتضاب قريب من التخلص بناء على ان المراد من ذكر هذا اللفظ تذكير الامور المتبركة حين الشروع وابداع المناسبة بين السابق واللاحق لانه وان كان اقتضابا من جهة انه انتقل من حمد الله والثناء على رسوله الى كلام اخر من غير رعاية

ليفصل الديباجة على المقصود فقال المصنف سالكا مسلكهم (وبعد) اى بعد زمن الفراغ من البسملة والحمدلة والصلولة

فالوا واما ابتـداية قائمة مقام اما لان اصله مهمـا يكن من شئ بعد الخ فحذف يكن من شئ للاختصـار ثم حذف مهما واقيم اما مقـامه ثم حذف اما واقيم الواو مقامه * اوعاطفة لبعد معساقته عطف القصة على القصة وهـو ظرف من الظروف المكانية لانه من قبيل الجهات الست ثم استعمل هنا فى الظروف الزمانيـة لكونه مضـافا الى الزمان كما اشرنا اليه فى تفسـيره وله ثلثة احوال لانه لايخلو اما ان يكون مضـافا او لا فان كان مضـافا كقولهم بعـد زيد

ملايمة بينهما لكنه يشبه التخلص من جهة انه لم يأت بالكلام الاخر فجأة من غير قصد الى ارتباط وتعلق بما قبله بل اتى بلفظ وبعد اى مهما يكن من شئ بعد حمدالله اه فافول كذا كذا قصد الى ربط هذا الكلام الذى قبـله كما بينه العلامة التفتازانى فى شرح التلخيص ﴿ قوله ﴾ (قالوا واما ابتدائية قائمة مقـام اما) اى بطريق التعويض عنها اذ لايجوز الجمع بينهمـا ﴿ قوله ﴾ (اوعاطفة لبعد معساقته اه) اى الواو فى وبعد عاطفة لبعد مع الجملة الفعلية المقدرة والمقولية التى سبقت بعد وبعد على الجملة التى قبلها اعنى الجملة الصلوتية اوالحمدية ولما اتجه ان يقال انه على هذا يلزم عطف الاخبار على الانشاء على بعض الاحتمالات فى جملة الصلوة والحمد وهو غير جائز كما عرفت اشار الى دفعـه بقوله بطريق عطف القصة على القصة اى عطف ماسيق لغرض التصنيف على مضمون ماسيق لغرض التبرك فلا يضر الاختلاف بالاخبارية والانشائية ولقد حققنا هذا العطف فيماسبق فتذكر ﴿ قوله ﴾ (وهو ظرف من الظروف المكانية) وهو احـد المذاهب فيه اختاره لشهرته والثانى انه من الظروف الزمانية والثـالث انه مشـترك بينهمـا كما ذكره ابوالبقـاء ﴿ قوله ﴾ (ثم استعمل هنا فى الظروف الزمانية) اى استعمل هنا فى الظرف الزمانى على طريق الاستعارة المصرحة التحقيقية بان يشبه قطعة من الزمان بقطـعة من المكان فى مطلق الظرفية ويستعار كلمة بعد الذى هوموضوع لقطـعة من المكان لمفهوم قطعة من الزمان بقرينة اضـافته الى الزمان كما اشـار اليه بقـوله لكونه مضافا الى الزمان وهذا عـلى المذهب الذى اختاره الشريف واما على المذهبين الذين نقلناهما فيكون استعماله ظرف زمان حقيقة قطعا ﴿ قوله ﴾ (وله ثلثة احوال) اى لبعد وكذا سائر الجهات الست كما سينبه عليه

﴿ قوله ﴾ (فيكون معربا منصوبا على الظرفية ان لم يله العامل اه) الولى بمعنى اقرب فى القاموس يقال وليه يليه وليا من الباب السادس وولاء بابه من الثانى اذا دنا منه وقرب وتقول كل مما يليك اى كل مما يقاربك انتهى والمراد منه هنا ذكر العامل معه ﴿ واللام فى العامل للعهد الخارجى التقديرى الذى يقال له الحكمى ايضا اى العامل الذى يقتضى خروجه عن الظرفية فانه وان لم يتقدم ذكره لا صريحا ولا ضمنا الا انه مما يفهم المخاطب من سياق الكلام بقرينة المقام كالباب فى قولك لمن دخل ابيت اغلق الباب وكذا اللام فى قوله وان كان يليه العامل والفاء فى قوله فيكون ظرفا واسما للتفريع على كلتا الشرطيتين لان الظرفية متفرعة على الشرطية الاولى اعنى قوله ان لم يله العامل والاسمية متفرعة على الثانية اعنى قوله وان كان يليه اه والمراد من الاسم ما يقابل الظرف اللازم الظرفية الذى لا يستعمل الا ظرفا لان الاسم قد يطلق ويراد منه هذا المعنى وقد يطلق ويراد منه ما يقابل الفعل والحرف كما فى تقسيم الكلمة الى الاسم والفعل والحرف وقد يطلق ويراد منه ما يقابل اللقب والكنية كما فى قولهم العلم اما اسم او لقب او كنية وقد يطلق ويراد منه ما يقابل الصفة كما فى قول ابن الحاجب الالف والنون ان كانا فى اسم فشرطه العلمية او فى صفة فانتفاء فعلانة اه وقد يطلق ويراد منه ما يقابل المهمل كما فى قوله تعالى * وعلم ادم الاسماء كلها * اى الالفاظ الموضوعة هذا فمحصل كلامه ان كلمة بعد اذا استعملت مضافة فاما ان لا يذكر معها العامل الذى يقتضى خروجها عن الظرفية او يذكر فعلى الاول تكون معربة منصوبة على الظرفية قطعا وعلى الثانى تكون ما يقتضيه العامل فقد علم انها تكون ظرفا على الاول واسما على الثانى ولا تلزم

فيكون معربا منصوبا على الظرفية ان لم يله العامل وان كان يليه العامل كان على ما يقتضيه العامل فيكون ظرفا واسما ولا يلزم الظرفية دائما * وكذا سائر الجهات الست

لها الظرفية هكذا حققه المقام ودع عنك خرفات الاوهام
قوله (فيكون مرفوعا اه) اى فيكون كل واحد
من تلك الجهات الست مرفوعا اه فتذكيرالضمير باعتبار كل
واحد منها ولا مجال لارجاعه الى بعد قياسا على الضمائر المتقدمة
اذ يأباه التمثيل بقوله اتسع امامك كما لا يخفى قوله
(فان كان منويا فهو مبنى على الضم) اى فان كان المضاف اليه
منويا على تقدير كونه محذوفا يكون مبنيا على الضم لمناسبته
بالحروف فى الاحتياج الى المضاف اليه لكونه من الامور النسبية
ثم ان هذا التفصيل على تقدير كون المضاف اليه محذوفا مبنى
على أحد القولين فيه من انه فرق بين ما اعرب من الظروف
المقطوعة عن الاضافة وبين مابنى منها بان المضاف اليه منسى
فى الاول ومنوى فى الثانى وقال بعضهم لا فرق بينهما فى المعنى
واما ما اعرب منها فبنى على ان يعوض التنوين من المضاف اليه
وقال الرضى هو الحق قوله (فرق البناء الاصلى
والعارضى) فلما كان بناء بعد عارضيا بنى على الحركة قوله
(وعلى الضم مع ان الفتح اه) اى وانما بنى على الضم مع ان
الاصل بعد السكون ان يبنى على الفتح لان الفتح اخ السكون
جبرا للنقصان الذى حصل من حذف المضاف اليه لان الضمة قوية
تجبر النقصان بخلاف الفتح فلو قال لان الضمة اقوى لكان انسب
قوله (فساغ لى الشراب البيت) اى سهل لى شرب
الشراب وقوله لى متعلق بساغ والشراب فاعله وقبلا منصوب
لفظا على الظرفية فالتنوين اما عوض عن المضاف اليه على ما اختاره
الرضى والمعنى قبل هذا الزمان او ليس بعوض عنه على ما اختاره الشارح
والمعنى كنت قديما واكاد من افعال المقاربة واغص فعل مضارع من غص
يغص غصة من باب علم او فتح وهو بفتح الغين المعجمة والصاد المهملة

فيكون مرفوعا
على الفاعلية نحو اتسع
امامك ومنصوبا على
المفعولية نحو عرفت
بعدك ومجرورا نحو
جئتك من خلفك وان
لم يكن مضافا بل حذف
المضاف اليه فان كان
منويا فهو مبنى على
الضم نحو جئتك من بعد
وهنا كذلك * وانما
بنى على الحركة مع
ان الاصل السكون
فرقا بين البناء الاصلى
والعارضى وعلى الضم
مع ان الفتح اخو السكون
جبرا للمحذوف منه
مع ان الضمة اقوى
وان لم يكن منويا بل
حذف نسيا منسيا
كقول الشاعر *
فساغ لى الشراب
وكنت قبلا * اكاد
اغص بالماء الفرات *
فهو معرب على حسب
العوامل لعدم الاحتياج
الى المضاف اليه بل
يكون اسما برأسه

معناه ضد السهولة وهو مع فاعله خبر اكاد وجملة اكاد خبر كنت والفرات الماء العذب يعنى اصابنى فرح فسهل دخول الشراب فى حلقى بعد الغم الذى اصابنى قبل هذا بحيث اكون قريبا الى عدم دخول الماء العذب فى حلقى لشدة غمى يحكى انه قتل قريب هذا الشاعر فصار من غم وغصة بحيث لايجرى الطعام والشراب فى حلقه من عدم تمكنه من اقتصاص قاتله ولما تمكن من قصاصه بقتل قاتله زال عنه ذلك الغم فسهل مدخله ❊ قوله ❊ (بخلاف الاول فانه يحتاج اليه) اى بخلاف ما اذا كان المضاف اليه منويا بعد حذفه لان بعد يحتاج اليه ح فيشبه بالحرف من جهة الاحتياج كما بيناه انفا وفيه نظر لان هذه المشابهة بالحرف موجودة ايضا عند وجود المضاف اليه لانه محتاج اليه فى هذه الصورة ايضا فلم اعرب عند وجوده كما بينه وبنى عند حذفه منويا والجواب ان هذه المشابهة والمناسبة بالحرف غير معتبرة عند وجود المضاف اليه لان الاضافة الداعية الى الاعراب تقاومها لكونها من خواص الاسم ولعل لهذا امر بالتفطن ❊ قوله ❊ (اونائبه) اى او الفاء جواب نائب مهما اعنى اما بان يكون مقدرة اوموهومة والفرق بينهما ان اما المقدرة محذوفة فى نظم الكلام مرادة فى المقام واما المفهومة فليست بمحذوفة فى الكلام ولا مرادة فى المقام بل زعم المتكلم انه قال اما فاتى بالفاء مع انه ماقاله فى الواقع ❊ قوله ❊ (اونائب نائبه) وهو الواو لانه نائب اما وهو نائب مهما فيكون نائب نائبه لكن كونه جوابا له ضعيف لعدم سماع كون الواو جوابا للواو ❊ قوله ❊ (اوعاطفة على مقدر) والتقدير اعلم ماسبق فاعلم ماسيأتى ❊ قوله ❊ (بخطاب عام) الخطاب اما عام وهو توجيه الكلام الى غير معين واما خاص وهو توجيهه الى معين

بخلاف الاول فانه يحتاج اليه فيكون مشابها بالحرف فتفطن (فاعلم) اى فاقول اعلم حذف الجواب واقيم متعلقه مقامه والفاء جواب مهما المحذوف اونائبه اونائب نائبه على ضعف اوعاطفة على المقدر واعلم امر من علم بخطاب عام وانما نبه به اولا

والاصل فيه هو الثانى ٧ ويلزم فى ارادة الاول قرينة صارفة عن ارادة الثانى وهى ههنا ان علم هذا البحث مطلوب عن كل احد لاعن معين ﴿ قوله ﴾ (اشارة الى ان مابعده اهم اه) اى اشارة الى ان مايذكر بعد قوله اعلم اهم وان كان ماقبله ايضا مقصودا فى الجملة اواشارة الى ان مابعده مقصود واما ما ذكر قبله فليس بمقصود من جهة ان المقصود فى هذه الرسالة بيان مايتعلق بالعامل والمعمول والاعراب وما ذكر قبله ليس بمتعلق بواحد منها ولايخفى عليك ان الاول اولى ﴿ قوله ﴾ (اى لافراق حاصل) فيه اشارة الى امرين الاول ان البد بمعنى الافتراق من قولهم بده يبده بدا اى فرقة والتبديد التفريق وتبدد اى تفرق كما ذكره الجوهرى والثانى ان المختار فى مثل هذا المقام مذهب هذا الجمهور من ان الجار مع المجرور اعنى لكل ظرف مستقر خبرلا و المتعلق محذوف واما تعلق الجار بد فلا يجوز عندهم لانه ح يجب ان ينون اسم لا لكونه مشابها بالمضاف ﴿ قوله ﴾ (وخبره محذوف) باعتبار ان الخبر فى الحقيقة هو هذا المتعلق المحذوف والا فالخبر بحسب الظاهر ﴿ ظرف مستقر والمحذوف متعلقه والتعبير عن مثل هذا الخبر بالمحذوف مما ليس هو عندهم بشئ مألوف ولولاقيت منهم الوفا بعد الوف لايقال لعل مراده ان اللام فى الكل متعلق بلابد والخبر محذوف كما هو مذهب ابن مالك وبعض البغداديين على ماسينقله لانا نقول سيصرح بكون مراده من هذا الكلام كون الظرف مستقرا خبرا عند نقل ماذكر بعض الفضلاء فانتظر ﴿ قوله ﴾ (بالجر اوالنصب) يعنى انه يجوز ان يكون قوله معرفة مجرورا على ان تكون مضافا اليها لطالب ويجوز ان تكون منصوبة على ان ينون الطالب ويجعل قوله معرفة مفعولا به له وفيه شئ

٧ قوله و يلزم فى ارادة الاول اه وذلك لانه مجاز مرسل من قبيل ذكر الخاص وارادة العام اوذكر المقيد وارادة المطلق
* منه *

اشارة الى ان مابعده اهم ومقصود دون ماقبله (انه) اى الشان (لابد) اى لا فراق حاصل ولا لنفى الجنس و بد اسمه وخبره محذوف كما اشرنا آنفا (لكل طالب معرفة) بالجر اوالنصب (الاعراب)

فافهم ﴿ قوله ﴾ (اى لكل من يريد معرفة اه) هذا التفسير مبنى على كون معرفة فى عبارة المتن مجرورا باضافة طالب اليه فكلمة من موصولة لتكون معرفة واشار به الى امور الاول ان الطلب هنا بمعنى الارادة لكنه تفسير مجازى كما ترى اذلاشك فى كون الطلب غير الارادة ولعل وجه التفسير بها ان شدة اللزوم التى تفهم من قوله لابد انما يتحقق وقت الارادة التى هى بعد الطلب لاوقت الطلب وان يتحقق اصل اللزوم وقت الطلب ايضا وذلك لان الارادة صفة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص احد المقدورين بالوقوع فلذا يقال طلب الله تعالى ايمان الكافر بالامر به ولكن لم يرد ايمانه والا لامن فالمراد لايتخلف عن الارادة عندنا خلافا للمعتزلة فانهم قالوا يكون الامر بالشئ ارادة لوقوعه فجوزوا تخلف المراد عن ارادة الله تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا على انك قد عرفت بما قررناه ان الطلب قد ينفك عن الارادة كما ان الارادة قد تنفك عنه ايضا عند اهل الحق فينتفى اصل اللزوم ايضا حين الطلب فى بعض الصور فتدبر فانه من المداحض والثانى ان الاعراب فى كلام المص بمعنى مشهور بين النحاة الذى هو شئ جاء من العامل يختلف به اخر المعرب والثالث ان فى العبارة مضافا محذوفا وهو كلمة اجراء اى معرفة اجراء الاعراب وذلك لانه لما اريد من الاعراب المعنى المذكور لم يصح الكلام الا بتقدير هذا المضاف لان اللازم لطالب معرفة نفس الاعراب بهذا المعنى انما هو معرفة تعريفه واقسامه لامعرفة تلك المسألة ﴿ قوله ﴾ (لان من عرف الاعراب) كانه تعليل لمقدر اى وانما قال المص لكل طالب معرفة الاعراب ولم يقل لكل معرب كما فى الاظهار لان من عرف الاعراب لايحتاج الى ماسيذكر

اى لكل من يريد معرفة اجراء الاعراب على الكلمة لان من عرف الاعراب لايحتاج ماسيذكر

من مأة شئ بل المحتاج اليه انما هو طالب معرفته فالاولى تأخير هذا التعليل من التفسير الثانى كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (اولكل فرد من افراده) وهذا التفسير مبنى على كون معرفة منصوبة بان بنزع طالب واشار به الى انه يجوز ان يكون الاعراب ايضا فى كلام المص بمعنى اخر فلا يحتاج الى حذف المضاف فى تصحيح الكلام وان كان غير المعنى المشهور له وهو تطبيق الكلام على القواعد النحوية ومنه قولهم اعراب هذه الكلمة كذا واعرب لى كذا اى طبقه على القواعد النحوية فيكون الاجراء على قاعدة النحو جزءا من مفهوم الاعراب بهذا المعنى فلا يحتاج ح الى حذف المضاف وذلك لان هذا التطبيق لايكون الا باجراء الاعراب بالمعنى المشهور على الكلمة على قاعدة النحو وقد نبه فى هذا التفسير على ان كلمة كل على هذا الاحتمال تكون لعموم الافراد فيكون تأسيسا نحو قوله تعالى * وكل شئ فصلناه تفصيلا * الا تقرر من انها اذا اضيفت الى المنكر تفيد عموم الافراد وانما ترك التنبيه على كون الطلب بمعنى الارادة فى هذا التفسير اكتفاء بالتنبيه عليه فى التفسير الاول هنا واعلم ان فى كلام الشارح ههنا صنعة احتباك حيث ترك التنبيه على جواز كون الاعراب بهذا المعنى الغير المشهور فى التفسير على الاحتمال الاول فى المعرفة اكتفاء بالتنبيه عليه فى التفسير على الاحتمال الثانى فيها وترك التنبيه على جواز كونه بالمعنى المشهور مع حذف المضاف فى التفسير الثانى اكتفاء بالتنبيه عليه فى التفسير الاول كما قيل فى قوله تعالى * الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا * اى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا فيه وبما ذكرناه عرفت ان الاعراب الاول والثالث فى عبارة الشارح بالمعنى المشهور الذى اشرنا اليه انفا قطعا والاعراب الثانى فيها يحتمل كلا المعنيين كالاعراب فى كلام

اولكل فرد من افراد الطالب معرفة اجراء الاعراب على الكلمة على قاعدة النحو (من معرفة مائة شئ) ومن متعلق بلا بد * فان قلت ان بد مبنى والمبنى اسم لافعل اوشبهه اومعناه

المص الا انه لابد من تقدير المضاف ايضا عند ارادة المعنى المشهور هذا فان الناظرين قد استصعبوا الفرق بين التفسيرين فوقعوا فى حيص بيص ﴿ قوله ﴾ (فكيف تتعلق به) مع انه لابد وان يكون المتعلق فعلا اوشبهه او معناه ﴿ قوله ﴾ (انتزع تنوينه تشبيها بالمضاف) يعنى انه كما يجرد المضاف عن التنوين جرد هذا عن التنوين ايضا لشبهه بالمضاف عند تعلق الجار به لان شبه المضاف ما اتصل به شئ من تمام معناه وهو يكون كذلك عند تعلقه به اقول هذا الجواب لايدفع الاعتراض المذكور عن تعلق الجار الثانى اعنى كلمة من باسم لابعد ماجعل الجار الاول مع مجروره ظرفا مستقرا متعلقا بمحذوف كما اشار اليه اذلا يكون اسم لاعلى هذا التقدير شبه مضاف حتى يكون معربا منتزعا منه التنوين تشبيها به فيجوز تعلقه به على مذهب ابن مالك لما عرفت ان شبه المضاف ما اتصل به شئ من تمام معناه وعلى هذا التقدير لم يتصل به الشئ الذى هو من تمام معناه وهو قوله من معرفة بل انفصل بينه و بين ذلك الشئ بالظرف المستقر فلايجوز تعلق الجار الثانى على هذا التقدير به اصلا لاعلى مذهب الجمهور ولا على مذهب ابن مالك بل يجعل هذا الجار ايضا مع مجروره ظرفا مستقرا خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف اى هو يعنى البد المنفى كائن من معرفة وان جاز تعلقه به على ماذهب اليه بعض البغداديين فالصواب ان يأتى بهذا الاعتراض مع جوابه والكلام الذى ينقله عن بعض الفضلاء عند شرح قول المص لكل طالب اه لان كلها متعلقة بتعلق الجار الاول باسم لاكما سيعترف به عند نقل ماذكره بعض الفضلاء بقوله كما اشرنا اليه لان تلك الحوالة تشعر بان الكلام فى تعلق الجار الاول به كما لايخفى فالجمهور لم يجوزوه لماذكرنا وابن مالك جوزه لما ذكره

(الشارح)

فكيف تتعلق به * قلت ان مثل هذا معرب انتزع تنوينه تشبيها بالمضاف كذا ذكره ابن مالك

الشارح فى الجواب فان قلت الجمهور منعوا من ان يكون الجار فى مثل هذا المقام متعلقا باسم لا واستدلوا عليه بانه لو تعلق به لكان شبيها بالمضاف فيجب التنوين وابن مالك جوزه واستدل عليه ايضا بانه عند تعلق الجار به وان كان معربا لكنه لكونه ح شبيها بالمضاف انتزع التنوين منه فاوجه استدلالهما على حكمين مخالفين بدليل واحد اعنى كونه شبيها بالمضاف عند تعلق الجار به قلت لماكان فى كونه شبيها بالمضاف عند تعلق الجار به قلت لماكان فى كونه شبيها بالمضاف جهتان احدهما ان يكون معربا والاخرى ان ينتزع منه التنوين اعتبر الجمهور الجهة الاولى فقالوا لو تعلق الجار به لكان شبيها بالمضاف فيكون معربا فاذا كان معربا يجب له التنوين وابن مالك اعتبر الجهة الثانية فاستدل على دعواه ترى بما ﴿ قوله ﴾ (قال بعض الفضلاء يجب صرف مثله اه) وهو الشيخ الرضى يعنى ان الظاهر فى مثل هذا ان يتعلق الجار به لكنه يجب صرفه عن هذا الظاهر بان يجعل اه فقوله بان يجعل بيان لاصرف عن الظاهر ﴿ قوله ﴾ (كما اشرنا اليه) اى فى تفسير قوله لابد حيث فسره بقوله لافراق حاصل وقد بينته بالامزيد عليه وهذا هو التصريح والاعتراف الموعود انفتنبه ﴿ قوله ﴾ (وكل مصدر يتعدى اه) وانما خص ذلك بالمصدر لانه لايجوز ان تقول لامشرب عليكم بجعل الظرف خبرا عن الصفة التى هى مشرب بان يجعل عليكم متعلقا بفعل محذوف اى لامشرب موجود يشرب عليكم صرح به الفاضل العصام فى شرحه على الكافية ﴿ قوله ﴾ (لان فيه معنى المصدر لتضمنه ضميره اه) يعنى ان فى الجار والمجرور ح معنى المصدر لتضمن ذلك الجار والمجرور ضمير ذلك المصدر الذى تعدى بذلك الجار واذا كان متضمنا لضميره يجوز ان يكون الظرف مستقرا خبرا عنه اذ المستقر ما استقر فيه ضمير عامله كما ان التثريب فى قوله تعالى * لاتثريب عليكم * مصدر تعدى بعلى فصح جعله مع المجرور خبرا عنه وقدر له متعلق عام على قاعدة الظرف المستقر ﴿ قوله ﴾

قال بعض الفضلاء يجب صرف مثله عن ظاهره بان يجعل الظرف مستقرا متعلقا بمحذوف كما اشرنا اليه وكل مصدر يتعدى بحرف من الحروف الجارة يجوز جعل هذا الجار مع مجروره خبرا عن ذلك المصدر لان فيه معنى المصدر لتضمنه ضميره كما فى قوله تعالى * لاتثريب عليكم * اى حاصل عليكم

فتأمل وقال بعض البغداد يين يجوز تعلق الظرف بالمنفى المبنى وفيه نظر على مالا يخفى ومعرفة مجرورة لفظا ومنصوبة محلا على المفعولية وهى مضافة الى مائة وشئ تمييز لمائة (ستون منها) اى كائنة من هذه المائة (تسمى) اى ستون (عاملا) اى مؤثرا لفظيا كان او معنويا سماعيا كان اوقياسيا فلسماعى تسعة واربعون والقياسى تسعة والمعنوى اثنان كما سيجئ ان شاء الله تعالى فالمجموع هذا عند الجمهور واما عند الشيخ ستون فالعامل مائة تأمل وستون مبتدأ والظرف صفة مخصصة لها ليصح الابتداء وتسمى بناء للمفعول خبرها ونائبه راجع الى ستون وعاملا مفعوله الثانى وهو من ملحقات افعال القلوب

(فتأمل) لعل وجهه ان الاية لو كانت من هذا القبيل للزم الفصل بين المصدر اعنى التثريب ومعموله الذى هو اليوم باجنبى وهو عليكم لانه ح يكون خبرا وخبر لا اجنبى بالنسبة الى اصلها على ماذكره ابن الشيخ فى حاشية انوار التنزيل ﴿ قوله ﴾ (وفيه نظر) لوجوب اعراب المشابه بالمضاف بلا خلاف كذا ذكره الرضى ﴿ قوله ﴾ (وشئ تمييز المائة) لان تمييز المائة والالف وتثنيتهما وجمعه مفرد مجرور كما بينه المصنف فى الاظهار ﴿ قوله ﴾ (واما عند الشيخ فالعامل اه) وهو الشيخ عبدالقاهر الجرجانى صاحب الكتب العالى فى النحو وعلم البلاغة فانه قدقال فى عوامله العامل مأة وهى تنقسم الى قسمين لفظية ومعنوية اللفظية منها تنقسم الى قسمين سماعية وقياسية والسماعية احد وتسعون عاملا والقياسية منها سبعة عوامل والمعنوية منها اثنان فالجميع مأة عوامل انتهى فالشيخ نقص وزاد فاما مانقص فمجموعه سبعة خمسة فى السماعى واثنان فى القياسى واما مازاد فسبعة واربعون فى السماعى ثمانية وعشرون منها افعال اربعة افعال المدح والذم واربعة افعال المقاربة وثلثة عشر افعال الناقصة وسبعة افعال القلوب وثلثة عشر منها اسماء تسعة اسماء الافعال واربعة منها اسماء احدها عشرة اذاركبت مع احد الى تسعة وثانيها كم وثالثها كذا ورابعها كاين وستة منها حروف خمسة حروف النداء واحد الواو بمعنى مع وسيذكرها الشارح قبيل الباب الثانى للاشارة الى هذا التفصيل امر بالتأمل ﴿ قوله ﴾ (هو من ملحقات افعال القلوب) يعنى ان تسمى من افعال ملحقة بافعال القلوب فى مجرد الدخول على المبتداء والخبر وعدم جواز حذف مفعوليها معا او حذف احدهما فقط بلاقرينة وقلة حذف احدهما بها

(قوله)

والجملة مجرورة المحل صفة لمائة او بدل لها (وثلثون) عطف على ستون (منها) اى كائنة من هذه المائة (تسمى) بناء المفعول

اى ثلثون (معمولا) اى متأثرا اصالة كان او تبعية فالاصالة اربعة اضرب مرفوع ومنصوب ومجرور ومجزوم اما المرفوع فتسعة والمنصوب فثلثة عشر والمجرور فاثنان والمجزوم فواحد فالاصالة خمسة وعشرون واما التبعية فخمسة فالمجموع ثلثون كما سيجئ وهذا عند الجمهور وقال بعضهم المعمول ستة وعشرون فتأمل (وعشرة) عطف اما على قريبها او بعيدها (منها) اى من المائة صفة لعشرة (تسمى) اى العشرة (عملا) يعنى الحاصل من العمل (واعرابا) عطف تفسير العمل حركة كان او حرفا او حذفا اما الحركة فثلثة واما الحروف فاربعة واما الحذف فثلثة فالمجموع عشرة * وانما فسره به

﴿ قوله ﴾ (والجملة مجرورة) اى جملة المبتداء اعنى ستون والخبر الذي هو جملة تسمى ﴿ قوله ﴾ (اى متأثرا اصالة اه) اشار بهذا التفسير الى تعريف المعمول لغة واصطلاحا كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه ان من قال بان المعمول ستة وعشرون اعنى ابن الحاجب ومن تبعه نقصوا فى المرفوعات اسم باب كان والمضارع الخالى عن النواصب والجوازم وفى المنصوبات المضارع المنصوب باحدى حروف النواصب ولم يذكروا بعد المجرور المجزوم ﴿ قوله ﴾ (وانما فسره به اشارة الى ان المراد اه) اى انما فسر المص قوله عملا بقوله واعرابا عطف تفسير للاشارة الى ان المراد بالعمل هنا معنى الحاصل بالمصدر اعنى الحاصل من العمل الذى هو الاعراب لا المعنى المصدرى الذى هو احداث العمل اعلم ان هذا المقام يقتضى بسطا من الكلام حتى تنكشف حقيقة المرام فنقول بتوفيق الملك المنعام ان صيغ المصادر تستعمل فى خمسة امور الاول اصل النسبة من حيث هى هى وهو نفس الايقاع ويسمى مصدرا حدثيا لحدوث اكثر افراده كمعنى الدق للضرب وهذا المعنى عبارة عن امر ذهنى لا وجود له فى الخارج والثانى معنى الحاصل بالمصدر اللغوى الذى هو الاثر والهيئة الحاصلة بسبب المصدر الحدثى وذلك المعنى اعم من ان يكون حاصلا اولا بلا واسطة كالالم بالنسبة الى الضرب والتعدد الحاصل من القطع والادب المترتب على التأديب وان يكون حاصلا ثانيا بواسطة كالضاربية والمضروبية بالنسبة الى الضرب الحاصلتين بواسطة الفاعل والمفعول والثالث معنى المصدر المبنى للفاعل كالكون كاسرا فى الكسر وهذا المعنى معقول ذهنى كالاول لا وجود له فى الخارج والرابع معنى المصدر المبنى للمفعول كالكون مكسورا فى الكسر وهذا ايضا معقول ذهنى والخامس

اشارة الى ان المراد من العمل الحاصل بالمصدر لا المعنى المصدرى كما فسرنا * فان قلت لم لا يأتى اولا بقوله اعرابا حتى لا يحتاج الى التفسير به * قلنا انما يحتاج الى التفسير به

الحاصل بالمصدر الاصطلاحي وهو قسمان الاول الهيئة القائمة بالفاعل كهيئة الكاسرية وهيئة الضاربية الموجودتين في الخارج والثاني الهيئة الحاصلة للمفعول كهيئة المكسورية والمضروبية الموجودة في الخارج ايضا ثم ان تلك الهيئة موجودة حقيقة ان كانت تأثيرا او تأثرا كما في الضرب والقيام او اعتبارية ان لم يكن كذلك كالوجوب والامكان ان قلت ما الفرق بين معنى المصدر المبني للفاعل والمصدر المبني للمفعول و بين معنى الحاصل بالمصدر اللغوي الذي كان حاصلا بواسطة قلت اما باعتبار الذات فلان الحاصل بالمصدر اثر والمصدر المبني للفاعل مؤثر والمصدر المبني للمفعول وقوع الاثر فيه واما باعتبار التعبير فلان المبني للفاعل يعبر عنه بالكون كاسرا والمبني للمفعول يعبر عنه بالكون مكسورا مثلا والحاصل بالمصدر المذكور يعبر عنه بالضاربية والمضروبية كما اشرنا اليه اذا عرفت هذا فاعلم ايضا ان صيغ المصادر في هذه المعاني مشتركة كما ذهب اليه بعضهم او حقيقة في الاول والثالث والرابع مجاز في الباقي كما اختاره اكثر المحققين وقد انكر الفاضل الرومي المعنى الثاني والثالث في حاشية المطول ناقلا عن جده الفناري وادعى عينيتهما للمعنى الخامس وكون المصدر حقيقة في المعنى الاول مجازا في الباقي وتبعه افاضل العصام اقول وبهذا ظهر ان ما ذكروه من ان الفاضل العصام انما ينكر المصدر المبني للمفعول ناش من عدم تعميق النظر في كلامه وان وقع ذلك لغير واحد من الفضلاء الا ان كلام ذلك الفاضل ينادي على انكار المصدر المبني للفاعل ايضا حيث قال عند الكلام على قول ابن الحاجب فالعدل خروجه اه لاشك انه يوجد معنى مصدري حاصل بالحاق الياء المصدري الى المفعول كما يقال مضروبيته والمعنى المصدري الحاصل بالحاق تلك الياء في غاية

السعة يسع فيها مالا يسع فى الفاظ المصادر واما ان المصادر وضعت لمعنيين ماهو صفة الفاعل وهو صفة المفعول فلابد له من دليل الى ان قال فالمصدر لم يوضع الا مقام بالفاعل والفعل المجهول يدل على وقوع مصدره الذى تضمن على ماسند اليه وجزء معنى فعل المجهول ماهو جزء معنى فعل المعروف والفارق بينهما باعتبار قيامه الذى يدل عليه هيئة الفعل المعروف واعتبار وقوعه الذى يدل عليه هيئة الفعل المجهول انتهى وذلك لان ماهو جزء للفعل ليس الا المعنى المصدرى الذى هو الحدث وقد صرح بقوله فالمصدر لم يوضع الا مقام بالفاعل ان المصدر الحدث الذى هو قائم بالفاعل وجزء من معنى الفعل كما لا يخفى على اهل الانصاف ومنشأ ماتوهموه ان لم يصرح بانكار المبنى للفاعل كتصريحه بانكار المبنى للمفعول وان استفيد من كلامه مع تصريحه بانكار الثانى انما هو لغرض له متعلق بهذا المقام اذ المولى الجامى قدس سره ادعى كون العدل هناك مصدرا مبنيا للمفعول فهو بصدد انكاره هذا فان الحق احق بالاتباع فبهذا تبين ان ملخص ماذكره الشارح فى هذا المقام ان المص لما ذكر لفظ العمل تبادر منه المعنى المصدر الحدث الذى هو معنى معقول ذهنى وهو احداث العمل مع انه ليس بمراد ههنا لان المبحوث عنه فى الرسالة ليس ذلك الاحداث بل الاثر الحاصل الذى هو الاعراب لانه اثر حاصل بسبب العمل ولازم له وهو الحاصل بالمصدر بالمعنى اللغوى فاحتاج الى بيانه وتفسيره بقوله اعرابا ﴿ قوله ﴾ (ليوافق المفسر فى الاصل الاولين) المفسر على صيغة اسم المفعول وهو العمل هنا والمراد من الاولين العامل والمعمول اى ليوافق العمل فى الحروف الاصلية اعنى العين والميم واللام العامل والمعمول واما لو قال اعرابا فى اول الامر لم يوافقهما فيها فلذلك احتاج الى ذكر العمل ثم التفسير بالاعراب ﴿ قوله ﴾ (اى اذكر

الاولين المفسر فى الاصل ليوافق اذا كان الامر كذلك (فابين) اى اذكر او اظهر او اعرف

٨قوله اى الى فى العبارة مجازا حذفيا ولعل ذلك لان اللام اذا كانت للتعليل تشعر فى مثل هذا المقام بكون مدخوله علة غائية لمتعلقه مع ان المخاطب لا يصلح ان يكون علة غائية للبيان لان لعلة الغائية ماتقدم فى التصور وتأخر فى الوجود والمخاطب ﴿ ٨٦ ﴾ وان كان متقدما فى التصور لكنه ليس بمتأخر فى الوجود لما ان خطاب المعدوم ليس بجائز فالعلة الغائية فى الحقيقة نعلمه ونفعه هذا * منه *

(لك) اى لنفعك بخطاب عام على خلاف الظاهر اذ اصل الخطاب ان يكون لمعين وقد يكون لغيره بغير الاصل كقوله تعالى * ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم * اى تناهت حالهم فى الظهور واللام للتعليل على التفسير ين الاولين او صلة على الاخير (باذن الله تعالى) الجار متعلق بابين او حال من ضميره اى حال كونى ملابسا باذن الله تعالى او مستعينا به (هذه الثلثة) يعنى العامل والمعمول والاعراب واسم الاشارة مفعول به لابين والثلثة صفة له او بدل لها (مبنية) (على طريق الايجاز) اى حال كون هذه الثلثة مبينة على طريق هو الايجاز

اواظهر او اعرف) يعنى ان قول المص ابين على صيغة المتكلم امامن التبيين اومن الابانة اومن البيان فعلى الاول يكون بمعنى اذكر لان التبيين بمعنى التوضيح الكثير وهو انما يكون بالذكر واظهور ذلك قدمه وعلى الثانى يكون بمعنى اظهر لان الابانة بمعنى الاظهار والايضاح وعلى الثالث يكون بمعنى اعرف لان ابيان وان كان لازما فى معنى الوضوح لكن يجئ متعديا بمعنى التعريف تقول بنت الشئ ابنيه اى عرفته واعرفه كذا فى القاموس فعلى هذا كلمة اولمنعة الجمع و يحتمل ان يكون المعانى الثلاثة كلها لابين من التبيين فعليه يكون اولمانعة الخلو فاعرف ﴿ قوله ﴾ (اى لنفعك) ادخال اللام على النفع اشارة الى ٨ ان فى العبارة مجازا حذفيا ﴿ قوله ﴾ (وقد يكون لغيره) اى وقد يكون الخطاب لغير معين على خلاف الاصل لقرينة مانعة عن الاصل ولقد حققنا هذا الكلام فيما سبق فتذكر ﴿ قوله ﴾ (اى تناهت حالهم فى الظهور) اى بلغت حال المجرمين فى الظهور غاية يراهم كل احد بهذه الحالة ﴿ قوله ﴾ (وصلة على الاخير) اى على تفسيرا بين باعرف لانه مما يستعمل باللام والصلة هنا بمعنى الوصلة لانها عندهم تطلق بالاشتراك على هذا المعنى وعلى صلة الموصول وعلى الجار الزائد كما سيجئ فعلى الاولين يكون المجرور منصوب المحل مفعولا له لابين اى اذكر اواظهر لاجلك وعلى الثالث يكون مفعولا به غير صريح له لكن يتجه عليه ان الظاهر من تفسير قول المص لك بقوله اى لنفعك انه على جميع التقادير مفعول له فجعل اللام ههنا صلة على الاخير يخالفه كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (والثلثة صفة له او بدل لها) اى لاسم الاشارة فتذكير الضمير الراجع اليه فى له باعتبار كونه اسم اشارة وتأنيثه فى لها باعتبار الكلمة او المعنى ﴿ قوله ﴾ (اى حال كون هذه الثلثة

وهو اداء المقصود بلفظ اقل من المتعارف وهو قسمان ايجاز قصر وهو ماليس بحذف كقوله تعالى * ولكم في القصاص حيوة يا اولي الالباب * فان معناه كثير ولفظه يسير

مبنية اه) فيه اشارة الى امور الاول ان الظرف هنا مستقر حال من هذه لا لغو متعلق بأبين او مستقر مفعول مطلق له الى غير ذلك من الاحتمالات لما ان كونه حالا احسن من جهة المعنى كما لا يخفى والثاني دفع مايرد على هذا التوجيه من انه لا معنى لقولنا حال كون هذه الثلثة كائنة على طريق الايجاز لان الكائن على طريق الايجاز ليس هذه الثلثة بل بيانها وحاصل الدفع ان كون الظرف حالا من هذه الثلثة باعتبار تعلق البيان بها لكونها مفعولا لابين فيصير حاصل المعنى حال كون هذه الثلثة مبنية على طريق الايجاز ولا شك في صحته فبهذا تعرف ان قوله مبنية ليس لتقدير المتعلق بل لمجرد بيان حاصل المعنى و الثالث ان اضافة الطريق الى الايجاز بيانية لان اضافة الاعم الى الاخص وان كانت لامية عند المص وجمهور النحاة لكن قد صرح شارح الهوادي وغيره انها بيانية في امثاله قال المولى شهاب الدين ولذا تراهم يجعلون شجر الاراك من الاضافة اللامية تارة ومن الاضافة البيانية اخرى انتهى اقول والحق هنا ما ذكره الشيخ الوالد طول الله بقاه في شرح القصيدة البردة من ان الاضافة البيانية نوعان اصطلاحية ولغوية و يشترط في الاولى امران لكون النسبة بين المضاف والمضاف اليه عموما وخصوصا من وجه وكون المضاف اليه اصلا للمضاف واما الثانية فقد يكون النسبة بينهما فيها عموما مطلقا وقد تكون عموما من وجه لكن يشترط عند كونها عموما من وجه ان لا يكون المضاف اليه اصلا للمضاف

﴿ قوله ﴾ (وهو اداء المقصود اه) اى الايجاز اداء ماقصده المتكلم بلفظ اقل اه فالاطناب عكسه اى اداؤه باكثر من المتعارف ﴿ قوله ﴾ (فان معناه كثير ولفظه يسير) لان المراد به ان الانسان اذا علم انه متى قتل قتل كان ذلك داعيا له

الى ان لايقدم على القتل فارتفع بالقتل الذى هو القصاص كثير من قتل الناس بعضهم بعضا فكان ايقاع القتل حيوة لهم كذا فى المطول ❋ قوله ❋ (وليس فيه حذف) اعترض عليه بان فيه حذف الفعل يتعلق به الظرف واجيب بانه لما سد مسده وجب تركه لعدم احتياج تأدية اصل المراد اليه حتى لو ذكر لكان تطويلا فصح ان ليس فيه حذف شئ مما يؤدى به اصل المراد وتقدير الفعل انما لمجرد امر لفظى هو ان حرف الجر لابد له من متعلق ❋ قوله ❋ (اى اهل القرية) فالمحذوف فى هذه الاية جزء مضاف ❋ قوله ❋ (اى صحيحة ونحوه) والمحذوف فى هذه الاية صفة اى صحيحة اونحوها كسالمة اوغير معيبة ومايؤدى هذا المعنى بدليل ماقبلها وهو قوله تعالى ❋ فاردت ان اعيبها ❋ فانه يدل على ان الملك انما يأخذ الصحيحة دون المعيبة واليه اشار بقوله فتذكر ❋ قوله ❋ (اى الحاصل فى ثلثة ابواب اه) كانه اشارة الى ان الظرف مستقر صفة لطريق الايجاز اى مبنية على طريق الايجاز الحاصل فى ثلثة ابواب كل منها قسيم للاخر وهو مبنى على ماذهب اليه المحققون من جواز تقدير المتعلق معرفا باللام فى مثل هذا المقام كما سبق غير مرة والقسيم مايكون مقابلا للشئ ومندرجا معه تحت شئ اخر وقد يطلق على المقابل للشئ مطلقا وانما وصف قوله ثلثة ابواب به ليكون كالتوطئة للوجه الذى سيذكره لبيان هذه الثلثة فى ثلثة ابواب وقوله اوحال اه اشارة الى انه يجوز ان يكون الظرف المستقر حالا من هذه وقوله مذكورة بيان لحاصل المعنى على اسلوب ماذكرناه عند قوله حال كون هذه الثلثة مبنية اه لما ان معنى قول المص ابين اذكر على بعض التفاسير كما عرفت فالاولى ان يقال هنا ايضا مبنية فى ثلثة ابواب حتى ينطبق على جميع التفاسير وانت خبير بان الظاهر كون الظرف

وليس فيه حذف والايجاز حذف وهو مايكون فيه حذف كقوله تعالى ❋ واسئل القرية ❋ اى اهل القرية وكقوله تعالى ❋ وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ❋ اى صحيحة ونحوه فتذكر (فى ثلثة ابواب) اى الحاصل فى ثلثة ابواب قسيمة الآخر او حال كون هذه الثلثة مذكورة فى ثلثة ابواب

هنا لغوا متعلقا بابين حتى يكون مفعولا فيه له كما لايخفى ﴿قوله﴾ (لان كل واحد اه) بيان لوجه ذكره هذه الثلثة فى ثلثة ابواب دون جمعها فى باب واحد ﴿قوله﴾ (قلنا الاطناب يمل للمبتدى اه) اى الاطناب يوجب الملال للمبتدئين فيناسب بحالهم الايجاز اقول فيه ان المناسب بحالهم المساوات وان المناسب ان يأتى هذا السؤال والجواب عند شرح قوله على طريق الايجاز ﴿قوله﴾ (اى اللفظ الذى وقع جزأ من الرسالة كائن فى بيان اه) اقول كنت برهة من الزمان يجول فى خلدى ان احقق هذه الظرفية والبيان لانه عض فيه الانامل وذل فى افهامها اقدام الافاضل فلقد كان هذا اوان التحقيق وبالله التوفيق اعلم ان الاصل فى كلمة فى ان تدخل على مايكون ظرفا حقيقة وقد تدخل على مايكون ظرفا مجازا والظرفية الحقيقية انما توجد فيما يكون للظرف احتواء للمظروف تحيز كالدرهم فى الكيس والمجازية فيما لم يكن فيه احتواء للظرف كزيد فى البرية اولم يكن فيه تحيز للمظروف مثل فى صدر فلان علم او فيما لم يكونا فيه معا نحو فى نفسه علم وايضا ان الاصل فيها ان تدل على عموم مدخولها وخصوص مظروفها ولذا لزم فى الظرفية استيعاب الظرف بمظروفها واحاطتها له احاطة تامة بحيث لايجد المظروف بدا منه اذا عرفت هذا فقد ظهر لك ان يرد على المص ان الظرفية هنا غير صحيحة لاحقيقة ولا مجازا لانها اما تستلزم ظرفية الشئ لمباينه واما ظرفية الشئ لنفسه اذ المظروف اعنى الباب الاول اما عبارة عن الالفاظ او المعانى لما انهما المشهور ان من الاحتمالات السبعة فى مثله والظرف الذى هو العامل عبارة عن المعانى على التقديرين لما صرحوا به من ان المذكور بعد مثل الكتاب والباب والمقصد واخواتها يراد به المعانى فعلى التقدير الاول يلزم ظرفية الشئ

لان كل واحد منها قسيم الآخر فيوضع لكل واحد باب على حدة * فان قلت كيف يذكر هذه الثلثة على طريق الايجاز والكتاب للمبتدى واللايق له الاطناب قلنا ان الاطناب يمل للمبتدى فيناسب الايجاز

(الباب الاول) اى اللفظ الذى وقع جزأ من الرسالة كائن (فى) بيان احوال (العامل) اى فى المعانى

لمباينه فلا تصح الظرفية اذلا احتواء للظرف ولا تحيز للمظروف
حتى تكون الظرفيـة حقيقية ولا شمول ايضا للمظروف اعنى
المعانى حتى يشبه شموله بالشمول الظرفى فتكون الظرفية مجازية
اذ المشهور ان الالفاظ قوالب المعانى لا بالعكس بناء على ان المعانى
تؤخذ من الالفاظ تزيد بزيادتها وتنقص بنقصانها فكان الالفاظ
قوالب يصب فيها المعـانى بقدرها وعلى التقدير الثـانى يلزم
ظرفية الشئ لنفسـه وهو ظاهر فلا تصح الظرفية ايضا لا حقيقة
ولا مجازا فدفعه الشارح بوجهين الاول باختيار الشق الاول والثانى
باختيار الشق الثانى اشار الى الاول بقوله اى اللفظ الى قوله اوالمعنى اه
وحاصله انا نختـار كون المظروف اى الباب الاول عبـارة عن
الالفاظ ولزوم ظرفية الشئ لمبـاينه على هذا التقدير ممنوع
كيف وان لفظ البيـان مقدر فى جانب الظرف على هذا التقدير
فيكون المعنى الباب الاول الذى هو الالفاظ فى بيان احوال العامل
الذى هو المعانى فتصح هذه الظرفية مجازا بتـشبيه عموم البيان
وشموله بشمول الظرف وعمومه لان البيـان اعم من الباب الاول
لانه كما يكون بالالفاظ التى كان الباب الاول عبـارة عنها كذلك
يكون بغيرها من الالفاظ العربية او التركية او الهندية الى غير ذلك
و بعقد وخط واشـارة ونحوها ثم اشار الى سـند آخر لهذا المنع
بقوله اوفى تحصـيل ادرا كاتها يعنى انه يجوز ان يراد من العامل
على هذا التقدير الادراكات بناء على ان ذلك التصريح الذى نقلته
عنهم اكثرى لا كلى و يقدر لفظ التحصـيل فى جانب الظرف
فيكون المعنى الباب الاول الذى هو الالفاظ فى تحصيل ادراكات
العامل فتصح الظرفية ايضا مجازا بتشبيه عموم التحصيل وشموله
بشمول الظرف وعمومه وذلك لان التحصـيل كما يحصـل بهذه
الالفاظ التى كان البـاب الاول عبارة عنها من حيث انها دالات

على المعانى يحصل بغيرها ايضا فيكون اعم منه واشار الى الوجه
الثانى بقوله او المعنى الذى وقع جزأ منها كائن اه وحاصله انا نختار
الشق الثانى الذى هو كون المظروف عبارة عن المعانى ولزوم
ظرفية الشئ لنفسه على هذا التقدير ممنوع لم لا يجوز ان يكون
العامل على هذا التقدير عبارة عن الالفاظ بناء على ما اشرنا اليه
انفا من ان ذلك التصريح الذى ذكرته بقولك لما صرحوا به
من ان المذكور بعد مثل الكتاب اكثرى لا كلى فتصح الظرفية
مجازا بلا تقدير البيان وغيره لان الالفاظ قوالب المعانى فيشبه
النسبة التى بين الالفاظ والمعانى اعنى نسبة الدالية والمدلولية
بالنسبة التى بين الظرف والمظروف وانت خبير بان هذا بعيد
والاولى ان يستند لهذا المنع بتقدير التحصيل فى جانب الظرف
وجعل العامل عبارة عن الادراكات كما فعله الشارح المدقق
للاظهار وان جعله الشارح سندا ثانيا للمنع الاول ومما يجب ان يعلم
ان المحقق الدوانى قد اشار فى شرح التهذيب الى ان تقدير البيان
على اختيار الشق الاول ضايع لا حاجة اليه فى تصحيح الظرفية
مجازا لان انفس المعانى التى كان العامل عبارة عنها على هذا
التقدير اعم ايضا من الباب الاول الذى هو عبارة عن الالفاظ باعتبار
التحقق فى العلم لان العامل الذى هو عبارة عن المعانى يعلم كما علم الباب
الاول الذى هو عبارة عن الالفاظ الدالة على هذه المعانى بدون العكس
فيشبه عموم انفس المعانى وشمولها فى العلم بالشمول الظرفى
فتصح الظرفية مجازا بلا احتياج الى تقدير البيان وغيره ثم اعلم
ان تجوز هذه الظرفية يحتمل وجوها ثلثة كما سبق الاشارة اليه
احدها الاستعارة التبعية بان يشبه الشمول العمومى المطلق بالشمول
الظرفى المطلق فى مطلق الشمول ثم يستعار الشمول الظرفى
المطلق للشمول العمومى المطلق فهذه استعارة اصلية ثم يستعار

لفظ فى الدال بالوضع على الشمول الظرفى الجزئى القائم بالظرف المتعلق بالمظروف للشمول العمومى الجزئى القائم بيان العامل او بتحصيل ادراكاته المتعلق بالباب الاول الذى هو عبارة عن الالفاظ فى الشق الاول او القائم بالالفاظ التى كان العامل عبارة عنها المتعلق بالباب الاول الذى هو عبارة عن المعانى فى الشق الثانى وهذه استعارة تبعية وثانيها الاستعارة المكنية فى المجرور بان نشبه البيان المذكور او التحصيل اوالالفاظ التى كان العامل عبارة عنها بالظرف الحقيقى فى الاحاطة والاستيعاب ثم يستعار فى النفس لفظ المشبه به للمشبه فهذه استعارة مكنية ثم اثبت للمشبه ماهو من خواص المشبه به اعنى كل فى الدالة على الحلول الحقيقى على سبيل الاستعارة التخييلية وثالثها الاستعارة التمثيلية بان يشبه الهيئة المنتزعة من مجموع ذلك البيان اوالتحصيل اوالالفاظ والباب الاول والنسبة بينهما بالهيئة المنتزعة من مجموع الظرف الحقيقى والمظروف والنسبة بينهما فى قولنا زيد فى الدار مثلا فى الاحاطة والاشتمال ثم يستعار الفاظ الدالة على المشبه به سواء كانت تلك الالفاظ الالفاظ للسانية اوالخيالية لمجموع المشبه استعارة تمثيلية غير متعارفة اذلم يصرح من الفاظ المشبه به الاكلمة فى وكانه لان مدلولها هو العمدة فى تلك الهيئة اذبعد ملاحظته بقرب الذهن من ملاحظة الهيئة واعتبارها وهذا الذى ذكرناه انما هو مسلك المحقق الشريف قدس سره فى الاستعارة التمثيلية ومسلك العلامة التفتازانى مما لايسع المقام بيانه من اراد الاطلاع فليرجع الى حواشى انوارالتنزيل هذا وانما وصف اللفظ والمعنى بقوله الذى وقع جزأ من الرسالة اشارة الى ان لام التعريف الذى فى الباب للعهد الخارجى لتقدم ذكره فى ضمن قوله فى ثلثة ابواب واما تقديره الاحوال مع تقدير البيان فى قوله

(فى بيان)

فى بيان احوال العامل فلان المقصود مما يبين فى الباب الاول ليس
ذات العامل من كونه اسما اوفعلا او حرفا بل الاحوال العارضة
له ككون هذا العامل يرفع وهذا ينصب وهذا يجر لانها الذى
لابد لكل طالب معرفة الاعراب دون الاول على ماقيل من انهم
قالوا ان علم النحو علم يبحث فيه عن احوال اواخر الكلم من
حيث الاعراب والبناء ❊ فالمبحوث عنه فى النحو هوالاحوال
العارضة للكلم لاجواهره الاصلية وهذه الرسالة انما جمعت
للبحث عن هذه الاحوال لانها مؤلفة فى علم النحو وكل مؤلف
فى علم النحو فانما يبحث عن احوال الكلم فاذن لابد من تقدير
مضاف هو قوله احوال ولا يخفى عليك انه على هذا لاوجه
لعدم تقديره فى قوله أوفى تحصيل ادراكاته اذالراجح ان يقول
اوفى تحصيل ادراكاتها حتى يرجع الضمير الى الاحوال ويكون
المعنى اوفى تحصيل ادراكات احوال العامل كماوقع فى عبارة
الشارح المدقق للاظهار فتأمل ❊ قوله ❊ (ومسوقا لها)
عطف على قوله كائن عطف تفسير و بيان الحاصل المعنى على
تقدير كون الباب الاول عبارة عن الالفاظ والعامل عبارة عن المعانى
و بيان ايضا لصحة الظرفية على تقدير لفظ البيان فى جانب
الظرف على هذا التقدير يعنى انه يكون المعنى على هذا هكذا
الالفاظ التى كان الباب الاول عبارة عنها مسوقة للمعانى التى كان
العامل عبارة عنها واما ماقيل من انه عطف على كائن وغرضه
ان لفظة فى كما يصح ان تكون للتعليل بمعنى اللام بتقدير مايناسبها
من مسوقة ونحوه فح لايحتاج الى التأويل المذكور فى تصحيح
الظرفية فمما لايخفى على اهل الذوق بعده عن سوق العبارة
ولاسيما عن عبارة الشارح المدقق للاظهار لانه ذكر احتمال كونها
للتعليل ناقلا عن البعض بعد جمل من الكلام فلو كان غرضه

ومسوقا لها اوفى تحصيل
ادراكاته اوالمعنى الذى
وقع جزأ منها كائن
فى العامل اى فى اللفظ
كماقالوا الالفاظ قوالب
المعانى

ماذكره هذا القائل لكان ذكره ثانيا مستدركا كما لايخفى
﴿ قوله ﴾ (وهو طائفة من الكتاب اه) يعنى ان
الباب فى الاصطلاح عبارة عن طائفة من الكتاب اه ففيه
استعارة مصرحة اصلية بان يشبه طائفة من الكتاب سواء
كانت عبارة عن الالفاظ او المعانى او النقوش اوغيرها بالباب
فى التوصل بها الى المقصود لان الالفاظ المخصوصة يتوصل بها
الى المعانى المخصوصة وكذا المعانى المخصوصة يتوصل بها
الى معرفة جزئياتها وكذا النقوش المخصوصة حيث يتوصل بها
بواسطة الالفاظ الى المعانى المخصوصة وقس على ذلك كما ان
الباب يتوصل به الى الدخول فى الدار ثم يستعار لفظ المشبه به
اعنى لفظ الباب للمشبه اعنى تلك الطائفة فبهذا ظهر انه انما
اطلق الطائفة ولم يقيدها بمثل قوله من الالفاظ اوالمعانى اوغيرذلك
اشارة الى ان الاحتمالات هنا كثيرة لكن المعروفة منها فى مثل الباب
والكتاب والمقصد والمرصد واخواتها سبعة احدها ان يكون
عبارة عن الالفاظ وثانيها ان يكون عبارة عن المعانى وثالثها
ان يكون عبارة عن النقوش الدالة عليها ورابعها ان يكون
مجموع الالفاظ ومعانيها وخامسها ان يكون مجموع المعانى
والنقوش وسادسها ان يكون مجموع الالفاظ والنقوش وسابعها
ان يكون مجموع الثلثة واشهرها الاولان كما ذكرنا ولذا بنى
الشارح كلامه عليهما ﴿ قوله ﴾ (والاول اسم للفرد السابق
الغير المسبوق) وفى الكليات للاول استعمالان احدهما ان يكون اسما
فينصرف ومنه قولهم ماله اول وآخر قال ابو حيان فى محفوظى
ان هذا يؤنث بالتاء و يصرف فتقول اولة وآخرة بالتنوين والثانى
ان يكون صفة اى افعل تفضيل بمعنى الاسبق فيعطى له حكم
غيره من صيغ اسم التفضيل من دخول من عليه ومنع الصرف

و هو طائفة من
الكتاب مشتمل على
مسائل كثيرة غير متعلق
ماقبلها لما بعدها والاول
اسم للفرد السابق الغير
المسيوق والعامل فى اللغة
المؤثر وفى الاصطلاح

وعدم تأنيثه بالتاء وفيها ايضا ان الاول فى حق الله تعالى باعتبار ذاته هو الذى لاتركيب فيه وانه المنزه عن العلل وانه لم يسبقه شئ فى الوجود والاول فى حقنا هو الفرد السابق انتهى والمعنى الذى ذكره الشارح للاول مأخوذ مما ذكره المحقق الشريف قدس سره حيث قال الاول فرد لايكون غيره من جنسه سابقا عليه ولامقارناله انتهى فلابد من نفى مقارنة شئ له ايضا فافهم ❊ قوله ❊ (مايحصل به المعنى اه) اى شئ سواء كان لفظا اوغيره يحصل بسببه اه وفيه بحث لان تعريف العامل بهذا انما ينطبق على عامل الاسم اذالمعنى المقتضى لايوجد فى الفعل عند البصريين لانهم قالوا ان الفعل المضارع معرب للمشابهة بالاسم لالاجل توارد المعانى المختلفة عليه كما فى الاسم نعم اعرب المضارع لاجل ذلك التوارد عند الكوفية الا انه غير مختار عندهم و بعد ذلك ينتقض هذا التعريف ايضا بالباء فى بحسبك درهم اذلم يحصل فيه بسببه معنى مقتضى للاعراب فالاولى ان يعرف بما عرفه به المص فى الاظهار وهو مااوجب بواسطة كون آخر الكلمة على وجه مخصوص من الاعراب ❊ قوله ❊ (صفة موضحة له) لما ان اللام فى الباب للعهد الخارجى كما اشرنا اليه سابقا ❊ قوله ❊ (لفظا اومعنى اه) حالان من مستكن وقع الراجع الى الباب الثانى اوتميزان عن نسبته اليه وقوله فى بيان احوال المعمول ناظر الى الاول وقوله اوفى تحصيل ادراكاته ناظرا الى الثانى يعنى ان المعنى على تقدير كونه عبارة عن الفاظ الباب الثانى الذى هو عبارة عن الالفاظ فى بيان احوال المعمول فلايلزم ظرفية الشئ لمباينة وعلى تقدير كونه عبارة عن معانى الباب الثانى الذى هو عبارة عن المعانى فى تحصيل ادراكات المعمول فلايلزم ظرفية الشئ لنفسه وتصح الظرفية على كلا التقديرين مجازا كما

مايحصل به المعنى المقتضى للاعراب والباب مرفوع بالابتداء والاول صفة موضحة له والظرف خبره (الباب الثانى) الذى وقع جزأ من الرسالة لفظا ومعنى كائن (فى) بيان احوال (المعمول) ومسوق له او فى تحصيل ادراكاته والمعمول فى اللغة المتأثر وفى الاصطلاح مايوجد فيه اثر العامل لفظا اوتقديرا اومحلا والعدد اذا كان على صيغة اسم الفاعل يكون له معنيان

حققناه بما لامزيد عليه وقداجرى الله الحق هنا على لسان الشارح من حيث لايشعر به حيث تبع للشارح المدقق الاظهار فى جعل كون المعمول عبارة عن الادراكات مع تقدير لفظ تحصيل فى جانب الظرف مبتدا للمنع الثانى فتدبر ﴿ قوله ﴾ (باعتبار تصييره وباعتبار مرتبته اه) فيكون المعنى على الاول ثانى الواحد اى مصيره بانضمامه اليه اثنين وعلى الثانى ثانى الثلثة اى الباب الواقع فى المرتبة الثانية من الابواب الثلثة فان قيل ماالفرق بين هذين المعنيين فان مفادهما فى الظاهر واحد قلنا الفرق بينهما بوجهين احدهما ان الاول اى التصيير بمعنى ماقام به الفعل بخلاف الثانى فانه باعتبار حاله وليس فيه معنى فعلى فهو اسم فاعل صورة لامعنى على ماحققه الفاضل العصام فى حاشية الفوائد الضيائية ولذلك يجب اضافة فاعل فى الثانية الى مابعده بخلاف الصورة الاولى از يجوز فيها وجهان الاول اضافته الى مايليه والثانى تنوينه ونصب مايليه كما يفعل باسم الفاعل نحو ضارب زيد وضارب زيدا فتقول فيه ايضا ثالث اثنين وثالث اثنين وثانيهما انهم شرطوا للمعنى الاول الاضافة الى ناقص بدرجة اذلا يتصور التصيير بزيادة الواحد فى الناقص بدرجتين اوالمساوى اوالزائد نحو ثالث اثنين اى مصيرهما ثلثة وشرطوا للمعنى الثانى الاضافة الى عدد مساو اوزائد بالغ الى مابلغ نحو ثالث ثلثة اى الواقع فى المرتبة الثالثة بقى هنا بحث وهو انهم صرحوا بانه لايستعمل ثان باعتبار التصيير فلا يقال ثانى واحد ولا ثان واحد فهذا المعنى لايجرى فى هذا المقام اللهم الا ان يقال ان هذا الاستعمال مما جوزه بعضهم وحكاه عن العرب وان لم يجوزه الجمهور ولعل لهذا امر بالتأمل ﴿ قوله ﴾ (ازالة

باعتبار تصييره وباعتبار مرتبته فتأمل (الباب الثالث) الذى يكون جزأ من الرسالة كأن (فى) بيان احوال (الاعراب) وهو فى اللغة ازالة الفساد عن الشئ

الفساد عن الشئ من عربت معدته اذا فسدت وعرب الجرح اذا دض وفسد فالهمزة للازالة كما فى اشكيته * قوله * (يختلف به اخر المعرب) اورد عليه ان التعريف غير جامع لان تغير مسلمان ومسلمون ليس فى الاخر اذ الاخر هو النون واجابوا عنه بان النون فيهما كالتنوين فى المفرد ولعلهم ٩ ارادوا به ان هذه الحيثية لما وجدت فيه فى بعض الاوقات جاز ان يجعل الحرف السابق عليه بالنظر الى هذه الحيثية فى حكم الاخر وان كان بالنظر الى كونه علامة التثنية والجمع ليس فى حكم الاخر كذا ذكره افاضل اللارى فى حاشية الفوائد الضيائية * قوله * (لتوقف صحة اكثر تعريفات المعمول على بحثه) وذلك لان تعريف المبتداء مثلا هو المسند اليه المجرد عن العوامل اللفظية فيتوقف صحة هذا التعريف على معرفة العوامل اللفظية فلو لم يبحث عن العوامل اولا لكان هذا تعريفا بالمجهول وعلى هذا القياس * قوله * (اولكونه جزءا من مفهومهما) اى لكون العامل جزءا من مفهومى المعمول و لاعراب والجزء مقدم على الكل لان الكل يتوقف عليه وقوله كما ترى اشارة الى ماذكره من تعريف المعمول بما يوجد فيه اثر العامل اه وتعريف الاعراب شئ جاء من العامل اه جعل العامل جزءا من تعريفهما * قوله * (وفيه سؤال مشهور) لعله ان كونه جزأ من مفهومهما انما يصلح ان يكون وجها للتقديم لو صح وانه غير صحيح لانه يستلزم الدور اذ الاعراب جزء ايضا من مفهوم العامل كما ذكره انفا فكما ان معرفة الاعراب يتوقف على معرفة مفهوم العامل يتوقف معرفة مفهوم العامل ايضا على معرفة مفهوم الاعراب فيلزم توقف معرفة العامل على معرفة نفسه وهل هو الا دور اللهم الا ان يقال ان هذه التعريفات لفظية يقصد بكل واحد منها تعيين صورة حاصلة وتمييزها

٩ كون النون فيهما كالتنوين لما وجدت فيه اى فى النون فى بعض الاوقات وهو عدم دخول حرف التعريف عليهما اذ وقت دخوله عليهما لا يوجد فى النون هذه الحيثية لان حرف التعريف لا يجتمع مع التنوين

* منه *

وفى الاصطلاح شئ جاء من العامل يختلف به آخر المعرب واعرابه ظاهر ولما عين مقام الكل شرع فى تفصيله فقال (الباب الاول فى العامل) قدمه على اخويه لتوقف صحة اكثر تعريفات المعمول على بحثه كما سيجئ اولشرفه لكونه مؤثرا فيهما اولكونه جزأ من مفهومهما كما ترى اولكونه اكثر منهما وفيه سؤال مشهور فتفطن * فان قيل ان

هذا المقام مقام الضمير لسبق مرجعه * اجيب انما اظهر

موضع المضمر لدفع الاحتمال

عما عداها فيجوز فيها انعكاس نحو القصاص القود والقود القصاص فلادور لانه انما يلزم لو كانت هذه التعريفات اسميات يقصد بكل واحد منها تحصيل الصورة ومن البين انهـا ليست كذلك لان معرفة العامل مثلا لا يحصل بمجرد تعريفه حتى يكون تعريفه اسميا بل بمعرفة جميع اقسامه وكيفية اعمالهـا وشرائطهـا كما صرح به فى الامتحان وتفصيل الفرق بين الاسمى واللفظى مذكور فيه ايضا فليراجع كذا ذكره الشارح المدقق للاظهار وانت تعلم بانه بهذا الجواب ايضا لا يصلح كونه جزءا من مفهومهمـا ان يكون وجها لتقديمـه عليهما وفيه مافيه

﴿ قوله ﴾ (مع ان الضمير اذا دار اه) فيتوهم هنا رجوعه الى الاعراب لقربه ﴿ قوله ﴾ (اى العامل فى ضمن الافراد) اشارة الى ان اللام فى قول المص فى العامل ليس لاحد من المعانى الاربعة بل للجنس من حيث تحققه فى ضمن الافراد مطلقـا اى من غير تعرض لبيان كميتها كلا او بعضـا وهـذا المعنى مما اثبته المحققون للام وان كان غير مشهور فيكون هذا القسم من اقسام لام الجنس كالاستغراق والعهد الذهنى الا ان اهـل العربية لم يتعرضوا له بل عدوا معانى لام التعريف اربعة لانهم ادرجوه فى لام الجنس ولذا مثلوا للام الجنس بقـولهم الرجل خير من المرأة مع انك قدعرفت فيمـا سبق ان الخيرية لا تعرض لمفهوم الرجـل من حيث هو هـو بل من حيث تحققه فى ضمن الافراد وليس المراد ان كل رجل خير من كل امرأة لانه ظاهر الفسـاد ولا ان بعضا غـير معين من الرجال خير من البعض الغير المعـين من النسـاء اذلا فائدة يعتد بها فيه بل المراد ان جنس الرجل من حيث تحققـه فى ضمن الافراد خـير من جنس المرأة من حيث تحققها فى ضمن الافراد ايضا ليفيد بمعـونة القرينة فائدة جيدة

مع ان الضمير اذا دار بين البعيد والقريب فالاولى ان يرجع الى القريب (وهو) اى العامل فى ضمن الافراد كائن (على ضربين) اى على نوعين لان الضرب والنوع والقسم من المترادف * فان قلت ان الاصل بينهم ان الضمير عين مرجعـه فكيف يرجع قوله هو الى العامل اذ المراد بالعامل مفهوم

هى انه ما من خير من النساء الا وفى جنس الرجل من هو خير منها ولا يخفى ان هذه الفائدة انما تستفاد من تفضيل الجنس على الجنس لا من الاستغراق ولا من العهد الذهنى كذا ذكره الفاضل الكلنبوى فى حاشية برهانه واذ قد عرفت هذا فقد علمت انه لا ورود للاعتراض الذى يذكره فيما بعد بقوله فان قلت اه صلا * قوله * (لكونه خبرا فيه) ان الخبر ليس مجرد المجرور عن العامل بل هو مجموع الجار والمجرور وهو ظاهر * قوله * (على ما تقرر فى موضعه) من ان المراد من الخبر المفهوم وان المراد ٢ من المقسم الذى هو مورد للقسمة الافراد وسيجيء الاشارة من الشارح الى الاول والتفصيل يطلب من محله * قوله * (قلنا انما يرجع على سبيل الاستخدام) وقد استفيت عن ارتكاب الاستخدام بما حققناه فى هذا المقام والاستخدام ان يراد بلفظه معنيان حقيقيان او مجازيان او مختلفان احدهما بلفظه وبالضمير الراجع اليه معناه الاخر او يراد باحد ضميريه احد المعنيين ثم يراد بضميره الاخر الاخر كما فى قول الشاعر *
اذا نزل السماء بارض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا * لان المراد بالسماء المطر وبالضمير الراجع اليه فى رعيناه الكلاء وكلا المعنيين مجازيان فكأنه قد اريد منها بالعامل مفهومه وبالضمير الراجع اليه افراده * قوله * (او باعتبار وجود مفهومه اه) يوهم ان المراد من العامل فى قول المص الباب الاول فى العامل مجرد المفهوم وان الضمير يرجع اليه باعتبار وجوده فى ضمن الافراد مجازا من قبيل ذكر المطلق وارادة المقيد والفرق بين هذا الاعتبار و بين اعتبار الاستخدام ان المراد من الضمير على اعتبار الاستخدام افراد العامل مع قطع النظر عن المفهوم وعلى هذا الاعتبار مفهوم العامل باعتبار وجوده فى ضمن الافراد وقد عرفت ان المراد من العامل هناك ليس مجرد المفهوم بان يكون اللام للجنس والحقيقة مع قطع النظر

٢ قوله وان المراد من المقسم الذى هو اه هذا مبنى على ما اشتهر بين الطلبة وان كانت باطلا عند الكملة اذ الحق ان التقسيم كالتعريف للماهية حتى قالوا ان التقسيم لتحصيل انواع الماهية فيكون المراد من المقسم الماهية • منه •

لكونه خبرا ومن هو افراد لكونه موردا القسمة على ما تقرر فى موضعه * قلنا انما يرجع باعتبار الاستخدام او باعتبار وجود مفهومه فى ضمن الافراد (لفظى) اى منسوب الى اللفظ وهو ما يكون للسان فيه حظ (ومعنوى) اى منسوب الى المعنى وهو ما لا يكون للسان فيه حظ *

عن الافراد بل المفهوم باعتبار وجوده فى ضمن الافراد على ماهو من معانى لام التعريف ايضا فلا حاجة الى اعتبار الاستخدام اوالتجوز فى رجوع الضمير اليه فاغتنم هذا ﴿ قوله ﴾ (اعلم ان المراد بالمنسوب اه) دفع لسؤال مقدر وهو ان قول المص لفظى اومعنوى غير صحيح لان النسبة تقتضى التغاير بين المنسوب والمنسوب اليه مع انهما فيهما متحدان لان العامل اللفظى عين اللفظ لاالمنسوب اليه وكذا العامل المعنوى عين المعنى فيلزم انتساب الشئ الى نفسه وهو باطل وحاصل الدفع ان المراد بالمنسوب الخاص اى اللفظ لعامل و بالمنسوب اليه العام اى مطلق اللفظ وكذا المراد فى قوله معنوى من المنسوب المعنى العام ومن المنسوب اليه مطلق المعنى فلايلزم الاانتساب الخاص الى العام وهو صحيح كما فى الجنى والانسى اذ المراد بالمنسوب فيهما الجن المعين المخصوص و بالمنسوب اليه مطلق الجن والانس اقول هذا انما يرد و يحتاج الى الجواب لو اريد باللفظى والمعنوى اللغوى وجعلت نسبتهما لغوية واما اذا جعل كل واحد منهما كلمة برأسها موضوعة فى الاصطلاح على معناه كما صرح جوابه فى قول المنطقيين الكلى اما ذاتى اوعرضى فلاحاجة ح الى تصحيح نسبتهما اذلانسبة ح وهذا من الفرائد فانظمه فى سلك الفوائد التى انيتها لك فى كتابنا هذا المشتمل على نفائس العوائد ﴿ قوله ﴾ (لكونه عينا للاول) يعنى ان اللفظى الذى ذكره هنا معرفة عين اللفظى الذى ذكره نكرة بقوله وهو لفظى ففيه اشارة الى ان الشئ اذا ذكر نكرة واعيد معرفة يكون الثانى عين الاول كما فى قوله تعالى * انا ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول * وكذا اذا ذكر معرفة اعيد معرفة واما اذا ذكر نكرة واعيد نكرة اوذكر معرفة واعيد نكرة فيكون الثانى غير الاول وماوقع

واعلم ان المرادبالمنسوب الخاص والمنسوب اليه العام كما من الجنى والانسى فلايلزم انتساب الشئ الى نفسه (فاللفظى) اللام للعهد وانما عرف باللام لكونه عينا للاول وهو مبتدأ وخبره قوله (على قسمين)

قسم الشيء مايكون مندرجا تحته واخص منه والتقسيم ضم قيود متباينة او متخالفة الى المقسم ليحصل بانضمام كل قيد قسم وهو على قسمين تقسيم الكلى الى جزئياته وتقسيم الكل الى اجزائه فالاول كقولك

ههنا من قبيل الاول فيكون عين الاول ﴿ قوله ﴾ (قسم الشيء مايكون مندرجا تحته واخص منه) تعريف القسم بهذا انما ينطبق على اقسام التقسيم الكلى الى جزئياته لان كل قسم فيه يجب ان يكون اخص مطلقا من المقسم بحسب الحمل وبحسب التحقق لان كل قسم فيه مركب من المقسم وقيد من قيوده واما القسم الذى فى تقسيم الكل الى اجزائه فهو مباين للكل بحسب الحمل واخص منه مطلقا بحسب التحقق اذا لم يعتبر فى القسم حيثية كونه جزأ من ذلك الكل والا فهو مساوله فى التحقق ﴿ قوله ﴾ (والتقسيم ضم قيود متباينة او اه) هذا التعريف لاينطبق الاعلى تقسيم الكلى الى جزئياته واما تقسيم الكل الى الاجزاء فهو تحليل الكل وتفصيله الى الاجزاء وليس فيه ذلك الضم ففى ضمير قوله وهو على قسمين اه فيما بعد استخدام لانه يرجع الى التقسيم المطلق ولعله انما خصص التعريف بتقسيم الكلى الى جزئياته مع انه قسم التقسيم قسيما بعد الى هذين القسمين اشارة الى ما تقرر فى محله من ان كل تقسيم الكل الى اجزائه يمكن ارجاعه الى تقسيم الكلى الى جزئياته بان يراد مايتضمنه الكل فان تلك الاجزاء اجزاء للكل وجزئيات لما يتضمنه وبه يعرف وجه تخصيص تعريف القسم ايضا كما لايخفى ومما يجب ان يعلم ان ايراد كلمة او فى هذا التعريف اشارة الى ان المحدود اعنى تقسيم الكلى الى جزئياته منقسم الى قسمين حقيقى وهو ان يضم الى الكلى قيود متباينة نحو الحيوان اما حيوان ناطق واما حيوان صاهل فيحصل اقسام متباينة واعتبارى وهو ان يضم الى الكلى قيود متخالفة متغايرة ليست بمتباينة بل متصادقة فى الجملة فيحصل اقسام متمايزة بحسب المفهوم والاعتبار وان كانت متصادقة والتحقيق فى كتب الاداب ﴿ قوله ﴾ (كقولك

الكلمة اما اسم اوفعل اوحرف) فان قيل المثل ليس بمطابق للممثل له اذ ليس في هذا التقسيم ضم قيود متباينة او متخالفة الى المقسم حتى يكون من تقسيم الكلي الى جزئياته لالفظا ولا تقديرا اذ ليس التقدير الكلمة اما كلمة اسم اه قلنا لما كانت الكلمة معتبرة في مفهوم كل من هذه المذكورات كان كل منها قائما مقام الضمير والتركيب

﴿ قوله ﴾ (والفرق بينهما) اي بين هذين القسمين

﴿ قوله ﴾ (اواقتضى وجودا اه) عطف على قوله كان المقسم اه ووجه ثان للفرق بينهما يعني ان الكل لابد له من حضورا جزائه في محل والكلي لايلزم حضور جزئياته

﴿ قوله ﴾ (فالكل الاولى فتقسيم الكل الى اجزائه)

﴿ قوله ﴾ (والا فهو الكلي والاولى هنا ايضا فهو تقسيم الكلي الى جزئياته) لان كلامه في الفرق بين هذين التقسيمين لابين الكل والكلي ولعله اشارة الى انه يستفاد من الفرق بين هذين التقسيمين الفرق بين الكل والكلي والجزء والجزئي ايضا وهو ظاهر لايحتاج الى البيان ان كنت من اهل العرفان

﴿ قوله ﴾ (وهو اما عقلي او استقرائي) اي التقسيم والمراد الحصر المقصود بالتقسيم بكلا قسميه فالحصر الحاصل في ضمن التقسيم الاول الحكم على طبيعة المقسم ومفهومه بعدم خروجه عن الاقسام وفي ضمن التقسيم الثاني الحكم على المقسم بان ليس له جزء خارج عن الاقسام وله قسمان اخران لم يذكرهما لعدم شيوعهما وهما الجعلي والقطعي فالجعلي مايكون انحصار المقسم في اقسامه بجعل الجاعل كحصر المص هذه الرسالة على ثلثة ابواب لان هذا الحصر جعلي بالنسبة الى المص وان كان استقرائيا بالنسبة الى السامع والقطعي مايستعان فيه في انحصار المقسم في اقسامه بتنبيه او برهان لتجويز العقل فيه قسما اخر

(وعدم تعلقه)

الكلمة اما اسم اوفعل اوحرف والثاني كقولك السكنجبين اما عسل اوشونيز اوخل والفرق بينهما انه ان كان المقسم محمولا لكل قسم من اقسامه وصح المعنى فهو تقسيم الكلي الى جزئياته والا فهو تقسيم الكل الى اجزائه او اقتضى وجود المقسم باجتماع جميع الاقسام فالكل والا فهو الكلي وهو اما عقلي او استقرائي

وعدم تعلقه بالاستقراء كقولك المؤمن امامطيع اوعاص ﴿ قوله ﴾ (مالايجوز العقل فيه قسما اخر) بل يجزم بمجرد ملاحظة مفهوم المقسم بالانحصار فى اقسامه ﴿ قوله ﴾ (كقولك المعلوم اماموجودا ولا) التمثيل للعقلى بتقسيم الكلى الى جزئياته فقط اشارة الى انه لايجرى فى تقسيم الكل الى اجزائه وهوممايومى اليه كلام المحقق الشريف فى حاشية شرح مختصر الاصول ﴿ قوله ﴾ (كقولك العنصر اما ارض اه) وفى هذا التمثيل اشارة الى امرين الاول ان الاستقراء كما يجرى فى تقسيم الكلى الى جزئياته يجرى ايضا فى تقسيم الكل الى اجزائه فتقسيم العنصر الى هذه الاقسام من قبيل الثانى وترك التمثيل من الاول اكتفاء بما ذكره انفا فهو كانحصار الدلالة اللفظية فى الثلثة لانه استقرائى ومن قبيل الاول والثانى ان حق الاستقراء ان لايردد بين النفى والاثبات كما فى هذا المثال لكن قد يذكر فى صورة لعقلى فيردد بينهما و يكون بعض الاقسام مرسلا البتة ومعنى الارسال ان يكون مفهوم القسم اعم مما وجد بالاستقراء من جزئياته كقولك العنصر اما ارض اولا و الثانى اما هواء اولا والثانى اما ماء اولا وهو الارض ومما يجب ان يعلم ان الاستقرائى اذا كان من قبيل تقسيم الكل الى الاجزاء لا يمكن فيه الترديد المذكور الابارجاعه الى تقسيم لكلى الى جزئياته بارادة مايتضمنه الكل كما اشرنا اليه سابقا وقوله فتدبر اشارة الى ماذكرناه من التحقيق ومن الله الفتح والتوفيق ﴿ قوله ﴾ (مالايتوقف اعماله بخصوصه على السماع) بل يمكن ان يذكر فى عمله قاعدة كلية موضوعها غير محصور كما اشار اليه بقوله الفعل اللازم اه لانه قاعدة كلية لكن اللام فى الفعل لاستغراق افراد موضوعها وافراد الفعل اللازم غير محصورة فى عدد معين كما لايخفى

كقولك المعلوم اما موجود اولا والثانى مايجوز العقل فيه قسما آخر لكن ذكر فيه ماعلم بالاستقراء كقولك العنصر اما ارض اوماء أوهواء اونار فتدبر فتح الله عليك (سماعى) اى منسوب الى السماع (وقياسى) اى منسوب الى القياس (فالسماعى) وهو فى الاصطلاح مايتوقف اعماله بخصوصه على السماع كقولهم الباء تجر اسما واحدا فلا تتجاوز غيره وكذا غيرها من السماعية بخلاف القياسى اذهو مالا يتوقف اعماله بخصوصه على السماع كقولهم الفعل اللازم يرفع الفاعل ولا ينصب المفعول الا بواسطة وقس عليه غيره من القياسية (تسعة واربعون)

افراداً بحسب الاستقراء (وانواعه) اى انواع السماعى (خمسة) بحسب الاستقراء لان النوع الاول عشرون والثانى ثمانية والثالث اثنان والرابع اربعة والخامس خمسة عشر فالمجموع تسعة واربعون كما سيجئ (النوع الاول) الذى وقع قطعة من الانواع الخمسة (حروف) بصيغة الكثرة (تجر) اى الحروف لاتعمل الا بعمل الجر صفة احترازية للحروف فان قلت ان قوله حروف جمع وقوله تجر مفرد فكيف يصح ان يكون صفة قلنا اذا اسندت الصفة بضمير الجمع يجوز لها ان تكون مفردا للاختصار وجمعا للمطابقة واذا اسندت الى ضمير الجمع كانت فى حكم الفعل فى جواز الامرين اى الافراد والجمع كما ان الفعل كذلك نحو النساء جاءت اوجئن (اسما واحدا) اى لاحرفا ولا فعلا ولا اسمين بل تجر اسما واحدا بحسب السماع من العرب وهو مفعول به الصريح لتجر وواحدا له صفة له وانما تعمل الجر (واما)

﴿ قوله ﴾ (افراد) كانه قدره تمييزا لقول المص تسعة واربعون وفيه بحث لانهم صرحوا بان مميز احد عشر الى تسع وتسعين منصوب مفرد دائما فالموافق لهذا ان يقدر هنا فردا وقوله بحسب الاستقراء اشارة الى ان انحصار العامل السماعى فى تسعة واربعين استقرائى ﴿ قوله ﴾ (الذى وقع اه) اشارة الى ان اللام فى النوع للعهد الخارجى لتقدم ذكره فى ضمن قوله وانواعه خمسة فى الجملة ﴿ قوله ﴾ (اى لاتعمل الا بعمل الجر) اشارة الى ان فائدة النعت هنا تخصيص النكارة الموصوف كما فى رجل عالم والحصر مبنى على ماقيل فى مثل شراهر ذا ناب اذا كان التنوين للتعظيم اى شر عظيم ذا ناب من ان التخصيص بالصفة يفيد نفى الحكم عما عداها ولهذا كان معنى المثال المذكور ما اهر ذا ناب الا شر عظيم هذا ﴿ قوله ﴾ (فان قلت اه) حاصل السؤال انه لايجوز كون قوله تجر صفة للحروف، لان من شروط الصفة المطابقة لموصوفها فى الافراد والتثنية والجمع مع ان الموصوف هنا اعنى الحروف جمع وتجر مفرد فلا يصح جعله صفة له ﴿ قوله ﴾ (اذا اسند الصفة اه) يعنى ان تجر هنا صفة اسندت الى ضمير الجمع وهو الحروف فيجوز ان يكون مفردا بتأويل الحروف بالجماعة اوجمعا على مايقتضيه المطابقة لان من المقرر عندهم ان الصفة اذا اسندت اه ولايخفى عليك انه ينبغى تخصيص الجمع بغير الجمع المذكر السالم لان الصفة لو اسندت الى ضميره لايجوز ان تكون الا جمعا مذكرا كما ان الفعل يجب كونه جمعا مذكرا اذا اسند الى ضميره ﴿ قوله ﴾ (كما ان الفعل كذلك) لان الفعل اذا اسند الى ضمير غير الجمع المذكر السالم من الجموع فاما ان يسند الى ضمير الجمع المذكر المكسر العاقل فيجب ان يكون مفردا مؤنثا اوجمعا مذكرا نحو الرجال جائت اوجاؤا

واما ان يسند الى ضمير غيره من الجموع فيجب ان يكون مفردا مؤنثا اوجمعا مؤنثا كما مثل له الشارح ﴿ قوله ﴾ (ليناسب عمله اللفظى عملها المعنوى فى الاصلى اه) اى فى الجار الاصلى يعنى انه لما كان عملها المعنوى جر معنى متعلقها الى مدخولها كما يشعر به تعريفه الاتى كان عملها اللفظى ايضا جرا ليتناسبا لكن هذا انما يصلح وجها لعمل الجار الاصلى لا لعمل غيره من الزوائد ومثل رب اذ ليس عملها المعنوى جر معنى متعلقها الى مدخولها لانها لا تتعلق بشئ اصلا فلهذا قيده بقوله فى الاصلى واشار بقوله وللحمل عليه فى غيره الى ان وجه عمل الجر فى الجار الغير الاصلى الحمل على الاصلى وان اردت ان تطلع على حقيقة كون الزوائد ومثل رب لا يتعلق بمتعلق غير اصلى فى الجر فاستمع لما ذكره المص فى حواشى الاظهار الاسرار حيث قال اعلم ان معنى تعلق الجار بعامل كونه وسيلة فى وصول معناه وتعديته الى اسم لا يتعدى اليه بنفسه والاصل فى حروف الجر هذا ولذا عرفوها بما وضع لافضاء اه وعملت الجر ليناسب عملها اللفظى عملها المعنوى وليس فى سائر الحروف هذا الجر والافضاء واما الجر بحروف لا تتعلق بعامل فغير اصلى بل لعارض اما الحروف الزائدة فلمشابهتها الحروف الجارة فى الصورة والحرفية وتصور معانيها فيها بضرب من التأويل واما حاشا وعدا وخلا فللفرق بين كونها افعالا وكونها حروفا واما رب ولولا ولعل فللتنبيه على ان الاصل فى الحروف المختصة بالاسم ان يعمل الاعراب المختص به انتهى وقد استدل هناك بعد هذا الكلام على عدم تعلق هذه الحروف بمتعلق لكنا تركناه خوفا من التطويل فارجع اليه ان اردت التفصيل ﴿ قوله ﴾ (اى اذا جررت الاسم بهذه اه) اشارة الى ان الفاء فى فقط جواب لشرط محذوف كما ذهب اليه الجمهور وان كلمة قط اسم فعل بمعنى

ليناسب عملها اللفظى عملها المعنوى فى الاصلى وللحمل عليه فى غيره (فقط) اى اذا جررت الاسم بهذه الحروف فانته عن رفع الاسم ونصبه بها وعن جر الفعل والحرف (تسمى) اى هذه الحروف (حروف الجر) فان هذه الحروف تجر معنى متعلقها الى مدخولها

اوائرها فيما يليها الجر (وحروف الاضافة) فانها توصل معنى متعلقها الى مدخولها او لوجودها فى مفهومها وهو ما وضع لافضاء الفعل او معناه الى الاسم او المأول به فتدبر فتح الله عليك (وهى) اى الحروف تجر اسما واحدا (عشرون) عاملا بالاستقراء

انته كما ذكره العلامة التفتازانى وهنا وجهان آخران مشهوران احدهما ان يكون قط اسم فعل بمعنى يكفى والاخران يكون اسما بمعنى حسب وانما لم يتعرض لهما اكتفاء بشهرتهما وقوله فانته عن رفع الاسم اه اشارة الى انه قيد لذكر جمعا فقوله عن رفع الاسم ونصبه بهما بالنظر الى كونه قيدا لتجرد قوله عن جر الفعل والحرف بالنظر الى قوله اسما فبذلك علمت انه لوقال وعن جر الاسمين ايضا حتى يكون هو بالنظر الى قوله واحدا لكان اتم ﴿ قوله ﴾ (اوائرها فيما يليها الجر) فالجر على هذا اسم للاعراب المخصوص اصطلاحا كما فى قولهم حروف النصب وحروف الجزم والاضافة من اضافة المؤثر الى الاثر ﴿ قوله ﴾ (اولوجودها فى مفهومها) يعنى انه تسمى هذه الحروف بحروف الاضافة لوجود الاضافة فى مفهومها وانت خبير بانه لايظهر الفرق بين هذا الوجه وماقبله اللهم الاان يقال ان فى الايصال المفهوم من هذه الحروف اعتبارين احدهما كونه اثرا لهذه الحروف وغرضا من وضعها كما يوافقه جعل اللام فى الافضاء اه المذكور فى تعريفها للغرض والاخر كونه مما وضع له هذه الحروف على ما يناسبه جعل اللام المذكور صلة لوضع فالوجه الاول مبنى على الاعتبار الاول والثانى على الثانى ﴿ قوله ﴾ (وهو ماوضع لافضاء اه) اى ومفهوم هذه الحروف ماوضع لايصال الفعل او معناه الذى هو كل شئ استنبط منه معنى الفعل كاسم الفاعل والمفعول وقوله الى الاسم اى الصريح بقرينة قوله اوالمؤول بالاسم كقوله تعالى * وضاقت عليهم الارض بما رحبت * اى برحبها وهنا بحث وهو ان الافضاء بمعنى الوصول كما صرح به المولى الجامى قدس سره وغيره ولم يتعد هنا بالباء فكيف يكون معناه الايصال فتأمل جدا ﴿ قوله ﴾ (فتدبر) لعل وجه التدبر ان هذا التعريف منقوض

وقيل سبعة عشر (الاول) من هذه الحروف (الباء) ذكرها باسمها لوجوده وهو يذكر باعتبار لفظه ويؤنث باعتبار الحرفية وتأويل الكلمة وكذا باقى الحروف قدمه على الغير لبساطته ولكثرة استعماله وعدم خروجه عن كونه حرف الجر ولذا يكسر دائما ليطابق عمله بخلاف اللام وان كان بسيطا لكونه للابتداء والامر والتأكيد * وللباء معان الاول منها الالصاق وهو اما حقيق كقولك امسكت الحبل بيدى او مجازى كقولك مررت بزيد *

جمعا ومنعا اما الاول فلانه لايشمل الزوائد ومثل رب مما لايتعلق بتعلق على ماذكرناه سابقا لانها لاتفيد ذلك الايصال قطعا معانها من افراد المعرف واما الثانى فلانه يصدق على بعض حروف العطف مثل جاء زيد وعمرو فان الواو يوصل جاء الى عمرو مع انه من الاغيار اجيب عن او لاول الابان هذا التعريف حد للجار الاصلى لالغيره فلا يضر عدم تناوله للزائد ومثل رب لانها ليست باصلية فى الجر كما سبق تحقيقه واماذكرها فلاستطراد مع كونه من مقاصد النحو ذكره المصنف فى الامتحان وثانيا بانا لانسلم ان الزوائد غير مفيدة للايصال كيف وانها مفيدة له واذا تفيد التأكيد وثالثا بانها فى الاصل للايصال الا انها قد تستعمل على خلاف الوضع فتدخل فى التعريف بالنظر الى اصلها وعن الثانى بان حروف العطف موضوعة للتشريك لالايصال وان لزمها فى بعض المواضع كما فى العطف على معمول الفعل فلا يصدق عليه التعريف وثانيا بان اللام فى قوله ماوضع لافضاء للغرض لاصلة للوضع فيكون المعنى ماوضع لغرض الايصال فيخرج ايضا ذلك البعض لانه انما وضع للجمع لالغرض الايصال ﴿ قوله ﴾ (وقيل سبعة عشر) القائل هو ابن الحاجب ومن تبعه حيث لم يذكروا منها لولا وكى ولعل ﴿ قوله ﴾ (بخلاف اللام وان كان بسيطا) كالباء الا انه قد يخرج عن الجارية ويكون للابتداء والامر والتأكيد ولذا لم يكسر فى المضمر الا فى ياء المتكلم فناسب تقديم الباء عليه ﴿ قوله ﴾ (للالصاق) اى لافادة لصوق امر الى مجروره وهذا المعنى هو الاصل والغالب فيه حتى قيل بانه معنى لايفارقها ولذا اقتصر عليه سيبويه ﴿ قوله ﴾ (او مجازى كقولك مررت بزيد) اى التصق مرورى بمكان يقرب منه زيد اذمن البين ان ليس المراد منه

الالتصاق بزيد حتى يكون حقيقيا بل المراد التصاق بملابسه وهو المكان الذى يقرب منه ﴿ قوله ﴾ (والثانى منها للاستعانة) اى استعانة الفاعل فى صدور الفعل منه بمجروره وهذه الباء هى الداخلة على آلة الفعل ولذا كرهوا استعمالها فى الافعال المنسوبة الى الله تعالى لايهامها احتياجه تعالى الة فى افعاله مع انه باطل والاشعارها بعدم التعظيم فى مثل بسم الله الرحمن الرحيم فردوها الى باء السببية وعبروا بها عنها كما اشار اليه بقوله وقد عبر بعضهم عنها بالسببية اه لكن الحق ان الاستعانة معنى غير السببية كما فى المغنى ولو تذكرت ما حققناه عند الكلام على باء البسملة فيما سبق انفعك ههنا ﴿ قوله ﴾ (ان الالصاق تستلزم المصاحبة من غير عكس) فكلما وجد الالصاق وجدت المصاحبة ولا عكس كليا فاذا قلت اشتريت الفرس بسرجه لا يلزم ان يكون السرج ملصقا به حال الشراء وهنا ابحاث تجدها فى حواشى الفوائد الضيائية ﴿ قوله ﴾ (للمقابلة) اى لافادة وقوع مجروره فى مقابلة شئ اخر وقد يعبر عنها بباء التعويض ﴿ قوله ﴾ (والخامس للتعدية) اى جعل الفعل اللازم متعديا بتضمينه معنى التصيير بادخال الباء على فاعله فان معنى ذهب زيد صدور الذهاب عنه ومعنى ذهبت بزيد صيرورته ذاهبا كما ذكره المولى الجامى قدس سره واشار اليه ﴿ الشارح بقوله اى صيرته ذاهبا فهذا المعنى مختص بالباء واما التعدية بمعنى توصل العامل الى المعمول بواسطة حرف الجر فلا خصوصية لها بالباء بل هى متحققة فى جميع حروف الجر الغير الزوائد وما هو فى حكمه وتسمى تلك الباء ايضا بباء النقل كما فى المغنى ﴿ قوله ﴾ (والسابع للزيادة) اى السابع من معانى الباء ان تكون للزيادة فى بعض المواضع ﴿ قوله ﴾ وهو اما قياس او سماع اه) اى كون

والثانى منها للاستعانة نحو كتبت بالقلم اى استعنت فى الكتابة بالقلم وقد عبر بعضهم عنها بالسببية لكراهتهم فى الاستعمال فى الافعال المنسوبة الى الله تعالى * والثالث منها للمصاحبة نحو اشتريت الفرس بسرجه اى مع سرجه والفرق بينهما وبين الالصاق ان الالصاق يستلزم المصاحبة من غير عكس * والرابع منها للمقابلة نحو بعت هذا بذاك * والخامس للتعدية نحو ذهبت بزيد اى صيرته ذاهبا * والسادس للظرفية نحو صليت بالمسجد اى فى المسجد * والسابع للزيادة وهو اما قياس او سماع فالقياس فى الخبر فى الاستفهام بهل

(الباء)

لامطلقا نحو هل زيد بقائم اى قائم ﴿ ١٠٩ ﴾ وفى النفى بليس نحو ليس زيد بقائم و بما نحو ما زيد
بقائم والسماع فى غيره
سواء كان خبرا من
غيرهما نحو حسبك
بزيد اى حسبك زيدا
ولانحو كفى بالله شهيدا
وبحسبك درهم والتى
بيده اى كفى الله وحسبك
درهم والتى بيده فالزائد
للفصاحة اوتحسين
اللفظ بحسب اقتضاء
المقام * والثامن للتعدية
نحو بابى وامى اى فداك
ابى وامى وهذه المعانى
مشهورة * والتاسع
للبدل نحو اخذت بهذا
الثوب برا * والعاشر
للتجريد نحو لقيت بزيد
بحرا * والحادى عشر
للتعليل كقوله تعالى
* انكم ظلمتم انفسكم
باتخاذكم العجل *
والثانى عشر بمعنى
عن كقوله تعالى * يوم
تشقق السماء بالغمام *
والثالث عشر بمعنى
على كقوله تعالى
* ومنهم من ان تأمنه بدينار لايؤده اليك *

الباء للزيادة امازيادة قياسية او سماعية والمراد من الخبر فى قوله فالقياس
فى الخبر مايكون خبرا عن المبتداء اما فى الحال او فى الاصل ﴿قوله﴾
(لامطلقا) فلا يقال ازيد بقائم ﴿قوله﴾ (والسماع فى غيره)
اى فى غير ذلك الخبر سواء كان ذلك الغير خبرا عن غيرهما نحو
حسبك بزيد اولم يكن خبرا اصلا بان يكون فاعلا نحو كفى بالله
اومبتدأ نحو بحسبك درهم اومفعولا نحو التى بيده واعترض
عليه بان الرضى جعل زيادة الباء فى بحسبك درهم وفى فاعل كفى
ومتصرفاته قياسا فجعل الشارح زيادة الباء فيهما سماعيا فيه
واجيب بان المنافاة ممنوعة لان زيادتها من حيث النظر الى
خصوصية لفظ حسبك وكفى سماع ومن حيث النظر الى عموم
مواقع حسبك وفاعل كفى قياس فالشارح بنى الكلام على النظر
الاول والرضى على الثانى ﴿قوله﴾ (فالزائد للفصاحة اه)
يعنى زيادة الباء اما للفصاحة بان يكون تركه مخلا لفصاحة الكلام
كما فيما يجب زيادته فيه نحو احسن بزيد اويزاد فيه غالبا نحو كفى بالله
واما لتحسين اللفظ كما فى غير ماذكر ثم ان الباء الزائدة تفيد معنى
التأكيد ايضا ولذا عبر عنها فى المغنى بباء التأكيد ﴿قوله﴾
(وهذه المعانى مشهورة) عد معنى التعدية من المعانى المشهورة
وهو الحق وان لم يذكرها صاحب المغنى والقاموس ﴿قوله﴾
(والتاسع للبدل) وعلامته صحة وضع لفظ البدل موضعه تبع الشارح
فى جعل البدل معنى غير المقابلة لصاحب التسهيل لكن الظاهر انها
مندرجة فى المقابلة ولذا يكتفى كثيرا ماذكر واحد منها ﴿قوله﴾
(لقيت بزيد بحرا) اى بلقائه ﴿قوله﴾ (والحادى عشر للتعليل)
كذا عبر صاحب التسهيل واما صاحب المغنى فقد عبر بالسببية
وكذا ابو البقاء وصاحب القاموس ثم قال ابو البقاء وهى التى
تدخل على سبب الفعل و يعبر عنها بالتعليل انتهى فان قيل المفهوم

من كلمات هؤلاء الافاضل ان التعليل والسببية متحدان معنى لا اختلاف بينهما الا في التعبير فلا وجه جعل بعضهم التعليل معنى آخر غير السببية في بعض شروح الالفية قيل لما كان النحويون لا يفرقون بين السبب والعلة وكذا بين السبب والشرط جعل هؤلاء الافاضل التعليل والسببية معنى واحدا واما ماجعله ذلك البعض فبنى على ماتقرر عند اهل الشرع من ان العلة والسبب يشتركان في ترتب المسبب والمعلول عليهما ويفترقان من وجهين احدهما ان السبب مايحصل الشيء عنده لا به والعلة مايحصل الشيء به والثاني ان المعلول يتأثر عن علته بلا واسطة بينهما ولا شرط يتوقف الحكم على وجوده والسبب انما يقتضي الى الحكم بواسطة او بوسائط ولذلك يتراخى الحكم عنها حتى توجد الشرائط وتنتفي الموانع واما العلة فلا يتراخى الحكم عنها اذ لا شرط لها بل متى وجدت اوجبت معلولها بالاتفاق ﴿ قوله ﴾ (وجعل الاخفش مررت به منه) واستدل عليه بقوله تعالى * وانكم لتمرون عليهم مصبحين * فلا يكون الباء فيه عنده للالصاق المجازي بل للاستعلاء ورد بانه كما ان جعل الباء فيه للالصاق ليس حقيقيا كذلك جعلها للاستعلاء فيه ضرورة ان المراد لم يكن فوق زيد فقد استوى التقدير ان في المجاز مع ان الاتيان بالباء في صلة هذا الفعل اكثر من الاتيان بعلى وان التجوز فيما ذكره من وجهين استعمال الباء بمعنى على واستعمال على في غير الاستعلاء الحقيقي وما ذكره الجماعة فليس فيه الا تجوز واحد وهو استعمال الباء للالصاق فيما لا تقتضي الى نفس المجرور ﴿ قوله ﴾ (فاعرف) اما اشارة الى ان المعنى الاخير مما انكره جماعة حتى قال ابن جني ان اهل اللغة لا يعرفون هذا المعنى بل يوردها الفقهاء واما اشارة الى معان اخر لها لم يذكرها لاندراج بعضها فيما ذكر وعدم ثبوت

وجعل الاخفش مررت به منه * والرابع عشر بمعنى من التبعيضية نحو شربت بماء النهر اى بعضه فاعرف سهل الله عليك (نحو آمنت بالله)

بعضهـا فى الكتب المعتبرة فنقول تتميـا للفائدة الخامس عشر للغاية نحو وقد احسن بى اى الى وهذا المعنى ذكره المغنى وغيره وانما تركه الشـارح لما قال بعضهم من ان احسـن ضمن معنى لطف والسادس عشر للحالية نحو خرج زيد بثيـابه والسـابع عشر بمعنى حيث نحو قوله تعالى * ولاتحسبنهم بمفازة من العذاب * اى بحيث يفوزون والثامن عشر للقسم نحو اقسم بالله لافعلن وانما تركه مع كونه معنى مشـهورا لمـاذكره الشـارح المدقق للاظهار من ان باء القسم من الالصاق المجازى اوا كتفاء بتمثيل المص ﴿ قوله ﴾ (اى صـدقت بوجـوده و بماجاء من عنده) اشار بهذا التفسير الى معنى الايمان لغـة وشرعا لانه فى اللغة التصديق لقوله تعالى * ومانت بمؤمن * اى بمصدق لنا وفى الشرع هوالتصديق بما علم مجئ النبى صلى الله عليه وسلم به ضرورة تفصيلا فيما علم تفصيلا واجمالا فيما علم اجمالا على ماهو مذهب الشيخ ابى الحسن الاشعرى واتباعه والتفصيل يطلب من محله ﴿ قوله ﴾ (لاحيين بعدالموت والنفخة الثانية اهـ) هنا ابحاث بعضها مشـهور وبعضها مستور الاول ان البعث يجئ بمعنى الاثارة والايقـاظ من النوم والاحيا والنشر من القبـور وارسال الرسـل فنبه الشـارح بهذا التفسير على انه هنا بالمعنى الثانى لاغير والثانى ان الظاهر من كلامه كون النفخة ثنتين كما هو المفهوم من قوله تعالى * ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاءالله ثم نفخ فيه اخرى فاذاهم قيـام ينظرون * لكن الجمهور على انهـا ثلثة قال فى المدارك عند تفسير هذه الاية على ان النفخة اثنتـان الاولى للموت والثـانية للبعث والجمهـور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور ففزع والثانية للموت والثـالثة للاعادة انتهى والثالث

اى صدقت بوجوده وبماجاء من عنده (وبه) اى اقسم بالله (لابعثن) اى لاحيين بعد الموت والنفخة الثانية واحشرن فى المحشر مثل بمثالين اشارة لدخوله ظاهرا وضميرا اولكونه قسما وغيره (والثانى) منها (من)

ان البعدية فى النفخة الثانية ليست ظاهرة كظهورها فى الموت فالاولى ان لايعطف عليه بل يقال بعد الموت عقيب النفخة الثانية كما يدل عليه الاية المشار اليها والرابع ان فى هذا التفسير تنبيها ايضا على ان فى تمثيل المص بقوله و به لابعثن اشارة الى رد من ينكر البعث والاحياء من اهل البدع والاهواء كالفلاسفة الذين زعموا استحالة اعادة المعدوم كما تقرر فى محله ولشدة انكارهم اتى بالقسم وذلك لان من عادته الشريفة ودينه وديدنه المنيفة فى امثلة هذه الرسالة ان ينبه فى بعضها على بعض معتقدات اهل السنة والجماعة وان يشير فى بعضها الى رد مخالفيهم من اهل العقائد الباطلة وان يجعل بعضها مشتمل على نصايح يتعظ بها اولوا الالباب الكاملة ❊ قوله ❊ (على سبيل الحكاية) وهى ايراد اللفظ على استبقاء صورته الاولى كذا ذكره فى شرح قواعد الاعراب ❊ قوله ❊ (ليناسب معناه فى الابتداء) يعنى انه لما كان معناه الاصلى ابتداء حتى قال المحققون انه الاصل والبواقى راجعة اليه ناسب تقديمه على الى واتيانه فى الاول فى الجملة ليحصل المناسبة بين معناه وبين المرتبة التى ذكر فيها وانما قال فى الجملة اذ لم يذكر فى الاول بالحقيقة والا لقدم على الباء ايضا كما فعله ابن الحاجب ❊ قوله ❊ (او من زمان اه) هذا اختيار لمذهب الكوفيين من ان من الابتدائية تستعمل فى الزمان على الحقيقة لانه الظاهر الكثير الاستعمال وقال البصريون انها للابتداء فى غير الزمان ❊ قوله ❊ (او ما يفيد فائدتها) اى يفيد انتهاء والغاية كحتى وغيره ❊ قوله ❊ (ويعرف من الابتدائية بوضع لفظ الابتداء اه) فيه بحث من وجوه اما اولا فلانه بعد ما جعل علامتها صحة ايراد الى او ما يفيد فائدتها فى مقابلتها لا حاجة الى هذا مع كونه غير صحيح فى نفسه اذ لا يصح

ذكره على سبيل الحكاية لانه ليس لها اسم خاص يعبر به عنه ❊ قدمه على الى ليناسب معناه فى الابتداء بالاول فى الجملة ولها ايضا معان الاول للابتداء وهو اما من مكان نحو سرت من البصرة الى الكوفة او من زمان نحو صمت من يوم الجمعة وعلامة من الابتداء صحة ايراد الى او ما يفيد فائدتها فى مقابلتها نحو سرت من البصرة الى الكوفة ونحو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لان معنى اعوذ به التجىء اليه ويعرف من الابتدائية بوضع لفظ الابتداء فى موضعها ابتداء سيرى البصرة اى من البصرة تأمل

* والثانى منها للتبيين كقوله تعالى * فاجتنبوا الرجس من الاوثان * وعلامته صحة وضع الموصول فى موضعه فانك لو قلت فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان استقام المعنى * والثالث منها للتبعيض نحو شربت من النهر اى بعض النهر * والرابع منها للظرفية كقوله تعالى * اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة * اى فى يوم الجمعة والخامس منها للزائدة فى غير الموجب نحو ماجاءنى من احد اى ماجاءنى احد خلافا للكوفيين والاخفش فانهم يجوزون زيادتها فى الموجب واستدلوا بقوله * وقدكان من مطر * واجيب عنه انه متأول

وضع لفظ الابتداء فى كل موضع وقع فيه من الابتدائية وهو ظاهر لمن له ادنى مسكة واما ثانيا فلانه لوسلم ذلك فلانسلم ان المثال المذكور اعنى سرت من البصرة الى الكوفة اذا وضع فيه لفظ الابتداء موضع من يكون المعنى ابتداء سيرى البصرة كيف وان الظاهر من كلامه ان يوضع لفظ الابتداء موضعه من غير تبديل ولاتغيير فاذا وضع موضعه فى المثال المذكور من غير تبديل بل يكون هكذا سرت ابتداء البصرة الى الكوفة ومن البين ان لامعنى له واما ثالثا فلانه لوتنزل عن هذا المقام ايضا فصحة قوله ابتداء سيرى البصرة ممنوعة لان حمل البصرة التى هى المجرور المبتداء منه على الابتداء مما لايشك العاقل فى فساده ولذا احتاج الى التفسير بقوله اى من البصرة و بالجملة فكلامه هنا مضطرب كل الاضطراب ولذا امر بالتأمل على اولى الالباب * ﴿ قوله ﴾ (والثانى منها للتبيين) اى لاظهار المقصود من امر مبهم فيلزم قبله مبهم يصلح مجروره ان يكون تفسيراله ومتى كان ماقبل من البيانية نكرة يكون مدخولها صفة نحو رايت رجلا من قبيلة بنى تميم ومتى كان معرفة يكون حالا منه كما فى الاية الكريمة ﴿ قوله ﴾ (والثالث منها للتبعيض) اى بيان ان ماقبلها بعض من مجرورها اما مذكورا اومقدرا نحو اخذت شيئا من الدراهم اواخذت من الدراهم وعلامته صحة وضع البعض موضعها كما اشار اليه بقوله اى بعض النهر ﴿ قوله ﴾ (والخامس منها للزائدة فى غير الموجب) وقديعبر عنها بتوكيد العموم ايضا اعلم ان زيادة من عند البصرية مشروطة بامرين احدهما ان يسبقها نفى اوشبهه وهو النهى والاستفهام والثانى ان يكون مجرورها نكرة اشار الشارح الى الاول وترك الثانى اكتفاء بالمثال ﴿ قوله ﴾ (خلافا للكوفيين والاخفش) فمخالفة

الكوفيين فى الاول فقط حيث ذهبوا الى عدم اشتراط النفى وشبهه لها
ومخالفة الاخفش فى الشرطين معا حيث اجاز زيادتها فى الايجاب
جارة لمعرفة واستدل عليه بقوله تعالى * يغفر لكم من ذنوبكم *
ودليل الكوفيين قولهم قد كان من مطر اشار اليه الشارح
﴿ قوله ﴾ (تأمل) لعل وجهه اشارة الى حاصل الجواب
عن استدلالهم بهذا القول فهو انا لانسلم ان من زائدة فيه حتى
يلزم زيادتها فى الاثبات لم لايجوز ان يكون للتبعيض والمعنى قد كان
بعض مطر او للتبيين والمعنى شئ من مطر ولو سلم فنقول هو وارد
على طريق الحكاية كان قائلا قال هل كان من مطر فاجيب بانه
قد يكون من مطر والمراد بقولهم لايكون الا فى غير الموجب ابتداء
لما تقرر عندهم من ان المحكى يبقى على حاله واما الجواب عن
استدلال الاخفش فيجعل من فيه ايضا للتبعيض ﴿ قوله ﴾ (اى
بدل الاخرة) اشارة الى ان علامة من البداية صحة قيام البدل مقامها
قال فى المغنى انكر قوم مجئ من البدل فقالوا ان التقدير ارضيتم
بالحيوة الدنيا بدلا من الاخرة فالمفيد للبداية متعلقها المحذوف
واما هى فللابتداء وكذا البواقى ﴿ قوله ﴾ (للتجريد اه)
وهو ان ينتزع من امر ذى صفة اخر مثله فيها مبالغة لكمالها
فيه حتى كانه بلغ من الاتصاف بتلك الصفة الى حيث يصح ان
ينتزع منه موصوف اخر بتلك الصفة كذا ذكره المص فى الامتحان
فكانه جرد من زيد فى المثال المذكور لكمال اتصافها بالشجاعة
موصوف اخر بهذه الصفة وهو الاسد كما اشار اليه بقوله الاتى
كانه جرد من الصفات عين الاسدية ﴿ قوله ﴾ (اى لقيت
زيدا هو اسد) هذا اختيار لما ذهب اليه الزمخشرى من ان من التجريدية
بيانية كما ذكره ﴿ قوله ﴾ (نحو من ربى ما اه) ويضم
اوله فى القسم كما يكسر ولايدخل الا على لفظ الرب ذكره فى الامتحان

تأمل ويعرف صحتها بانه
لو سقطت لم يخل المعنى
الاصلى كما اشرنا اليه وهذه
المعانى مشهورة بينهم *
* والسادس من معانى
من غير المشهورة
للبدل كقوله تعالى *
ارضيتم بالحيوة الدنيا
من الآخرة * اى بدل
الآخرة * والسابع
منها للتعليل كقوله
تعالى * مما خطيئاتهم
اغرقوا * اى لاجل
خطيئاتهم اغرقوا *
والثامن منها للتجريد
نحو لقيت من زيد
اسدا اى لقيت زيدا
هو اسد كانه جرد
من الصفات عين
الاسدية قال الزمخشرى
من التجريدية بيانية
وقال بعضهم ابتدائية
* والتاسع منها بمعنى
على كقوله تعالى *
ونصرناه من القوم *
والعاشر منها بمعنى القسم
نحو من ربى ما فعلته *

(قوله)

يعلم المفسد من المصلح * والثالث عشر بمعنى الباء كقوله تعالى * ينظرون من طرف خفى * فتذكر فتح الله عليك (نحو تبت) اى رجعت (من كل ذنب) اى من كل فرد من افراد الذنوب وهو ماخالف رضاء الله تعالى (والثالث) من الحروف الجارة لفظ (الى) قدمه على عن لتناسب معناه الى معنى من اولكثرة استعماله عنه ولها معان * احدها لانتهاء الغاية غالبا اما فى مكان نحو سرت الى الكوفة اوفى زمان نحو اتموا الصيام الى الليل * بلا خلاف قيل ان للنحو يين فى الى اربعة مذاهب الاول يدخل مابعدها فيما قبلها حقيقة لامجازا والثانى عكس هذا الحكم

﴿ قوله ﴾ (والحادى عشر بمعنى الى) اى لانتهاء الغاية قال سيبويه وتقول رأيته من ذلك الموضع فجعلته غاية رؤيتك اى محلا للابتداء والانتهاء وكذا اخذته من زيد قال ابو البقاء ومما يشهد بذلك ان فعل الاقتراب كما يستعمل بمن يستعمل بالى ايضا انتهى واشار الشارح الى هذا بالتمثيل بنحو قرب منه ﴿قوله﴾ (الثانى عشر للفصل) وهى الداخلة على ثانى المتضادين ﴿قوله﴾ (فتذكر) اشارة الى معان اخرلها تركها لاختلافهم فيها فنقول الرابع عشر بمعنى عند نحو قوله تعالى * لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا * قال عبيدة لكن جعلها بعضهم فى هذه الاية للبدل والخامس عشر بمعنى عن اى المجاوزة نحو قوله تعالى * فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله * وقيل هى فيه للابتداء وقيل للتعليل اى من اجل ذكر الله والسادس عشر بمعنى ربما وذلك اذا اتصل بما كقوله وانا لمما نضرب الكبش ضربة على أسه تلقى اللسان من الفم قال فى المغنى الظاهر من فيه ابتدائية وما مصدرية والسابع عشر للاستغراق فى النفى ذكره القاضى فى اللب وقال المصنف فى شرحه كما جاءنى من رجل فانه نص فى الاستغراق فلهذا لايجوز بل رجلان ولو لم يذكر من لم يكن نصا فيه بل ظاهرا فلهذا يجوز ماجاءنى رجل بل رجلان فظهر انه غير الزيادة ومثال الزيادة ماجاءنى من احد فان احدا اذا قرن به حرف النفى افاد الاستغراق البتة كان معه من اولا فلهذا لايقال بل اثنان والثامن عشر للصلة بمعنى اللام الزائدة والتاسع عشر بمعنى مذ ﴿ قوله ﴾ (وهو ما اه) تفسير للذنب ﴿ قوله ﴾ (لتناسب معناه) يعنى من لما بينهما من المقابلة فان احدهما يدل على ابتداء الغاية والاخر على انتهائها ﴿ قوله ﴾ (اولكثرة استعماله عنه) اى لكثرة استعمال الى لاجل من الابتدائية لما سبق من ان علامة من الابتدائية صحة ايراد الى اوما يفيد فائدتها فى مقابلتها ﴿ قوله ﴾ (لانتهاء الغاية) المراد من الغاية

هنا وفي قولهم من الابتداء الغاية هي المسافة اطلاقا لاسم الجزء على الكل اذ الغاية هي النهاية ولا معنى لابتداء الغاية وانتهائها صرح بذلك غير واحد ﴿ قوله ﴾ (مشترك بينهما) اى بين الدخول وعدمه حقيقة ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه ان المذهب الرابع ليس بمذهب اخر غير الثالث اذ خلاصته على مافي المغنى انه ان دلت قرينة على الدخول او عدمه عمل بها والا فان كان مابعدها من جنس ماقبلها يدخل والا فلا يدخل فغاية الامر انه جعل كون مابعدها من جنس ماقبلها او عدم كونه منه قرينة على الدخول وعدمه عند عدم القرائن السائرة وهذا عين القول بالاشتراك ﴿ قوله ﴾ (بمعنى فى)واعترض عليه ابن مالك بانه لو صح هذا لجاز زيد لى الكوفة ﴿ قوله ﴾ (والامر اليك وقيل الى فيه لانتهاء الغاية) اى منته اليك ﴿ قوله ﴾ (كقول الراعى سارت الى القوانى) لعله شطر بيت لم اقف على تمامه ولم ار من انشده الى الان وان غرضته على اوباء الزمان الراعى لقب شاعر على مافي القاموس وسارت من السير وهو هنا غير متعد لانه من الفعل الذى يتعدى ولا يتعدى يقال سارت الدابة وسارها صاحبها كما فى الصحاح والغوانى جمع غانية يقال امرأة غانية اى التى تطلب ولا تطلب او الغنية بحسنها عن الزينة اوالتى غنيت بيت ابويها ولم يقع عليها سبأ او الشابة العفيفة ذات زوج ام لا كذا فى القاموس والسبأ النقل والتبعيد عن الوطن ويحتمل ان يكون الراعى هنا على معناه الاصلى ويكون هذا الكلام مما صدر عن الراعى يرعى المواشى على طريق الاستعارة المصرحة تشبيها للشياه والنعاج وامثالهما بالغوانى كما انه قد يشبه النساء بها فى الشيم والاخلاق والعيون والاعناق كما فى قول الشاعر ❊ يضحكن عن كالبرء المنهم ❊ بيض ثلاث كنعاج جم ❊ ويكون القرينة على هذا حالية ويجوز

والثالث مشترك بينهما والرابع ان يدخل ان كان مابعدها من جنس ماقبلها والا فلا فتأمل ❊ والثانى

من معانى الى بمعنى مع كقوله تعالى ❊ ويزدكم قوة الى قوتكم ❊ اى مع قوتكم وهذان المعنيان مشهوران ❊ والثالث بمعنى فى ذكره الهادى كقوله تعالى ❊ ليجمعنكم الى يوم القيمة ❊ اى فى يوم القيمة والرابع بمعنى اللام كقوله تعالى ❊ والامر اليك ❊ كما يجئ اللام بمعناها كقوله تعالى ❊ الحمد لله الذى هدانا لهذا ❊ والخامس بمعنى عند كقول الراعى الى الغوانى اى عندى

ان يكون الغواني على كلا الاحتمالين بالعين المهملة لانه مما يطلق
على النسوان ايضا باعتبار استيلاء لرجال عليهن وكونهن
كالاسراء تحت ايديهم ووجه الشبه في الاحتمال الثاني على هذا
التقدير مما لا يحتاج الى التسطير كما لا يخفى على من هو بصير
* قوله * (وقيل يجيء) للتبيين قائله صاحب المغني وصاحب
القاموس ومن تبعهما فلا وجه لايراده بصيغة التمريض قالوا
وهي كلمة الى المبينة لفاعلية مجرورها بعد ما يفيد حبا او بغضا
من فعل تعجب او اسم تفضيل فان كلمة الى مثلا في هذه الآية تبين
وتشعر بأن مجرورها الذي هو نفس المتكلم المراد منه يوسف
عليه السلام فاعل المحبة التي هي مدلول اسم التفضيل اعني
احب فبهذا صار ما ذكره الشارح من معاني الى ستة ونحن نقول
جريا على عادتنا السابقة السابع من معانيها بمعنى من كقوله * تقول
وقد عاليت بالكور فوقها * ايسقى فلا يروى الى ابن احمد *
والثامن للتأكيد وهي الزائدة اثبته الفراء مستدلا بقراءة بعضهم
افئدة من الناس تهوى اليهم بفتح الواو وقال في المغني وخرجت
على تضمين تهوى بمعنى تميل والتاسع بمعنى على والمفهوم
من كلامهم ان يختص هذا بما كان مجرورها ياء المتكلم كما في حديث
من ترك كلا وعيالا فالي اي علي * قوله * (اذ يستعمل احدهما
مقام الآخر) اي في بعض المواضع ولو بالاعتبارين نحو سقاه
عن العيمة اي بعدها بالارواء ويجوز ان بمعنى سقاه من جهة العيمة
كذا ذكره الشارح المدقق للاظهار * قوله * (للمجاوزة) سواء
كان مجاوزة شيء عن مجرورها كما في رميت السهم عن القوس او مجاوزة
مجرورها عن شيء نحو اطعمته عن الجوع فيدخل تارة على
المجاوز عنه وتارة على المتجاوز كما ذكره المحقق السلكوتي بقي هنا
بحث وهو انه لا وجه لجعل المجاوزة معنى مستقلا مقابلا للبعد

وقيل يجيء للتبيين
كقوله تعالى * رب
السجن احب الي مما
يدعونني اليه * (نحو
تبت الى الله تعالى) اي
رجعت اليه (والرابع)
من الحروف الجر
(عن) قدمه على على
لتناسبه بمن اذ يستعمل
احدهما مقام الاخر
والفرق بينهما انك
اذا قلت خرجت عن
البلد تريد الرجوع
اليه واذا قلت من البلد
لم ترد الرجوع اليه
ولها معان * احدها للبعد
ولم يذكر البصريون
لها معنى سواه ذكره
الدماميني في شرح
التسهيل * والثاني
للمجاوزة وذلك اما
بزوال الشيء الاول
عن الثاني ووصوله
الى الثالث نحو رميت
السهم عن القوس
الى الصيد او بالوصول
وحده

الجامي وهذان المعنيان مشهوران واشالث من المعاني لعن البدل كقوله تعالى *لاتجزى نفس عن نفس شيئا * والرابع منها للتعليل كقوله تعالى *وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة * اى لموعدة * والخامس بمعنى بعد كقوله تعالى * طبقا عن طبق * اى طبقا بعد طبق * والسادس بمعنى فى كقولك لاتدخل عن دارك الا باذنى اى فى دارك (نحو كففت) على صيغة المفعول اى منعت (عن الحرم) اى المعاصى (والخامس) من حروف الجر لفظ (على) ذكر هذه الحروف الاربعة على سبيل الحكاية لعدم وجود اسمائها خاصة قدمه على اللام لتناسبها لما قبلها فى اولها

لانهم صرحوا بان البعد اعم منها فانه يشمل هذه الطرق الثلثة حقيقة بخلاف المجاوزة فانها انما تكون حقيقة فى الاول وماذكروا من عمومها للاخرين فانما هو بحسب التوهم فانه يتوهم فى اخذت عن العلم مثلا مجاوزة العلم عن المعلم ووصوله الى المتعلم كما ذكره الفاضل العصام ❊ قوله ❊ (نحو اخذت عن العلم) فان العلم وصل الى الشئ الثانى عن الشئ الاول بدون الزوال عنه ❊ قوله ❊ (نحو اديت عن الدين) فان اداء الدين اسقاط عن ذمة المديون مع عدم الوصول الى ذمة شئ اخر ❊ قوله ❊ (طبقا عن طبق) اى حالة بعد حالة كما فى المغنى ❊ قوله ❊ (والسادس بمعنى) فى وله معان آخر تركها منها قول السابع بمعنى من نحو قوله تعالى *وهو الذى يقبل التوبة عن عباده* اى من عباده ولعل الشارح انما لم يذكره لما اشار اليه عند بيان وجه التقديم آنفا والثامن بمعنى الباء * كقوله تعالى وما ينطق عن الهوى *اى بالهوى والتاسع للاستعانة كقولك رميت السهم عن القوس اى باستعانتها قاله ابن مالك والعاشر ان يكون زائدة للتعويض من اخرى محذوفة كقوله اتجزع ان نفس اتاها حمامها * فهلا التى عن بين جنبيك تدفع* اى تدفع عن التى بين جنبيك فحذفت كلمة عن من اول الموصول اعنى التى وزيدت بعده ❊ قوله ❊ (اى عن المعاصى) اشار به الى امرين احدهما ان اللام فى الحرام للاستغراق اى عن كل فرد من افراد الحرام كما هو المناسب للمقام والثانى ان المراد من الحرام ههنا ليس ما هو من قبيل الاعيان مثل الخمر والمال المسروق وان كان هو ايضا مما يطلق عليه الحرام ولاما هو اعم منه بل ما هو من قبيل الافعال كشرب الخمر وغصب مال الغير الى غير ذلك لان الممنوع عنه انما هو الثانى لاالاول اذ ما هو من قبيل الاعيان ليس بداخل فى وسع المكلف ولا بمقدوره له والمنع انما يتعلق بما

اوفى كونهما اسمين كما سيجئ ﴿ ١١٩ ﴾ ولها معان * الاول للاستعلاء حقيقة نحو زيد على
السطح اومجازا نحو
عليه دين وهو المشهور
* والثانى للمصاحبة
كقوله تعالى * الحمد
لله الذى وهب لى على
الكبر * اى مع الكبر *
والثالث للتعليل كقوله
تعالى * ولتكبروا الله
على ماهديكم * والرابع
للظرفية كقوله تعالى
* واتبعوا ماتتلوا
الشياطين على ملك
سليمان * والخامس
بمعنى عن كقوله تعالى
* والذين هم لفروجهم
حافظون الا على
ازواجهم * والسادس
بمعنى الباء كقوله تعالى
* حقيق على ان لااقول
على الله الا الحق *
والسابع للزيادة كقوله
عليه السلام * من
حلف على يمين فرأى
غيرها خيرا منها
فليكفر عن يمينه * وقد
يكونان اسمين يعلم ذلك
بدخول من عليهما نحو من
عن يمينى اى من جانب يمينى

فى وسعه لاغير عندنا ومنشأ الاشارة الى امرين كون المعاصى جمعا
للمعصية التى هى مصدر بمعنى العصيان كما لايخفى على اهل العرفان
* قوله * (اوفى كونهما اسمين) اى فى بعض الاحيان
* قوله * (ومجازا نحو عليه دين فى المغنى) الاستعلاء اما على
المجرور وهو الغالب نحو عليها وعلى الفلك تحملون اوعلى مايقرب
منه نحو اواجد على النار هدى وقد يكون الاستعلاء معنويا نحو
ولهم على ذنب والاول حقيقى والثانى مجازى وكذا المعنوى ايضا
مجازى على طريق التشبيه كما فى الرضى فعليه دين من المعنوى
كما يقال ركبه دين كانه يحمل ثقل الدين على عنقه اوظهره
* قوله * (وهو المشهور) اى معنى الاستعلاء مطلقا * قوله *
(والسابع للزيادة) وهى على قسمين الزيادة للتعويض من اخرى
محذوفة وهو الاشهر والزيادة بغير تعويض وهو قليل كما فى الحديث
الشريف فتمثيل الشارح بالقسم الثانى فيه اظهار لخفى واعراض
عما ظهر ثم انه بقى لها معنيان احدهما ان يكون بمعنى من كما فى قوله تعالى
* اذا اكتالوا على الناس يستوفون * وثانيهما الاستدراك والاضراب
كقوله * بكل تداوينا ولم يشف ما بنا * على ان قرب الدار خير
من البعد * على ان قرب الدار ليس بنافع * اذا كان من تهواه
ليس بذى ود * * قوله * (وقد يكونان اسمين يعلم ذلك الخ)
اى قد يكون عن وعلى اسمين وعلامة اسميتهما دخول من عليهما
* قوله * (من عن يمينى شطر بيت تمامه * ولقد ارانى للرماح
دريئة * من عن يمينى تارة وشمالى) قاله القطرى الخارجى
من قصيدة من الكامل والواو للعطف واللام للتأكيد وقد للتحقيق
وفاعل ارانى مستتر يرجع الى يوم الوغا فيما قبله واللام للتعليل
ودرية مفعول ثان لارى بفتح الدال وكسر الراء المهملتين بعدها همزة
بعد الحلقة التى يتعلق عليها الطعن والرمى كذا فى شرح الشواهد

﴿ قوله ﴾ (ومن عليه) اى فى قول مزاحم بن حارث العقيلى ✱ غدت من عليه بعد ماتم ظمؤها ✱ تصل وعن قيض ببيداء مجهل ✱ وهو من قصيدة من الطويل فى وصف القطا واسم غدت مستتر فيه يعود الى القطا والضمير فى عليه يرجع الى الفرخ اى من فوق الفرخ وما مصدرية اى بعد تمام ظمئها وهو مدة صبرها عن الماء وهو مابين الشرب الى الشرب و يروى خمسها بكسر الخاء المعجمة وهو ورود الماء فى كل خمسة ايام وتصل بالصاد المهملة خبر غدت اى تصورت احشاؤها من العطش وعن قيض عداف على من عليه بفتح القاف وسكون الياء وفى اخرها ضاد معجمة واراد به الفرخ ههنا وبيداء صفة القيض وهو الفلاة التى تبيد من سلكها اى تهلكه ويروى بزيراء وهى الغليظة من الارض ومجهل صفتها اما مصدر ميمى للمبالغة او اسم مكان على مافى شرح شواهد الالفية للفاضل العينى ﴿ قوله ﴾ (اى يلزم) عقيب المعصية يستفاد ذلك من كون الوجوب فوريا فى المثال اشارة الى قوله تعالى ✱ وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ✱ ﴿ قوله ﴾ (اى الندامة مما فعله اه) زاد فى تفسير التوبة الندامة مع انها فى اللغة الرجوع كما اشار اليه فيماسبق غير مرة اشارة الى المعنى الاصطلاحى عند اهل الشرع وهو الندم على المعصية من حيث هى معصية والاقلاع عنها فى الحال مع العزم على ان لايعود اليها اذا قدر عليها ﴿ قوله ﴾ (للتمليك مع التخصيص نحو المال لزيد فيه) نظرا ما اولا فلانه ان اراد من التخصيص بيان اختصاص شئ وارتباطه بالمجرور اما باعتبار الملكية او التمليك او الاستحقاق او النسب كما فسره الشارح المدقق للاظهار به فلا حاجة الى ذكر التمليك معدولا الى ذكر الاستحقاق بعدوان اراد شبه التمليك كما ذكره القوم ومثلوا له بقوله تعالى

ومن عليه اى ومن فوقه (نحو يجب) اى يلزم عقيب المعصية (التوبة) اى الندامة مما فعله والرجوع عنه اليه تعالى (على كل مذنب) اى على كل فرد من افراد العاصى (والسادس) من حروف الجر (اللام) ذكرها باسمها لوجوده قدمها على فى ابساطتها ولهما منها ان احدها للتمليك مع التخصيص نحو المال لزيد

جعل لكم من انفسكم ازواجا فلا وجه لجعله مع التمليك معنى واحدا لانهما معنيان مختلفان واما ثانيا فلان المثال الذى اورده غيره مطابق للمثل له لان اللام فيه للملك لا للتمليك ولا لشبهه بل التمليك نحو وهبت لزيد دينارا واما شبه التمليك فقد عرفت مثاله انفا نعم لوقال للملك والاختصاص لكان له وجه وان كان الملك ايضا معنى غير الاختصاص عند البعض كما سيتضح وذلك لانه ح يكون موافقا لما صرحوا به من ان الاصل فى لام الجر ان يكون للملك فيما يقبله لا لمجرد الاختصاص الا اذا كان فيما لا يقبله كقولهم الخلافة لقريش وينطبق ايضا على اصطلاح من يعبر عن معانى الملك وشبه الملك والاستحقاق بلام الاختصاص تأمل اعلم ان ههنا ستة معان الملك وشبه الملك والاستحقاق والاقتصاص والتمليك وشبه التمليك ولاشبهة فى ثبوت معنى التمليك وشبه التمليك للام ولا فى كون كل منهما مغايرا للاخر وغير الاربعة الاول انما الشبهة فى الاربعة الاول فمنهم من اسقط الثانى وادرجه فى الثالث وقال بان ما لا يصح له التمليك فاللام معه للاختصاص نحو المنبر للخطيب وما صح له التمليك ولكن اضيف اليه ما ليس بمملوك له فهى معه للاستحقاق الذى قد يعبر عنه بشبه الملك ايضا نحو الجل للفرس وما عدا ذلك فاللام فيه للملك نحو المال لزيد ومنهم من اسقط الثانى والرابع فجعل اللام فيما يصح له التملك واضيف اليه ما هو مملوك له للملك وفيما عداه للاستحقاق وعبر عنه بشبه الملك ايضا ومنهم من اسقط الرابع فقط وجعل اللام لشبه الملك فيما عدا ما يصح ان يكون للملك ان وقعت بين الذاتين وربما عبر عنه بلام الاختصاص وجعلها للاستحقاق ان وقعت بين معنى وذات نحو الحمد لله وويل للمطففين وهو الذى مال اليه صاحب التسهيل وقد اشار اليه الشارح فيما سبق ومنهم من اسقط الثلاثة الاول

والثانى للاستحقاق نحو *الجل للفرس * والثالث للتعليل اماذهنا نحو ضربت زيدا للتأديب اوخارجا نحو خرجت لمخافتك * والرابع بمعنى عن اذا استعمل مع القول كقوله تعالى * وقال الذين كفروا للذين آمنوا *اى عن الذين وقال

القاضى اى لاجل الذى فلايكون بمعنى عن فافهم * والخامس للصلة كقوله تعالى * ردف لكم * اى ردفكم وهذه المعانى مشهورة * والسادس للعاقبة كقوله تعالى *فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا* ويسميه بعضهم لام الصيرورة * والسابع بمعنى عند كقوله تعالى * ونضع الموازين القسط ليوم القيمة*اى عند يوم القيمة * والثامن بمعنى فى نحو صمت ليوم الجمعة اى فيه * والتاسع بمعنى الى كقوله تعالى * كل يجرى لاجل مسمى * والعاشر بمعنى بعد كقوله تعالى * اقم الصلوة لدلوك الشمس * اى بعد دلوك الشمس * والحادى عشر بمعنى مع كقولهم كن لى ولا تكن على * والثانى عشر بمعنى واو القسم نحو لله لايؤخر الاجل * والثالث عشر بمعنى الباء كقوله تعالى * وما امروا الا ليعبدوا الله * اى بان يعبدوا الله

وعبر عن كلها بالاختصاص هذا فاته مما لاينساله الا الخواص * قوله * (الجل للفرس) التمثيل للام الاستحقاق بهذا المثال انما ينطبق عند مثبتيه على غير المذاهب الثلاث فتدبر * قوله * (للتعليل) اى لبيان علة الشىء لان التعليل فعل المتكلم وكينونة اللام له باعتبار بيانه ودلالته على كون مجروره علة والمراد من العلة مالاجله شئ * قوله * (ضربت زيدا للتأديب) فان التأديب علة غائية للضرب متقدمة عليه فى الذهن متأخرة عنه فى الخارج مترتبة عليه * قوله * (خرجت لمخافتك) لان المخافة متقدمة فى الوجود على الخروج حاملة عليه * قوله * (فلايكون بمعنى عن) بل يكون للتعليل كما ذهب اليه ابن مالك وغيره * قوله * (فافهم) لعل وجهه ان الاولى ما ذكره القاضى لما صرحوا من ان اللام التى بمعنى عن هى اللام الداخلة على اسم من غاب حقيقة او حكما عن قائل قول متعلق به والظاهر فى الاية انه ليس كذلك لان الذين آمنوا ليسوا بغائبين عن الذين كفروا وقت قولهم لهم او كان خيرا ماسبقونا اليه وهنا كلام طويناه على عزه خوفا من الملال فتبصر على وجه الكمال * قوله * (ليكون لهم عدوا وحزنا) اى انما ماله وعاقبته ومصيره العداوة وبهذا يعرف ان هذه اللام يسمى بلام المآل ايضا ومما يجب ان يعلم ان اللام اذا كانت فى الاية للعاقبة فلايحتاج الى التجوز فيها كما تقرر فى محله لان ماذكروه من التجوز مبنى على ماذهب اليه المحققون من اللام فى الاية للتعليل مجازا كما ذكره فى الامتحان ووجه ماذهبوا اليه مع انه من المقرر عندهم انه متى امكن الحقيقة لايصار الى المجاز ما اشار اليه الشارح انفا من ان معنى العاقبة ليس من المعانى المشهورة اللام * قوله * (بمعنى واو القسم) اى مع التعجب قال المولى الجامى وانما تستعمل فى الامور العظام

(فلايقال)

فلا يقال لله لقد طار الذباب ﴿قوله﴾ (والرابع عشر بمعنى الفاء اه) هنا سهو لان هذه اللام ليست بجارة فعد هذا المعنى من معانى لام الجارة مما لا يشك العاقل فى فساده وان اللام فى هذه الاية الكريمة ليست بمعنى الفاء بل للابتداء قال الزمخشرى عند الكلام على هذه الاية فان قلت لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال فكيف جامعت حرف الاستقبال قلت لم تجامعها الا مخلصت للتوكيد كما خلصت الهمزة فى ياالله للتعويض واضمحل عنها معنى التعريف انتهى بل الرابع عشر من معانيها ان يكون بمعنى على نحو ويخرون للاذقان والخامس عشر للتبيين كقوله تعالى * هيت لك * والسادس عشر لتوكيد النفى كقوله تعالى * ما كان الله ليطلعكم * والسابع عشر لتبليغ وهى الجارة لاسم السامع نحو قلت له كذا والثامن عشر بمعنى من كقولهم سمعت له صراخا والتاسع عشر للملك والعشرون شبه التمليك وقد عرفت مثالهما والحادى والعشرون للنسب نحو لزيد اب ولعمرو عم والثانى والعشرون التعجب المجرد من القسم ويستعمل فى النداء كقولهم يالماء والعشب اذا تعجبوا من كثرتهما والثالث والعشرون التعدية كقولك ما اضرب زيدا لعمرو ﴿قوله﴾ (هضما لنفسه ولزيادة ورعه) تعليل لمقدر اى انما اتى بصيغة التصغير الدالة على التحقير كسرا لنفسه اه وقوله ولزيادة ورعه عطف على قوله هضما ولم يحذف اللام لعدم اتحاد فاعلى الفعل المعلل والمفعول له لان فاعل الاول المصنف وفاعل الثانى الورع لما ان الزيادة مصدر مضاف الى فاعله اى ولزيادة ورعه واجتنابه عن تزكية النفس لما ان فى صيغة المكبر من شائبة التزكية والفرق بين التعليلين باعتبار القصد فالمقصود على الاول مجرد كسر النفس وتحقيرها بدون ملاحظة ما فى صيغة المكبر

* والرابع عشر بمعنى الفاء كقوله تعالى * ءاذا ما مت لسوف اخرج حيا * اى فسوف اخرج غيرها واحترازا عنها (نحوانا) بالتخفيف (عبيد) بضم العين وفتح الباء وسكون الياء على صيغة التصغير هضما لنفسه ولزيادة ورعه اوانا بالتشديد عبيد بفتح العين وكسر الياء جمع عبد وكذلك فى بعض النسخ وفى بعضها انا بالتخفيف اعبد على صيغة المتكلم وحده (لله تعالى)

(فى) ذكرها على سبيل الحكاية لعدم وجود اسم يعبر به عنها قدمها على الكاف مع بساطتها لانها لاتدخل على المضمر الاعلى قلة فى المرفوع نحو انا كانت وتكون اسما بمعنى المثل ولذا لم تكسرا بدا بخلاف فى وله معان * احدها للظرفية حقيقة نحو الماء فى الكوز اومجازا نحو النجاة فى الصدق * والثانى منها بمعنى على وهو قليل الاستعمال كقوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل *اى على جذوع النخل * والثالث للمصاحبة كقوله تعالى * ادخلوا فى امم * والرابع بمعنى الباء كقوله تعالى * ومن الانعام ازواجا يذرؤكم فيه اى به *والخامس للتعليل كقوله تعالى * لمسكم فيما افضتم *اى لاجل ماافضتم *

من شائبة التزكية وعلى الثانى مجرد الاجتناب عن تلك الشائبة من غير ملاحظة مافى صيغة التصغير من الكسر والتحقير * قوله * (اى ملكا لله تعالى فى الصورتين الاولين) اى على تقدير كون عبيد على صيغة التصغير اوعلى صيغة الجمع واشار بهذا الى ان اللام الجارة على هاتين الصورتين للملك * قوله * (اولرضاء الله تعالى فى الاخرى) اى فى الصورة الاخرى التى هى كون النسخة اعبدالله فتكون اللام للتعليل ذهنا لكن مع تقدير المضاف لان التى هى علة غائية للعبادة رضاؤه تعالى فالمعنى اعبد لاجل رضاء الله تعالى * قوله * (لانها لاتدخل على المضمر اه) ملخصه ان كلمة فى تدخل على المضمر والمظهر بخلاف الكاف لانها لاتدخل على المضمر الا على قلة وانها لاتخرج عن كونه حرفا جارا بخلاف الكاف ايضا فانها قد تكون اسما بمعنى المثل وكذا اى ولاجل انها قد تكون اسما لم يكسر ابدا بل فتحت اقول وفيه ان الكسر ان كان للمطابقة بالعمل كما صرح به فيما سبق عند الكلام على الباء فالكاف لاتخرج بالاسمية عن الجارية لانها ح مضافة الى مابعدها جارة له وان كان لامر غيرها فلابد من ان يبين حتى نتكلم عليه * قوله * (للظرفية) اى لظرفية مدخوله بشئ بان يشتمل المجرور على ماقبلها اشتمالا زمانيا اومكانيا * قوله * (نحو النجاة فى الصدق) كان الصدق محيط بالنجاة من جميع الجوانب بحيث لايخرج منها شئ * قوله * (بمعنى على اه) قال المص بعدمامثل فى الامتحان لكون فى بمعنى على بقوله تعالى * ولاصلبنكم فى جذوع النخل * قال المحققون انها للظرفية فيه ايضا بجاز لتمكن المصلوب فى الجذع تمكن المظروف للظرف انتهى فان اردت تحقيق هذا المبحث فتذكر ماتلوناه عليك فى لام العاقبة * قوله * (يذرؤكم فيه) اى به اى يكثركم بهذا التدبير وهو ان جعل

للناس والانعام ازواجا من انفسهم حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل اذ تكميل الاية جعل لكم من انفسكم ازواجا ومن الانعام ازواجا يذرؤكم فيه والضمير فى يذرؤكم للمخاطبين والانعام مغلب فيه العقلاء على غيرهم مما لا يعقل ثم ان فيه نظرا اذ قد صرح صاحب المغنى بانه ليس كلمة فى هذه الاية بمعنى الباء بل هى للتعليل الى ان قال والاظهر فى الاية قول الزمخشرى انها للظرفية المجازية قال جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير مثل ولكم فى القصاص حيوة فان قيل فما معنى الباء فى الاية عند القائل به كما ذهب الشارح ههنا قلنا صرح بعضهم بان هذا القائل زعم انها للاستعانة لكن لا يخفى ما فيه من عدم رعاية الادب والتعبير بالالصاق سالم عن هذا * قوله * (والسادس بمعنى المقايسة) وهى الداخلة بين مفضول سابق وفاضل لاحق كما فى المغنى والسابع من معانيها التعويض وهى الزائدة عوضا من اخرى محذوفة كقولك ضربت فيمن رغبت تريد ضربت من رغبت فيه والثامن التأكيد وهى الزائدة لغير تعويض اجاز بعضهم فى قوله تعالى * وقال اركبوا فيها * والتاسع بمعنى فى كما وقع فى بعض الاشعار والعاشر بمعنى الى نحو فردوا ايديهم فى افواههم * قوله * (لامتثال اوامر الله اه) علة لكون المطيع فى الجنة فانها مما يفهم من تعليق الحكم بالمشتق وهو المطيع هنا * قوله * (فتأمل) لعله اشارة الى ان الوجه الثانى مما ذكره فى النتايج لا يصلح وجها لتقديم الكاف على حتى لانه كما ان حتى لا تدخل على المضمر كذلك الكاف لا تدخل عليه عند الجمهور كما صرح به سابقا فلا يقال كه استغناء عنه بمثل ونحوه الا فى الضرورة وسيصرح به ايضا وابن الحاجب قد صرح باختصاص الكاف بالاسم الظاهر بعد ما صرح

والسادس بمعنى المقايسة كقوله تعالى * فما متاع الحيوة الدنيا فى الآخرة الا قليل * (نحو المطيع) الى الله تعالى كائن (فى الجنة) اى فى البستان السرمدى لامتثال اوامر الله تعالى واجتناب نواهيه (والثامن) منها (الكاف) ذكرها باسمها لوجوده قدمها على حتى لبساطتها ولان حتى لا تدخل على المضمر اصلا ذكره فى النتايج فتأمل ولها معان * احدها التشبيه نحو زيد كالاسد فى الشجاعة *

باختصاص حتى به واما المبرد فكما جوز دخول الكاف الضمير جوز دخول حتى عليه ايضا فلافرق بينهما الا ان يقال ان الكاف قد تدخل فى السعة على الضمير المرفوع نحو ما ناكانت وهذا القدر يكفى فى وجه التقديم ﴿ قوله ﴾ (للفصاحة كما فى المثل اه) وهى الزائدة التى عبر عنها فى المغنى بالتوكيد واما التعبير بالفصاحة فلم يقع عن احد منهم والشارح عبر بها تأدبا لوقوعه فى الاية الكريمة وقد نبه عليه بقوله كما فى المثل المذكور فى المتن على رأى اى على رأى من قال بزيادتها فيها ﴿ قوله ﴾ (كقول بعض العرب كخزن) وقيل هى فيه للتشبيه على حذف مضاف اى كصاحب حزن ﴿ قوله ﴾ (وقد يكون اسما اه) وهى لاتقع اسما عند سيبويه والمحققين الافى الضرورة وقال كثير منهم الاخفش والفارسى يقع فى الاختيار ايضا وللكاف التى هى حرف جار معنى اخر غير هذه المعانى الاربعة التى بينها الشارح وهو المبادرة وذلك اذا اتصل بما فى نحو سلم كما تدخل وصل كما يدخل الوقت ذكره ابو سعيد السيرافى وغيره وانما تركه الشارح لما قاله فى المغنى من ان هذا المعنى غريب جدا ﴿ قوله ﴾ (يضحكن عن كالبرد المنهم) صدره * بيض ثلاث كنعاج جم * قاله العجاج وقيل هذا البيت * لاتلمنى اليوم يا ابن عم * عن ابن الصهباء اقصى همى * وابوا الصهباء كنية رجل و بيض صفة محذوف اى نساء بيض جمع بيضاء والنعاج جمع نعجة وهى من البقر الوحش وكثيرا ماتشبه بها النساء فى العيون والاعناق والجم جمع جماء وهى التى لاقرن لها و يضحكن خبر عن بيض والمنهم الذائب يعنى اولئك النسوان يضحكن عن اسنان مثل البرد الذائب للطافتها وصفائها ﴿ قوله ﴾ (فيكون ابلغ فى نفى المثلية اه) لكونه ح من باب الكناية قال العلامة

والثانى للفصاحة كما فى المثل المذكور فى المتن على رأى * والثالث للتعليل كقوله تعالى * واذكروه كما هديكم * اى لهدايته كم ذكره المالكى والرابع بمعنى على كقول بعض العرب كخزن فى جواب من قال له كيف اصبحت قاله الفراء وقد يكون اسما بمعنى المثل نحو يضحكن عن كالبرد المنهم اى مثل البرد (نحو قوله تعالى ليس كمثله شئ) يعنى لو فرض له مثل لامتنع لمثله المفروض مثل فيكون ابلغ فى نفى المثلية منه تعالى

التفتازانى وفيه وجهان احدهما انه نفى للشئ بنفى لازمه لان نفى اللازم يستلزم نفى الملزوم والثانى ماذكره الزمخشرى وهو انهم قدقالوا مثلك لايبخل فنفوا البخل عن مثله والغرض نفيه عن ذاته فسلكوا طريقة الكناية قصدا الى المبالغة لانهم اذا نفوه عما يماثله وعمن يكون على اخص اوصافه فقد نفوه عنه كما يقولون قدبلغت اترابه يريدون بلوغه والفرق بين هذين الوجهين دقيق جدا فتأمل ﴿ قوله ﴾ (وقيل الكاف زائدة اه) وانما زيدت لتوكيد نفى المثل لان زيادة الحروف بمنزلة اعادة الجملة ونقل هذا القول والقول الذى يذكره بعد بصيغة التمريض يدل على ان المختار كون الاية من قبيل الكناية كما هو الحق ﴿ قوله ﴾ (وفيه نظر اه) يعنى ان فى القول بان المثل زائدة نظرا لانه لو كان زائدا لكان الكاف فى التقدير داخلا على الضمير مع انه ليس بجائز اقول ليت شعرى ماوجه هذا الاعتراض مع ان القائل بزيادته قدصرح بانه انما زيد ليفصل الكاف عن الضمير فمن اين يلزم دخولها على الضمير نعم يرد عليه ان القول بزيادة الحرف اولى بل زيادة الاسم لم تثبت ﴿ قوله ﴾ (الا فى الضرورة) وذلك كما فى قول العجاج ❊ خلى الذنابات شمالا كثبا ❊ وام اوعال كها او اقربا ❊ من قصيدة من رجزه يصف بها الحمار الوحشى والضمير فى خلى يرجع اليه والذنابات بفتح الذال المعجمة اسم موضع و يروى نحى الذنابات او ابعد وشمالا مفعول ثان وكثبا صفة بفتح الكاف اى قريبا والمعنى جعل الذنابات شماله قريبة فيه فى عدده كانها نحاها عن طريقه وشماله بالقرب الذى عدا فيه وقوله وام اوعال مبتدأ وخبره قوله كها اى كالذنابات وام اوعال اسم جبل وهى فى الاصل جمع وعلى وقوله اواقربا عطف على الضمير المجرور

وقيل الكاف زائدة فيه اى ليس مثله شئ وقيل المثل زائدة وفيه نظر لان ادخال الكاف على الضمير كهو ليس بجائز الا فى الضرورة وقيل المثل ههنا بمعنى الصفة والمعنى ليس مثل صفته (والتاسع) منها (حتى) ذكره على سبيل الحكاية لما مر غير مرة قدمه على رب

من غير اعادة الجار و يجوز نصب اوعال عطفا على كالذنابات على معنى جعل ام اوعال كالذنابات واقرب فيكون اقرب عطفا على محل المجرور كذا ذكره الفاضل العينى ﴿ قوله ﴾ (لكونه عاملا اصليا) اى لكون حتى عاملا اصليا بخلاف رب لانه غير اصلى وقد حققنا ذلك عند الكلام على تعريف حروف الجر الا من يد عليه ﴿ قوله ﴾ (الا ان مجرور حتى اما شئ اه) يعنى ان حتى مشبهة فى الانتهاء بالى فى كل حال من الاحوال الا فى ان مجرور حتى اه وتلخيصه ان مجرور حتى لايكون الا الاخر جزء من اجزاء ماقبلها اوملاقيا للجزء الاخير اشار الى الاول بقوله اماشئ تنتهى المذكور قبلها به واشار الى الثانى بقوله اوشئ ينتهى المذكور قبلها عنه اى ينتهى المذكور قبلها لاجل ذلك الشئ اذ كلمة عن فى قوله عنه للتعليل كما فى قوله تعالى ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة ﴾ على ماسبق فيرجع حاصله الى ان يكون مجرورها شيئا ملاقيا للجزء الاخير من اجزاء ماقبلها وذلك لان الشئ الملاقى للجزء الاخير سبب لانتهاء اجزاء المذكور قبلها كما لايخفى فالفعل المعدى بحتى يستوفى اجزاء المتجزى الذى قبل حتى شيئا فشيئا حتى ينتهى الى مابعد حتى من الجزء الاخير نحو اكلت السمكة حتى رأسها فان الرأس جزء اخر من اجزاء ماقبلها اعنى السمكة التى تنتهى بهذا الجزء اومن الملاقى للجزء الاخير نحو نمت البارحة حتى الصباح لان الصباح ملاق للجزء الاخير من اجزاء ماقبلها اعنى البارحة واما الى فان كان ماقبلها ذا اجزاء وبعدها الجزء الاخير والملاقى فحكمها ايضا كذلك والافلا و بهذا ظهر ان الفرق بينهما ايضا ان حتى يلزمه تقدم ذى الاجزاء لفظا اوتقديرا بخلاف الى ﴿ قوله ﴾ (اى انتهاء الكلى حتى رأسها) اعلم ان مثل هذا التفسير قد صدر فى هذا الكتاب من الشارح غير مرة مع انه من عدم الربط يكاد ان

لكونه عاملا اصليا ولكثرة الاستعمال ولها معان احدها للانتهاء كالى الا ان مجرور حتى اما شئ ينتهي المذكور قبلها به نحو اكلت السمكة حتى رأسها اى انتهاء الكلى حتى رأسها او شئ ينتهى المذكور قبلها عنه نحو نمت البارحة حتى الصباح ولو قلت نمت البارحة حتى نصفها او ثلثها

يلحق باصوات الطيور كما نبهتك ايضا فى بحث من الجارة على هذا العثور * قوله * (لم يجز لان كل واحد من النصف والثلث ليس بجزء اخر من اجزاء البارحة ولاملاقا للجزء الاخير منها * قوله * (تدخل فيما قبلها) اى فى حكم ماقبلها * قوله * (قال عبدالقاهر اه) وهو الصحيح لما ذكره فى المغنى من انها اذا لم تكن معها قرينة تقتضى دخول مابعدها اوعدم دخوله حمل على الدخول و يحكم فى مثل ذلك فيما بعد الى بعدم الدخول حملا على الغيب فى البابين هذا هو الصحيح فيهما انتهى فهذا فرق اخر بين حتى والى * قوله * (ولكن هو الاكثر) اى مجئ حتى بمعنى مع اكثر من مجئ الى بمعناه * قوله * (جاءنى الحجاج حتى المشاة) فيه ان حتى ليس فى هذا المثال بمعنى مع كيف وانه سيصرح فى بحث حروف العطف بان مابعد حتى فى هذا المثال جزء ضعيف مما قبلها ولوكان بمعنى مع للزم ان يغاير مابعدها لماقبلها اذ من الظاهر ان لا محصل لقولنا جاء الشئ مع جزئه والجواب ان هذا مبنى على ادعاء ان الجزء غير داخل فى الكل للمبالغة فى ضعفه كما سنحققه انشاء الله تعالى * قوله * (نحو اسلمت حتى ادخل الجنة) فما انفردت به حتى ايضا وقوع المضارع المنصوب بعدها دون الى فتقدير المثال المذكور حتى ان ادخلها وان مع الفعل فى تأويل مصدر مخفوض بحتى ولا يجوز سرت الى ادخلها اعلم ان حتى الداخلة على المضارع المنصوب ثلثة معان * الاول مرادفة الى نحو حتى يرجع الينا موسى والثانى مرادفة كى التعليلية كما فى المثال المذكور والثالث مرادفة الا فى الاستثناء نحو والله لا افعل حتى تفعل الا ان تفعل * قوله * (والرابع للعطف) فيه انه فى صدد بيان معانى حتى الجارة الان فقال اراد بيان معانيها مطلقا كما يشير اليه بقوله والخامس للابتداء بان يرتكب فى ضمير قوله ولها معان الاستخدام على انه يجوز ان يكون ذكر هذين الموضعين هنا اشارة الى انه قد يكون

لم يجز ولو قلت نمت البارحة الى نصفها وثلثها يجوز لان ذلك ليس بشرط فى الى * ثم اعلم ان العلماء اختلفوا فى ان مابعدها يدخل فيما قبلها ام لا قال عبد القاهر وابن الحاجب وجار الله العلامة ان مابعدها يدخل فيما قبلها واكثر النحاة على ان مابعدها لا يدخل فيما قبلها * والثانى بمعنى مع كالى وهو الاكثر نحو جاء الحجاج حتى المشاة * والثالث للسببية بمعنى كى نحو اسلمت حتى ادخل الجنة * والرابع للعطف نحو اكلت السمكة حتى رأسها بالنصب *

الموضع صالحا لاقسام حتى الثلاثة كما اشار اليه بالتمثيل نحو اكلت السمكة حتى رأسها مع انه مما مثل به لحتى الجارة نفاو لذلك قيده بقوله بالنصب لكن الاولى على هذا ان يمثل لحتى الابتدائية ايضا به فلك ان تخفض رأسها على كون حتى بمعنى الى وان تنصب على كونه بمعنى الواو وان ترفعه على كونها ابتدائية فالخبر على هذا محذوف اى حتى رأسها مأكول ويحتمل ان يكون ذكر حتى الابتدائية هنا مبنيا على ماذهب اليه ابن مالك من ان حتى الابتدائية جارة وان مابعدها ان مضمرة كما ذكره فى المغنى ❊ قوله ❊ (والخامس للابتداء) اى ان يكون حرفا يبتدأ بعده الجملة وتستأنف فيدخل على الجملة الاسمية كما فى المثال المذكور وعلى الجملة الفعلية التى فعلها المضارع كقرأة نافع حتى يقول الرسول والذين امنوا معه والماضى نحو حتى عضوا وبما ذكره ظهر ان حتى تستعمل على ثلثة اوجه جارة وعاطفة وابتدائية ولكل واحد منها شروط ومواضع ذكرت فى المطولات ❊ قوله ❊ (فلا والله لايلفى البيت) وهو من الوافر والفاء للعطف ولا كتأكيد القسم وجوابه لايلفى وهو بالفاء المعجمة بمعنى لايجد واناس فاعله وهو لغة فى الناس وفتى مفعول ويروى ياابن ابى زياد ❊ قوله ❊ (على رأى) اشارة الى ماسيذكره من انه قيل الاصح انها اسم كلمة رب عبر عن رب بالكلمة وعبر عن على والى باللفظ ولم يعبر بشئ منهما عن من وعن وفى وحتى وحاشا ومذ ومنذ وخلا وعدا ولولا وكى ولعل ماذكره المص على سبيل الحكاية اشارة الى ان فى كل حرف اذا اريد لفظه اعتبارين التذكير باعتبار كونه لفظا والتأنيث باعتبار كونه كلمة فلك الخيار فى الضمير الراجع اليه الا انه قد يغلب اعتبار التذكير كما فى على والى وقد يغلب اعتبار التأنيث كما فى رب وقد يتساوى الاعتباران كما فى غيرها من الحروف الجارة

والخامس للابتداء نحو ذهب القوم حتى عمرو ذاهب وهى لاتدخل على المضمر اصلا خلافا للمبرد متمسكا بقوله ❊ فلا والله لايبقى اناس ❊ فتى حتاك ياابن ابى يزيد ❊ والجمهور يحكمون بشذوذه (نحو اعبد) انا (الله تعالى حتى الموت) اى انتهاء عبادتى لله تعالى وقت البلوغ حتى الموت او اعبد بصيغة الامر (والعاشر) من حروف الجر على رأى كلمة (رب)

او بفتح الراء وفتح الباء المشددة او المخففة قيل الاصح انها اسم ككم ذكرها على سبيل الحكاية لما مر غير مرة قدمه على الواو لان الواو بدل عن الباء بخلاف رب اولانها لا تدخل على مضمر بخلاف رب وهى للتقليل وجب لها الصدارة ولا تدخل الا على نكرة موصوفة بمفردا وجملة عندابى على ومن تابعه وقيل لا يجب وهذا التقليل اصلها ثم تستعمل فى معنى التكثير كالحقيقة وفى التقليل كالمجاز المحتاج الى القرينة ولا تتعلق الابفعل ماض لفظا اومعنى نحو رب رجل كريم اويكرم لقيته اورب رجل كريم لم افارقه

التى ذكرت على طريق الحكاية فاحفظه فانه دقيقة قلما يتنبه لها الناظرون ❋ قوله ❋ (بضم الراء اه) فى المغنى فيه ست عشرة لغة ضم الراء وفتحها وكلاهما مع التشديد والتخفيف والاوجه الاربعة مع تاء التأنيث ساكنة اومتحركة ومع التجرد منها فهذه ثنتا عشرة والضم والفتح مع اسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد والتخفيف ❋ قوله ❋ (انها اسم ككم) يعنى انها اسم مضاف كما ان نقيضها كذلك وهو كم فهى امام فوعة ابدا على انها مبتدأ لا خبر له على ماحققه الرضى واما على نحو كم فى الاعراب ففى رب رجل لقيت منصوب بلقيت وفى رب رجل لقيته مرفوع مبتدأ ❋ قوله ❋ (لان الواو بدل عن الباء اه) فالواو فرع الباء وتقديم ماهو الاصل على ماهو الفرع ❋ مناسب وان لم يكن ذلك الفرع فرعا لهذا الاصل ❋ قوله ❋ (لانها لا تدخل اه) وامارب فقد تدخل على مضمر مبهم مميز بنكرة منصوبة ❋ قوله ❋ (وجب لها الصدارة) لانه الانشاء مثل كم فتستحق الصدر قيل كما ان النفى له صدر الكلام كذلك الدال على القلة لان القلة بمنزلة النفى ❋ قوله ❋ (ولا تدخل الا نكرة اه) الظاهر على نكرة موصوفة وهذا اذا كان مجرورا اسما ظاهرا كما لا يخفى ❋ قوله ❋ (وقيل لا يجب) اى لا يجب كون تلك النكرة موصوفة والقائل الاخفش والفراء ومن وافقهما ❋ قوله ❋ (اصلها) اى معناها الموضوعة هى له ❋ قوله ❋ (كالحقيقة) فان المجاز المشهور يلحق بالحقيقة كما ان الحقيقة المتروكة تلحق بالمجاز ❋ قوله ❋ (ولا تتعلق الا بفعل ماض اه) يعنى انها حرف جر فلا بد له من متعلق يوصل معناه الى مجرورها وهذا المتعلق لا يكون الا ماضيا لفظا نحو رب رجل كريم او يكرم لقيته فان رب تتعلق فيه بلقيته وهو ماض لفظا مؤخر عنها اوماضيا معنى نحو رب رجل كريم

لم افارقه ﴿ فانها تتعلق فيه بلم افارقه وهو ماض معنى لالفظا وهذا انما هو مذهب الجمهور من البصريين واما الرمانى وابن طاهر فقد ذهبا الى ان رب من الحروف الجارة التى لاتتعلق بشئ اصلا وقد تبعهما المص كما بسطه فى الاظهار وقد سبق الاشارة اليه واما مذهب الكوفيين فهو انها اسم كما سبق ﴿ قوله ﴾ (محذوف فى اكثر الاستعمال) اى ذلك الفعل الماضى الذى تتعلق به رب محذوف غالبا لوجود القرائن ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه انه يشكل مذهب الجمهور بنحو رب رجل كريم اكرمت فان الفعل المتعدى لايوصل بحرف الجر وبنحو رب رجل كريم اكرمته لان الفعل لايتعدى الى مفعوله بحرف الجر والى ضميره معا وبنحو رب رجل كريم جائنى فى جواب من قال ماجاءك رجل فانه يكون كقولك بزيد مر والضمير فى مر لزيد وهو ممتنع وماذكروه فى الاعتذار عن هذه الاعتراضات الثلثة كله ضعيف لايقبله الطبع اللطيف كما صرح به المحقق الملكوتى فى حاشية الفوائد الضيائية ولاجل ذلك قال الشيخ الرضى ويقوى عندى مذهب الكوفيين اعنى كونه اسما ﴿ قوله ﴾ (اى يخاصمه) تفسير اللعن بالمخاصمة تفسير باللازم لان اللعن فى اللغة بمعنى الطرد والابعاد على مافى القاموس وانما فسر بذلك ليكون الاسناد حقيقة وذلك لماقال ابن مسعود رضى الله عنه القرآن شافع مشفع وماحل مصدق فمن جعله امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلف ظهره ساقه الى النار اذ حاصله ان للقرآن حالين احديهما الشفاعة لمن قرأ مؤديا حقه والثانية المخاصمة بالشكاية لمن تهاون به ولم يؤد حقه فاسناد اللعن بمعنى المخاصمة عليه حقيقى بلاشبهة بخلاف مااذا حمل على معناه الحقيقى اذا الاسناد على هذا يكون مجازيا من قبيل الاسناد على السبب كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (والجملة

ومحذوف فى اكثر الاستعمال نحو رب رجل كريم اى لقيته فتأمل (نحو رب تال) اى قارئ وهو اسم فاعل من منقوص واوى حذف لامه للثقل (يلعنه) اى يخاصمه اى التالى والجملة صفة التالى (القرآن)

صفة لتال) اى جملة يلعن مع فاعله اعنى القرآن واما متعلق رب
ففعل ماض محذوف على مذهب الجمهور والتقدير رب تال يلعنه
القرآن لقيته ﴿ قوله ﴾ (فى الدنيا والاخرة) لايذهب عليك انه
لاوجه لقوله فى الدنيا بعد ماحمل اللعن على معنى المخاصمة لما
ان المخاصمة انما تقع فى الاخرة لافى الدنيا نعم لو حمل على معناه الحقيقى
لكان له وجه وهو ان التهاون به يوجب البعد عن رحمته تعالى فى الدنيا
ايضا ﴿ قوله ﴾ (لانه من الكبائر) اى نسيان القرآن بعد التعلم لما روى
عن انس رضى الله عنه انه قال قال النبي عليه الصلاوة والسلام عرضت
على ذنوب امتى فلم ار ذنبا اعظم من سورة من القرآن او آية او تيها
رجل ثم نسيها اقول وهنا بحث اذا التالى لايطلق على الناسى
الا ان يراد من النسيان ترك العمل به وترك الحضور عند قرائته ❊ فان
النسيان الترك ومنه قوله تعالى ❊ ولقد عهدنا الى ادم من قبل
فنسى ❊ قال المولى الجامى قدس سره ❊ رب تال يفوه بالقرآن ❊
وهو يقضى به الى الخذلان ❊ حواجه رانيست خبر تلاوت كار ❊
ليكن آن طرد ولعنت آردبار ❊ لعنت اين كه بهر لهجه وصوت
❊ شود از تو حضور خاطر فوت ❊ فكر حسن غنا بر دهوشت ❊
متكلم شود فراموشت ❊ نشود بر دل تو تابنده اين كلام خداست بابنده
❊ او يكون من قبيل المجاز الكونى وفى التعليل بالنسيان اشارة الى
قول الشاطبى رحمه الله تعالى ❊ ويجعلنا ممن يكون كتابه ❊ شفيعا له
اذ ما نسوه فى محلا ❊ والما حل هو الذى يذكر المساوى السابقة
الواقعة فى صحبته ﴿ قوله ﴾ (فتذكر وانصف) فيه لطافة
فاعرف ﴿ قوله ﴾ (لكونه اصلاله) اى لكون الواو اصلا
للتاء كما ان الباء اصل للواو فالواو فرع بدرجة واحدة والتاء فرع
بدرجتين ﴿ قوله ﴾ (ان لايذكر فعله) فانها لكثرة
الاستعمال تدل على الفعل المحذوف وتقتضى التخفيف لطول

فى الدنيا والآخرة لعدم رعايته بالتجويد اوالحروف ولعدم تعظيمه والنسيانه لانه من الكبائر فتذكروانصف (والحادى عشر) منها (واوالقسم) قدمه على تائه لكونه اصلاله ولدخوله على اسم الله وغيره بخلاف التاء كما سيجىء وشرط استعماله ان لا يذكر فعله فلا يقال اقسمت و الله

الكلام بفعل القسم والمقسم به والمقسم عليه فاذا كان عدم ذكر الفعل معها شرطا لاستعمالها لكثرته علم انها اكثر استعمالا من الباء حيث يجوز ذكر الفعل معها ﴿ قوله ﴾ (ولا يستعمل في السؤال اه) وذلك لحط رتبة الواو عن درجة الباء لانها اصلها كما عرفت وكذلك اختصاصها بالاسم الظاهر كما اشار اليه بقوله ولا يدخل الا بالظاهر لانه حط ايضا عن رتبة الباء بتخصيصه باحد القسمين وخص الظاهر لاصالته ﴿ قوله ﴾ (فان قلت اه) حاصله نقض للمثال الذي اورده المص بانه غير مطابق للقانون العربي لانه ادخل نون التأكيد في قوله لافعلن مع انهم اشترطوا لدخولها امرين الاول الاستقبال والثاني الطلب والثاني منهما غير موجود ههنا وان كان الاول موجودا فبهذا ظهر انه لو لم يقيد دون التأكيد بقوله المشددة لكان اظهر واوفق بالجواب الثاني فافهم ﴿ قوله ﴾ (قلت لا نسلم اه) وحاصل الجواب منع لعدم وجود الشرط الثاني وقوله كيف انه اه اشارة الى سند ذلك المنع اى لا نسلم انتفاء الشرط الثاني الذي هو معنى الطلب هنا كيف وانه جواب المقسم وجواب القسم طلب لما صرح وامن انك اذ قلت بالله لافعلن فكانك قلت اسئل الله ان افعل وقوله مع ان العلماء اه جواب تسليمي على طريق العلاوة وحاصله انه لو سلم انتفاء الثاني هنا فلا نسلم انه غير مطابق للقانون العربي كيف مع انهم قد صرحوا بانه يجوز دخول نون التأكيد في النفي تشبيها له بالنهي وان لم يوجد في النفي معنى الطلب ﴿ قوله ﴾ (كقوله يحسبه الجاهل مالم يعلما) اخره شيخا على كرسيه معمما قائله ابو حيان الفقعسي والضمير في يحسبه يرجع الى الجبل لانه يصف جبلا قد عمه الخضر وحقه النبات وشيخا مفعول ثان ليحسبه

ولا يستعمل في السؤال فلا يقال والله اخبرني ولا يدخل الا على الظاهر سواء كان اسمه تعالى او غيره فلا يقال وك لافعلن بل يقال والله او ورب الكعبة لافعلن كذا (نحو والله) بالجر (لافعلن) نفي استقبال بصيغة المتكلم وحده وبالمشددة فان قلت ان الصرفيين اشترطوا في دخول نون التأكيد المشددة شرطين الاستقبال والطلب والثاني منتف فيه لانه نفي لا طلب فيه قلت لا نسلم انتفاؤه كيف انه جواب للقسم مع ان العلماء جوزوا دخول نون التأكيد في النفي تبعا للنهي وتشبيها له كقوله يحسبه الجاهل مالم يعلما اى لم يعلمن

ومعهما صفة والشاهد فى قوله مالم يعلما حيث اكده بنون التأكيد بعد مضى لم الجازمة مع انها للنفى * قوله * (قلبت النون الفا) لان النون الخفيفة تبدل الفا فى الوقف تشبيها لها بالتنوين لانها مثله فى كونه بنونا ساكنة فى اخر الكلمة بعد حركة وهذا اذا كان قبلها فتحة واما اذا لم يكن قبلها فتحة فيجب حذفها كما يجب حذف التنوين * قوله * (فتأمل) لعل وجهه اشارة الى ضعف كلا الجوابين اللذين ذكرهما عن النقض المذكور اما الاول فلان فى دلالة القسم على الطلب تأملا لان الانسان قد يقسم على ما يعلم ماليس مطلوبه كقوله من اتى كبيرة والله لاعاقبن الا ان يقال الغالب ان يقسم المتكلم على ماهو مطلوبه وحمل بقية الباب عليه على ان الظاهر كون مثال المص من هذا القبيل كما لايخفى واما الثانى فلانهم وان صرحوا بجواز دخول نون التأكيد فى النفى تشبيها له بالنهى لكنهم صرحوا ايضا بقلته وندرته فبناء المثال على هذا التصريح من غير ضرورة بعيد جدا * قوله * (الا انها لاتدخل على غير اسم الله تعالى) فهو تختص باسم هو لفظة الله من الاسماء الظاهرة حطا لمرتبتها من مرتبة اصلها الذى هو الواو بتخصيصها ببعض المظهر وخص منه ماهو اصل فى باب القسم وهو اسم الله * قوله * (لدخوله فى باء الالصاق) اى الالصاق المجازى فكان الباء فى القسم تلصق فعل القسم بالمقسم به *قوله* (والفرق بين الواو والتاء علم اه) اذ قد علم مما ذكره ان الواو والتاء يشتركان فى الاشتراط بحذف الفعل والكون لغير السؤال وعدم الدخول على المضمر ويفترقان فى ان الواو تدخل على الظاهر مطلقا سواء كان لفظة الله او غيرها نحو ورب الكعبة بخلاف التاء لانها لاتدخل الا على اسم هو لفظة الله الله لاكيدن اصنامكم *وفيه نظر لانهم ربما قالوا ترب وترب الكعبة

فتأمل (الكبائر) جمع كبيرة كالصحايف جمع صحيفة (والثانى عشر) منها (تاء القسم) قدمها على حاشا لعدم خروجه عن الجارية بخلاف حاشا وهى كالواو فى الكل الا انها لاتدخل على غير اسم الله تعالى ولم يذكر باءه مع انه اصل منهما لدخوله فى باء الالصاق فان قلت ما الفرق بينه و بينهما قلت ان الباء تدخل على الظاهر والمضمر بخلاف الواو والتاء كما مر آنفا او ان فعله يذكر ويحذف دون فعلهما والباء اصل والواو بدل منه والتاء بدل من الواو والفرق بين الواو والتاء علم فيما سبق فتأمل (نحو تالله) بالجر (لافعلن الفرائض) جمع فريضة بمعنى الفرض

الذى ثبت بدليل قطعى كالشرائط جمع شريطة بمعنى الشرط (والثالث عشر) منها (حاشا) قدمه على مذومنذ لانه وان شاركهما فى الخروج عن الجارية لكنه لايخرج عن العاملية بخلافهما وهو لاستثناء مابعده عما قبله ومعناه تنزيه المستثنى عما نسب الى المستثنى منه وهو فعل فى الاقل وحينئذ ينصب مابعده وجوبا (نحو هلك الناس) اى كلهم (حاشا العالم) العامل بعلمه اذ هو منزه عن الهلاك (والرابع عشر) من حروف الجر (مذ) بضم الميم وسكون الذال المعجمة قدمه على منذ مع انهم قالوا ان اصل مذ منذ

وتاالرحمن كما صرح به فى المغنى فهذا القدر لايكفى فى الفرق بينهما ولعل لهذا امر بالتأمل ﴿ قوله ﴾ (الذى ثبت بدليل قطعى) لما فى نهاية الجزرى ان الفرض لغة الواجب وفى الشرع ماثبت وجوبه بدليل لاشبهة فيه حتى يكفر جاهده كالمتواتر من الكتاب والسنة مثل اصل الغسل والمسح فى اعضاء الوضوء وهو الفرض علما وعملا ويسمى فرض القطعى وكثيرا ما يطلق الفرض على مايفوت الجواز بفوته ولاينجبر بجابر كغسل مقدار معين ومسح مقدار معين وهو الفرض عملا لاعلما والتفصيل يطلب من محله ﴿ قوله ﴾ (لكنه لايخرج عن العاملية) لانه اذا خرج عن الجارية يكون فعلا وهو ايضا عامل ﴿ قوله ﴾ (وهو فعل فى الاقل) اى حاشا الذى هو لاستثناء مابعده عما قبله فى المغنى ذهب سيبويه واكثر البصريين الى انها حرف دائما بمنزلة الا لكنها بجر المستثنى وذهب الجرمى والمازنى ومن تبعهما الى انها تستعمل كثيرا حرفا جارا وقليلا فعلا متعديا جامدا لتضمنه معنى الا فاذكره الشارح مبنى على اختيار ماذهب اليه هذه الطائفة ﴿ قوله ﴾ (وحينئذ منصوب مابعده وجوبا) اى حين كونه فعلا لكون مابعده مفعولا به له واما فاعله فهو ضمير مستتر عائد الى مصدر الفعل المتقدم عليه او اسم فاعله او البعض المفهوم من الاسم العام فاذا قيل قام القوم حاشا زيدا فالمعنى جانب هو قيامهم او القائم منهم او بعضهم زيدا كذا فى مغنى اللبيب ﴿ قوله ﴾ (اى كله) اشارة الى ان اللام فى الناس للاستغراق ليصح الاستثناء بقوله حاشا العالم كقوله تعالى * ان الانسان لفى خسر الا الذين امنوا * ﴿ قوله ﴾ (اذ هو منزه عن الهلاك) بمعنى انه لاينقطع حسن ذكره عن الالسن * وينتفع بعلمه فى المصادر المدن * فهو وان هلك اى مات صورة لكنه هى فى الحقيقة عند اهل التفطن كما قيل مامات

٩ قوله الا العالمون لعل رفعه مبنى على حمل الاعلى الصفة كغيران جوز حمله عليها مع عدم تعذر الاشتثناء كما هو مذهب سيبويه ومن تبعه وقد اول الفاضل العصام مثله بجعل الا شرطية اى ان لايكن العالمون فحذف يكن ❁ ١٣٧ ❁ فيكون المعنى الناس كلهم هالكون ان لايكن العالمون

من كان حيا ذكره ابدا ❁ وفى الدفاتر قد تتلى فوائده ❁ ولم يزل علمه فى الناس منتشرا ❁ وينفع الخلق فى الدنيا عوائده ❁ وقيل ❁ موت التقى حيوة لانقاء لها ❁ قدمات قوم وهم فى الناس احياء ❁ قال فى روضة الاخيار بعد انشاد هذه الابيات ولهذا قيل الناس كلهم هالكون الا العالمون ٩ انتهى فبهذا تعرف ان مقصود المص ماذكرناه لاغير وان الهلاك هنا الموت بموتة سوء وستحصل زيادة اطلاع على ذلك انشاالله تعالى ❁ قوله ❁ (بدليل تصغيره) على منيذ اهو بدليل رجوعهم الى ضم الذال فى مذ اليوم ولولاه لكسر ورد الاول بانه لم يثبت فى استعمال الفصحاء والثانى بانه يجوز ان يكون الضم للاتباع وقيل انه كلمة برأسها وهو الحق لان الاصل عدم التصرف ❁ قوله ❁ (ولانه على لغة عامة العرب حرف جرا اه) وفيه بحث لان الفاضل العصام قد قال فى شرح الكافية نقلا عن الزجاج ذهب النحاة الى ان مذ غالب فى الاسم ومنذ فى الحرف لان مذ مخفف منذ والحذف لايلحق الحروف وهذا عجيب لانه لولم يغلب منذ فى الاسماء كيف يكون مذ غالبا فيها وهو مخفف عنه ثم اجاب مما ذكره الزجاج بقوله وهذا عجيب اه بانه يجوز ان يغلب المخفف فى الاسماء بعد التخفيف والاصل فى الحروف وليس هذا محل استبعاد انتهى فما ذكره ذلك الفاضل فى هذا المقام يشهد بنقيض مدح الشارح ههنا كما لايخفى ❁ قوله ❁ (اى مبدأ رجوعى من كل ذنب اه) اشارة الى ان مذ فى المثال المذكور لابتداء الفعل فى الزمان الماضى كما يجئ وان ذلك الفعل هو التوبة لانه بمعنى الرجوع وان ذلك الزمان الماضى هو يوم البلوغ اقول هذا مبنى على جعل متعلق مذقوله تبت وهو مما لايرضى به من له فكر ثاقب ونظر صائب كيف لاولامعنى لكون يوم البلوغ مبدأ الرجوع من الذنب بل متعلقه قوله فعلته والمعنى رجعت من كل

فنجاهتهم بالعالمين وايد ذلك التأويل نه لولاه للزم الفصل بين المبتداء وصفته بالخبر وتقديم التأكيد على الصفة مع انه تقدم الصفة عند اجتماعهما وكذا الكلام فى الحديث الذى سننقله فتنبه واغتنم هذا فانه من نفائس المباحث

❁ متن ❁

بدليل تصغيره على منيذ وجمعه امناذ لخفته ولانه على لغة عامة العرب حرف جر بخلاف منذ فانها تختص بالحجازيين على ماصرح به الفاضل العصام (نحو تبت من كل ذنب فعلته) اى الذنب (مذ يوم) بالجر (البلوغ) اى مبتدأ رجوعى من كل ذنب ارتكبته كان يوم بلوغى وابتدالى الآن (والخامس عشر)

منها (منذ) بضم الميم والذال المعجمة وسكون النون والكوفيون وبنو تميم يقرؤن بكسر الميم فيهما قدمه على خلا وعدا لكون خروجه عن الجارية

اقل منهما (نحو يجب) اى يفرض (الصلوة منذ يوم) بالجر (البلوغ) اى ابتداء وجوب الصلوة على كان يوم بلوغى الى الموت وهما لابتداء الفعل فى الزمان ﴿١٣٨﴾ الماضى سواء كان مثبتا اومنفيا نحو سافرت من البلد اومارأيته مذسنة كذا ومعنى هذه السنة فيكون المعنى مبتدأ مسافرتى اوعدم رؤيتى كان هذه السنة وامتد الى الآن هذا اذا اريد بهما الزمان الماضى واما اذا اريد بهما الزمان الحاضر فهما للظرفية لفعلهما مع التساوى كما اذا قلت مارأيت فلانا مذشهرنا او يومنا وام يمضيا فيكون المعنى جميع زمان عدم رؤيتى هو هذا الشهر اوليوم الحاضر لانهما لم ينقضيا بعد ولم يمتد زمان الفعل الى ماورائهما فلا يصح اعتبارهما مبدأله وقد يخرجان عن الجارية فيكونان اسمين بمعنى اول المدة وجميعها فيكون كل منهما مبتدأ ومابعدهما خبرا فهذا البيان استطرادى

ذنب كان مبتدأ ارتكابى اياه يوم بلوغى وامتد الى الان كما لايخفى على اهل العرفان ﴿ قوله ﴾ (اقل منهما) لانهما يكونان فعلاين فى الاكثر كما سيجى ﴿ قوله ﴾ (سواء كان مثبتا اه) اى ذلك الفعل فيكون المراد ان مبدأ زمان الفعل المثبت اوالمنفى هو ذلك الزمان الماضى الذى اريد بمدخولهما لاجميعه ﴿ قوله ﴾ (ومضى هذه السنة) اى بشرط ان يكون هذه السنة التى اشير اليها فى المثال بسنة كذا كسنة القحط مثلا ماضية لاحاضرة ﴿ قوله ﴾ (هذا اذا اريد بهما الزمان اه) اى كونهما لابتداء الفعل فى الزمان الماضى انما هو على تقدير ان يراد بمدخولهما الزمان الماضى لاالحاضر ﴿ قوله ﴾ (واما اذا اريد بهما الزمان الحاضر اه) يعنى انه اذا اريد بهما الزمان الذى اعتبرته حاضرا او ان مضى بعضه يكونان للظرفية المحضة من غير اعتبار معنى الابتداء ﴿ قوله ﴾ (مع التساوى) بان يكون جميع زمان الفعل هو ذلك الزمان الحاضر ﴿ قوله ﴾ (بمعنى اول المدة اوجميعها الاول) على تقدير ان يراد بهما الزمان الماضى والثانى على تقدير ان يراد بهما الزمان الحاضر ﴿ قوله ﴾ (فيكون كل منهما مبتداء اه) فيه نظر لان كونهما مبتدأين مناف لكونهما ظرفين فهذا بحث لم يحم حول جوابه العقول وتحير فيه الفحول حتى قال الدمامينى فى تحفة الغريب لم اعثر على جواب معشدة البحث ونحن نقول يمكن الجواب بوجهين الاول ان المراد بظرفيتهما كونهما من اسماء الزمان لانهما يقعان ظرفين فى تراكيبهم وكونهما مبتدأين لاينافى تلك الظرفية والثانى انهما وان كانا اسمين صريحين عند كونهما مبتدأين الان فيهما معنى الظرفية على هذا التقدير ايضا كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (فهذا البيان استطرادى) لان البحث فى الحروف الجارة فبيان اسميتهما مما لايناسب المقام اشد تناسب

(قوله)

(والسادس عشر) منها (خلا) ذكره على سبيل الحكاية لما مر غير مرة قدمه على عدا التقدم الخاء على العين (نحو هلك) اى خاب (العاملون خلا العامل) اى الا العامل (بعلمه) اى بمقتضى علمه اذ العلم بلا عمل كالشجر بلا ثمر فان العلم لا ينفع بلا عمل بل يضر (والسابع عشر) منها (عدا) قدمه على لولا لان كون لولا حرف جر مختلف فيه بخلاف عدا (نحو هلك) اى خسر (العاملون عدا المخلص) بالجر اى الا المخلص فى نيته وعمله

* قوله * (اى خاب الخيبة) بفتح الخاء بمعنى اليأس من المطلوب يقال خاب الرجل خيبة من الباب الثانى اذا لم ينل ما طلب فعنى المثال على هذا التفسير لم ينل العاملون مطالبهم من الجنات والدرجات العاليات الا العامل منهم بمقتضى علمه فانه ينال مطلوبه ولعل تفسير الهلاك بالخيبة تفسير باللازم * قوله * (بل يضر) لما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه علمه * قوله * (هلك العاملون عدا المخلص) هذا المثال مع المثالين الذين اوردهما لحاشا وخلا تلميح الى قوله عليه الصلوة والسلام الناس كلهم هلكى الا العالمون والعالمون كلهم هلكى الا العاملون والعاملون كلهم هلكى الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم * قوله * (اى خسر) اما من الخسر بفتح الخاء وسكون السين بمعنى النقص يقال خسرت الشئ من الباب الثانى اذ نقصته ولا يخفى عليك حسن هذا التفسير على ذلك التقدير لما فيه من الاشارة الى قوله تعالى * هل انبئكم بالاخسرين اعمالا * لان العامل بلا اخلاص ناقص فى عمله واما من الخسارة لما فى الصحاح انها بفتح الخاء بمعنى الهلاك لكن التفسير حينئذ يكون تفسيرا بالاخفى كما لا يخفى واما من الخسر بضم الخاء وسكون السين او من الخسران الذى هو اضاعة رأس المال كله او بعضه وقد يطلق على ان لا يترتب على الفعل ما يقصد منه بل يكون عاقبته ومؤداه الامر المكروه تشبيها له بضياع رأس المال حيث ضاع فيه اهل الفعل برأسه وههنا من هذا القبيل تشبيها لاعمال العاملين بلا اخلاص بالتجارة التى هى مبادلة المال بالمال فى اشتمال كل منهما على معنى المبادلة لانهم بدلوا اعمالهم الصالحة بعلومهم بالسمعة والرياء وتشبيها لعلومهم وعدم عملهم بها بالاخلاص

يعنى الطالب برضاء الله تعالى وهما يكونان للاستثناء يعنى استثناء مابعدهما عماقبلهما و يكونان
فعلين وهو الاكثر (والثامن عشر) منهـا (لولا) ﴿ ١٤٠ ﴾ وهى لامتناع شئ لوجود
غيره وهى حرف جر عندسيبويه ومن تابعه اذا اتصـل بها ضمير فسيبويه نزله منزلة حرف جر لانه فى المآل واقع موقع لام التعليل فانك اذا قلت لولاك لهـلك عمرو فيكون المعنى لم يهلك عمرو لوجودك والاخفش جعل الضمير مستعارا للمرفوع والاكثر لولا انت بانفصال الضمير

٣اعلم ان من مشكلات لولا قوله تعالى ﴿ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم ان يضلوك * وذلك لان القاعـدة ان يكون جوابها ممتنعا وقضية ذلك ان ينتـفى انهم لوجود الفضل مع انهم قدهموا واجيب بان المعنى ولولا فضل الله عليك ورحمته لاضلوك اذهموا اوانت غيرمطلع على حقيقة الحال * منه *

برأس المال وضياعته لمان لعلم رأس مال العامل فان عمل به مخلصا وا صطاد به مايفيده الحياة الابدية فقد ربح به جل السعادات وان اهمله باتباع الشهوات وعدم العمل بمقتضاه مخلصا صاركانه ضيعه لما اشتهر ان الشئ اذ لم يترتب عليه ثمرته وفوائده صار وجوده كعدمه وقدسبق مثل هذا فى اول الكتاب وههنا دقيقة لابد ان ننبه لها وهى ان الشارح لم يفسر الهلاك بشئ فى قول المص هلك النـاس حاشـا العالم فاشار الى انه هنـاك مستعمل فى معناه الحقيقى الذى هو الضياع والموت بموته سوء على ما فى البصائر ولذا منع استعماله فى حق الانبياء عليهم السلام وفسره عنـد قوله هلك العالمون خلا العامل بعلمه بالخيبة احترازا عن اسنـاده بالمعنى الحقيقى على العلماء وان كانوا غير عاملين رعاية لجانب العلم وفسره هنا بالخسر احترازا عن اسناده ولو بمعناه اللازمى الذى هو الخيبة ايضا على العلماء العاملين ولوكانوا غير مخلصين رعاية لجانبى العلم والعمل ولله دره مااحسنه فى هذا العمل فتأمل تنل ﴿ قوله ﴾ (يعنى الطالب برضاه) اى تفسير للمخلص اى المخلص من يطلب رضاء الله تعالى فى نيته وعمله بدون العجب والرياء كما قالوا فى تفسير الاخلاص من انه القصـد بالعبادة الى ان يعبد المعبود بهـا ﴿ وحده وقيل هو تصفية السر والقول والعمل ﴿ قوله ﴾ (ويكونان فعلين) وهو الاكثر فاذا جررت بهما مابعدهما يكونان من الحروف الجارة وبهذا الاعتبار ذكرا منهما واذا نصبت يكونان فعلين وكذا حاشا كما سبق ﴿ قوله ﴾ (لامتناع شئ لوجود غيره) فنحو لولا زيد لاكرمتك معناه وامتنع الاكرام لوجود زيد ﴿ قوله ﴾ (والاخفش جعل الضمير الخ) فسيبويه تصرف فى العامل لئلايلزم التأويل فى الفاظ كثيرة فجعل لولا ٣ حرف جر ونزله منزلته والاخفش تصرف

(فى الضمير)

في الضمير لان الاشكال جاء من قبله فهو احق بالتأويل فجعل الضمير المتصل المجرور مستعارا لضمير الرفع على عكس ما في قولهم ما انا كانت فانه استعير فيه ضمير الرفع لضمير الخطاب وهو الكاف فرارا من توالي حرفي خطاب في الصورة لو قيل كك كذا قيل ﴿ قوله ﴾ (لكونه مبتداء حذف خبره) اي لكون ما بعد لولا مبتداء محذوف الخبر وجوبا وهو موجود كما سينبه عليه ﴿ قوله ﴾ (اي اضل ضلالا شديدا) الضلال ضد الهدى والرشاد ويجيء بمعنى الضياع يقال ضل البعير والفرس ضلالا من الباب الثالث والرابع اذا ضاع وبمعنى الهلاك يقال ضل الرجل اذا مات وصار ترابا وعظاما ومنه قوله تعالى * واذا ضللنا في الارض * كذا يستفاد من القاموس وذكر فيه معاني اخر لا تناسب بهذا المقام اذا عرفت هذا فانت تعلم ان تفسير الهلاك به اما من قبيل تفسير الشيء بما يلازم معناه من غير وجه للعدول عن معناه الحقيقي واما من قبيل التفسير بالاخفى مع عدم الفائدة ح لتوصيف الضلال بالشديد اللهم الا ان يكون اشارة الى ما قدمنا من ان الهلاك ليس بمعنى الموت مطلقا بل الموت بموتة سوء فتدبر ﴿ قوله ﴾ (لم يهلك الحيوانات لوجود احسانك اه) الخطاب لله تعالى ففيه اشارة الى ان النداء الى الرحمة مجاز بتنزيلها منزلة ذوي العقول والمقصود النداء الى الله تعالى بانه لولم يكن رحمتك واحسانك اهلك الناس ولا يخفى عليك ان هذا تفسير للمثل بالاعم والموافق ان يفسر بانه لم يهلك الناس لوجود اه ﴿ قوله ﴾ (واذا دخل اه) ظرف ليكون المؤخر اي انما يكون حرف جر اذا دخل على ما الاستفهامية خاصة ﴿ قوله ﴾ (انه حرف ناصب دائما) ويرده قولهم كيمه كما يقولون لم واما ما اجابوا به عنه من ان الاصل كي تفعل ماذا فيلزمهم فيه كثرة الحذف واخراج ما الاستفهامية

لكونه مبتدأ حذف خبره وجوبا ولكثرتها بالنسبة الى كي قدمه عليه (نحو لولاك يا رحمة الله) اي يا فضله تعالى وكرمه واحسانه موجود (لهلك) اي اضل ضلالا شديدا (الناس) اي العبيد وكذا سائر الحيوانات يعني لم يهلك الحيوانات لوجود احسانك وكرمك اياهن (والتاسع عشر) منها (كي) قدمها على لعل لكونها حرف جر على لغة مشهورة بخلافه واذا دخل على ما الاستفهامية لا مطلقا يكون حرف جر وهي للتعليل (نحو كيمه عصيت) اي لاي غرض عصيت ربك وبدل على كونه حرف جر حذف الفه كما في لم وعم قال الدماميني في شرح التسهيل ان فيه ثلثة اقوال احدها انه حرف ناصب دائما وهو قول الكوفيين

والثانی انه حرف جر دائما وهو قول الاخفش والثالث انه حرف جر تارة وحرف ناصب للفعل تارة اخری وهو قول اکثر البصريين (والعشرون) من حروف الجر (لعل) باللام المشددة علی احدی اللغات وهی ستذکر ان شاء الله تعالی وهو للترجی فانه یجر به (فی لغة عقیل) بضم العین مصغر ذکره الدمامینی ولذا اخره والجمهور علی انه من الحروف المشبهة (نحو لعل الله تعالی) بالجر (یغفر ذنبی) وقالوا ان بعض الحروف متعلق بشیء وبعضها غیر متعلق فمن اراد الاطلاع فلیرجع الی المطولات ولولا هذا وان سهو طهمی لزنتکم یا ناهدیکم لله تعالی الیه (النوع الثانی) من الانواع الخمسة (حروف) والاولی ان یقول احرف بدل حروف لان المقام مقام القلة لکونها ثمانیة احرف والحروف جمع کثرة تستعمل فیما فوق العشرة لکن المصنف رحمه الله تعالی لما عبر عن الحروف الجارة بصیغة * ١٤٢ * جمع الکثرة لقام الکثرة لم یستحسن

عن المصدر وحذف الفها فی غیر الجر وحذف الفعل المنصوب مع بقاء عامل النصب مع ان کل ذلک لم یثبت * قوله * (انه حرف جر دائما) واما النصب بعدها فبان ظاهرة اومقدرة ویرده قوله تعالی *لکی لا تأسوا* کما لا یخفی * قوله * (فانه یجر به فی لغة عقیل) علة لدعوی مقدرة تضمنها عد لعل من الحروف الجارة واشارة الی ان الظرف متعلق لمقدر هو یجر المفهوم من سیاق الکلام * قوله * (ولذا اخرها) ای ولکون لعل جارا فی لغة عقیل فقط لا فی غیرها مع انها لغة غیر مشهورة اخرها عن سائر حروف الجر حطا لرتبتها عنها * قوله * (ان بعض الحروف) ای بعض حروف الجر متعلق بشیء البتة حتی یوصل معناه الی مجروره وبعضها غیر متعلق قال المص فی الاظهار ولا بد لهذه الحروف من متعلق فعل او شبهه او معناه الا الزائد منها ورب وحاشا وخلا وعدا ولولا ولعل فانها لا تتعلق بشیء انتهی فان اردت التفصیل فارجع الیه * قوله * (مع شیوع استعمال اه) ای بالقرینة * قوله * (او لما اعتبر اه) وجه آخر للتعبیر بصیغة

تغییر الاسلوب مع شیوع استعمال کل من صیغة جمع القلة والکثرة فی موضع الاخر اولما اعتبر تخفیفها ولغات لعل کما سیجیء بلغت مبلغ الکثرة فتأمل * وانما قدمها علی ماولا المشبهتین بلیس لکونها مشبهة بفعل تام وهما مشبهتان بفعل ناقص والتام مقدم علی الناقص

٤ قوله انا کثر الحروف المذکورة معارضة علی الوجه الاول بان اکثر الحروف التی ذکرها المص ههنا من الحروف الجارة والحروف المشبهة والحروف الناصبة اقل من من العشرة وذلک لان الحروف (الکثرة) المشبهة والحروف الناصبة اقل من العشرة فالمناسب رعایة لحرف الکثرة التی تستدعی التعبیر بصیغة جمع القلة ثم عدم تغییر الاسلوب فی الحروف الجارة ایضا وان اقتضی التعبیر بصیغة جمع الکثرة لان القلیل یتبع الکثیر وقوله وشیوع الاستعمال اه ردلما ذکره تأییدا للوجه الاول بقوله مع شیوع استعمال اه بان شیوع استعمال کل منهما فی موضع الاخر انما یکون اذا وجد قرینة دالة علی انه هنا غیر ظاهر فلا بد من بیانها وقوله والملاحظة اه رد للوجه الثانی الذی ذکر بقوله اولما اعتبر اه یعنی ان الاعتبار المذکور الذی هو ملاحظة فروعها انما یمکن فی الحروف المشبهة بالفعل دون غیرها من الحروف الناصبة مع ان المصنف عبر عنها بصیغة جمع الکثرة ایضا فلا بد من بیان وجه یجری فیها ایضا کما لا یخفی * منه *

وكذلك الفروع اولكون عملها متفقا عليه وعماهما مختلفا فيه اولكون مفهومهما وجوديا ومفهومهما عدميا وكان الوجودي اشرف من العدمي اولكثرة إستعمالها فتأمل (تنصب) اى تعمل هذه الحروف النصب صفة الحروف (الاسم) اى اسمها الذى هو مبتدأ فى الاصل وهو المسند اليه بعد دخول احد هذه الحروف (وترفع) اى تعمل الرفع (الخبر) اى خبرها الذى هو خبر المبتدأ فى الاصل وهو المسند بعد دخول احد هذه الحروف وهذا على المذهب الاصح

الكثرة وحاصله انه انما عبر بها اعتبارا بتخفيف نونات ان وان وكان ولكن وبلغات لعل لان فيه سبع لغات كما سيجيء فبهذا الاعتبار بلغت هذه الحروف مبلغ الكثرة * فناسب التعبير عنها بصيغة الكثرة ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه ماذكره المص فى الامتحان حيث قال فيه بعد مانقل الوجهين المذكورين فيه ان اكثر الحروف ٤ المذكورة اقل من العشرة فالمناسب رعاية الكثرة بالقلة ثم عدم تغيير الاسلوب وشيوع الاستعمال انما يكون مع القرينة والداعى فلا بد من بيانه والملاحظة المذكورة لاتأتى فيما عدا المشبهة والاقرب ان يقال ان لهذه الحروف مفهومات مثل ماوضع للافضاء وماشابه الفعل وعمل عمله الفرعى ونحوهما ولهذا افراد ذهنية كثيرة تلاحظ معها اجمالا ثم يعرف الافراد الخارجية تفصيلا بالتعداد فيناسب صيغة الكثرة فى الابتداء انتهى على الحروف هو المشهور فى جمع حرف بمعنى كلمة اوجزئها بخلاف الاحرف فانه مشهور فى جمع الحرف بمعنى اللغة كما فى حديث انزل القرأن على سبعة احرف ﴿ قوله ﴾ (وكذلك الفرع) يعنى انه كما ان الفعل التام مقدم على الفعل الناقص رتبة كذلك فرع الفعل التام مقدم على فرع الفعل الناقص فهذه الحروف لما كانت فروعا للتام كانت مقدمة على فروع الفعل الناقص رتبة اعنى مأولا ﴿ قوله ﴾ (اولكون عملها متفقا عليه اه) فيه ان عملها ايضا مختلف فيه كما سيذكره ﴿ قوله ﴾ (وكان الوجودى اشرف من العدمى) لان الوجود معدن كل كمال كما ان العدم بعكسه ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعله اشارة الى ماذكره الفاضل العصام من ان المناسب تقديم هذه الحروف على الحروف الجارة ايضا لان عملها النصب والنصب مقدم على الجر الا ان يقال انه روعى اصالة حروف الجر وفرعية هذه

الحروف تأمل اولى ان اكثر الوجوه المذكورة بل كلها لايجرى في غير الحروف المشبهة بالفعل ❊ قوله ❊ (اى تعمل هذه الحروف النصب) اشارة الى ان ليس المراد من النصب هنا معناه اللغوى الذى هو الاقامة يقال نصبت الشئ اذا اقمته اوالمعاداة تقول نصبت لفلان نصبا اذا عاديته او السير اللين يقال نصب القوم اذا ساروا يومهم وهو سير لين على مافى الصحاح بل ماهو المصطلح لعند النحويين من عمل النصب الذى هو عبارة عن ايراث اعراب النصب الى اخر الاسم هذا وقس عليه قوله فيما بعد اى تعمل الرفع ❊ قوله ❊ (وهو المسنداليه اه) اى اسم هذه الحروف ❊ قوله ❊ (وهذا على المذهب الاصح) يعنى ان نصب هذه الحروف للاسم ورفعها للخبر انما هو على المذهب الاصح الذى ذهب اليه البصريون واما مذهب الكوفيين فهو ان خبر هذه الحروف مرفوع بالابتدائية لابها كما سيجئ بيانه ❊ قوله ❊ (لمشابهتها اه) متعلق لقول المص تنصب الاسم وترفع الخبر يعنى ان هذه الحروف انما عملت بالرفع والنصب لانها مشابهة بالفعل لفظا ومعنى واستعمالا فان قيل لايلزم من تلك المشابهة كونها رافعة وناصبة لان الفعل اللازم لاينصب قلنا انها مشابهة ايضا بالفعل المتعدى خاصة فى دخولها على الاسمين ❊ قوله ❊ (وستعرفها فيه ان ماسيذكره) ليس الابيان وجه مشابهتها بالفعل لفظا ومعنى لااستعمالا كما لايستطاع ❊ قوله ❊ (فنبه على فرعيتها له فى العمل) فيه نظر لان هذا مشترك بين هذه الحروف و بين ماولا المشبهتين بليس مع انهما لم يعملا بهذا العمل حتى يكون تنبيها على فرعيتهما له فى العمل ايضا هذا حاصل ماذكره الرضى فى تزييف هذا الوجه والجواب انه لما شابه لاالتى لنفى الجنس بكلمة ان فى التأكيد

كما سيجئ لمشابهته بالفعل لفظا ومعنى واستعمالا وستعرفها ان شاء الله تعالى ❊ فان قلت لم قدم منصوبها على مرفوعها مع ان الفعل بخلافه قلت انما عمل هذا العمل لانه عمل فرعى للفعل فنبه على فرعيتها له فى العمل

ولملازمة الاسماء جعل مساويا له فى العمل لان ان ليس له عمل فرعى حتى تعمل لايعملها الفرعى وايضا المشابه لابواسطة ان بالفعل عمل عمله الفرعى مثله فلو عمل ماولا المشبهتين بليس بالعمل الفرعى ايضا للفعل لا التبس لا المشبهة بليس بلا التى لنفى الجنس فان قيل فلم لم يعكس قلنا لان المناسب ان يعتبر لاالتى لنفى الجنس اولا لكثرتها وقلة لاالمشبهة بليس ولكون مايشبه به لا المشبهة بليس ناقصا غير متصرف على انه يلزم على تقدير العكس مزية الفرع على الاصل اعنى مزية لاالتى لنفى الجنس على ان واماكلمة مافقد حملت على لا لمشاركتهما فى المشابهة بليس هذا توضيح ماذكره الشارح المدقق للاظهار نقلا عن الفاضل العصام وسيشير اليه الشارح ايضا ﴿ قوله ﴾ (ولها صدر الكلام) اى لهذه الحروف صدر الكلام الذى دخلت هى عليه ﴿ قوله ﴾ (ليعلم فى اول الامر انه اه) اى يعلم السامع فى اول الامر ان الكلام من اى قسم من اقسامه لان كلا من هذه الحروف يدل على قسم من اقسام الكلام مثل الكلام المؤكد والمشتمل على التشبيه والاستدراك والتمنى والترجى ﴿ قوله ﴾ (سوى ان المفتوحة اه) يعنى ان كلا من هذه الحروف يقتضى الصدارة وجوبا غير ان المفتوحة ولما توهم من هذه الاستثناء ان ان المفتوحة ايضا قدتقع فى صدر الكلام الاانه لايجب وقوعها فيه كسائرها مع انها لاتقع فى الصدر اصلا اشار الى دفع ذلك التوهم بقوله فهى بعكس باقيها يعنى ان ان المفتوحة ملتبسة بعكس باقيها من جهة ان باقيها تقتضى الصدارة وهى تقتضى عدمها اذهى مع اسمها وخبرها فى تأويل المفرد كما سيجيء فلا بدلها من التعلق بشيء اخر حتى يتم كلاما وح اووقعت فى الصدر اشتبهت بان المكسورة فى صورة الكتابة على ماذكره الجامى قدس سره

ولها صدر الكلام وجوبا ليعلم فى اول الامر انه اى قسم من اقسامه سوى ان المفتوحة فهى بعكس باقيها على مالايخفى (وهى) اى الحروف التى تنصب وترفع (ثمان) بحذف الياء مؤنث ثمانية بالتاء

على خلاف القياس (الاول) منها (ان) بالكسر و بالتشديد قدمها على ان المفتوحة لكونها اصلا ولكون مابعدها كلاما تاما لفظا ومعنى بخلاف المفتوحة لان مابعدها مفرد معنى وهى لتحقيق مضمون جملة بلا تغيير ولا يتقدم خبرها على اسمها الا اذا كان ظرفا فحينئذ يجب ان كان اسمها نكرة كقوله تعالى * وان لنا لاجرا * و يجوز ان كان معرفة كقوله تعالى * ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم * وخبرها يكون مفردا وجملة و يلزم العائد على اسمها وكذلك المفتوحة ودخلت لام التأكيد على خبرها نحو ان زيدا لقائم وعلى اسمها اذا فصل بينه و بينها بالخبر نحو ان فى الدار لزيدا بخلاف المفتوحة (نحو ان الله تعالى) بالنصب اسمها (عالم) بالرفع خبرها (كل) بالجر (شئ) اى عالم كل فرد من افراد الشئ سواء كان جزئيا اوكليا وسواء كان غائبا اوحاضرا (والثانية) من هذه الحروف الثمانية (ان) بفتح الهمزة قدمها على كان لمشابهتها بالاول لفظا ومعنى

* قوله * (على خلاف القياس) فان القياس ان يكون المؤنث بالتاء والمذكر بعدمها كما فى سائر الاسماء الا انهم صرحوا بان مذكر اسماء العدد من الثلثة الى العشرة بالتاء ومؤنثها بحذفها لعلة قد ذكرت فى المطولات * قوله * (لان مابعدها مفرد معنى) لكونها مع جملتها فى حكم المصدر وان كان كلا ما لفظا من جهة اشتماله على المبتداء والخبر صورة * قوله * (لتحقيق مضمون جملة اه) يعنى ان المكسورة تحقق وتؤكد مضمون الجملة التى دخلت عليها بلا تغيير معناها ولا يخرجها عن كونها جملة فاذا قلت ان زيدا قائم افدت مافدت بقولك زيد قائم مع زيادة التأكيد * قوله * (و يلزم العائد الى اسمها) اى يلزم على تقدير كون خبرها جملة ان يكون فيها عائدا الى اسمها * قوله * (وكذلك المفتوحة) اى فى هذين الحكمين الذين اشار الى احدهما بقوله وخبرها يكون مفردا اه والى الاخر بقوله ولا يتقدم خبرها اه * قوله * (ودخلت اللام اه) يعنى انه قد تدخل اللام التى لتأكيد معنى الجملة على خبر ان المكسورة التى هى ايضا لتأكيدها كما عرفت وتدخل ايضا على اسمها اذا فصل بينه و بينها لئلا يلزم توالى حرفى التأكيد والابتداء اعنى ان المكسورة ولام الابتداء وهم كرهوا ذلك * قوله * (بخلاف ان المفتوحة) فاللام لا يجتمع معها لانها بمعنى المفرد فلا يجتمع معها ماهو لتأكيد معنى الجملة * قوله * (اى عالم كل فرد اه) اشارة الى ماتقرر من ان كلمة كل اذا اضيف الى المنكر تفيد عموم الافراد فتكون تأسيسا كقوله تعالى وكل شئ فصلناه تفصيلا كما اسلفناه بقى انهم اختلفوا فى تفسير معنى لفظ الشئ فهو عند الاشاعرة يطلق على الموجود فقط وذهب طائفة من المعتزلة الى انه المعلوم وقال بعضهم هو القديم وللحادث مجاز وقال

(ابو)

ابو الحسين البصرى من المعتزلة هو حقيقة فى الموجود ومجاز فى المعدوم لكن النزاع لفظى متعلق بلفظ الشئ وانه على ماذا يطلق فليطلب التفصيل من المواقف فهو فى عرف الشرع لايشمل المعدوم ولذا استدل فى الكلام على شمول علمه تعالى بقوله تعالى * عالم الغيب والشهادة * دون قوله تعالى * والله بكل شئ عليم * مع ان الاستغراق مصرح به فى الاية الثانية وحمل لفظ الشئ على مايعم الموجود والمعدوم كما يشير اليه سوق الكلام يحتاج الى قرينة ولا يخفى عليك ان فى المثال اقتباسا من الاية الثانية وان فيه ردا للنافين علمه تعالى بالاشياء من اهل البدع والاهواء كما بسط فى الكلام ﴿ قوله ﴾ (اولكونها بسيطة بالاتفاق) انما قيد بقوله بالاتفاق لان كان ايضا بسيطة عند الجمهور الا ان فيها خلاف الخليل كما سيجئ ﴿ قوله ﴾ (وهو للتحقيق مع التغيير) فان المكسورة لتأكيد النسبة التامة واما هذه المفتوحة فلتأكيد النسبة الاضافية المسبوكة من الاسم والخبر لانها تخرج الجملة عن الاسناد التام وتجعلها مركبا اضافيا كما اشار اليه بقوله وهو مع اسمها وخبرها فى تأويل المفرد ﴿ قوله ﴾ (فيؤتى بالياء المصدرية اه) هذا ماذكره الرضى وذلك لان ياء النسبة اذا لحقت اخر الاسم وبعدها هاء التأنيث افادت معنى المصدر نحو الضاربية والمضروبية كما سبق واما صاحب المغنى فقد قال ان الخبر ان كان جامدا قدر بالكون نحو بلغنى ان هذا زيدا تقديره بلغنى كونه زيدا لان كل خبر جامد يصح نسبته الى المخبر عنه بلفظ الكون تقول هذا زيد وان شئت هذا كائن زيدا ومعناهما واحد ﴿ قوله ﴾ (واذا كان منفيا اه) اى الخبر وهذا مأخوذ مما زاده الفاضل العصام على الطريقين الاولين الذين ذكرهما القوم حيث قال معترضا على مانقله الرضى من

اولكونها بسيطة بالاتفاق وهى للتحقيق مع التغيير وهى مع اسمها وخبرها فى تأويل المفرد بان يؤخذ من خبرها مصدره و يضاف الى اسمها اذا كان خبرها مشتقا نحو علمت ان زيدا عالم اى علمت علم زيد واما اذا كان غير مشتق فيؤتى بالياء المصدرية فى آخره نحو علمت ان زيدا انسان اى علمت انسانية زيد واذا كان منفيا يؤخذ من النفى عدم اوانتفاء ونحوه ويضاف الى مصدر الخبر ويضاف الى اسمها نحو علمت ان زيدا لايفهم اى علمت عدم اوانتفاء فهم زيد (نحو اعتقدت) انا يعنى

حكمت حكما جازما مالايقبل الشك (ان الله) بالنصب اسمها (تعالى قادر) بالرفع خبرها والجملة مفعول لاعتقدت (على كل شئ) اى اعتقدت قدرته تعالى على كل شئ * ثم اعلم ان فى عملهما ثلثة مذاهب الاول انهما تنصبان الاسم وترفعان الخبر هذا عند البصريين والثانى ان خبرهما مرفوع بالابتدائية او بالاسم على رأى هذا عند الكوفيين والثالث ان اسمهما وخبرهما معمولان لعامل الاول

ذينك الطريقين هذا ليس يوفى فانه قد لا يمكن الاخذ من الخبر بل يؤخذ من صفته مصدر ان مضاف احدهما الى الاخر وهو الى الاسم كما فى قوله تعالى * ذلك بانهم قوم لا يفقهون * اى بانتفاء فقاهتهم وقد يؤخذ من جزائه مصدر مضاف الى المضاف الى الاسم مثل بلغنى ان زيدا ان تعطه يشكرك ابوه اى شكر ابيه اياك على تقدير اعطائك اياه وقد يؤخذ من جزئه مصدر كذلك مثل بلغنى ان زيدا ابوه قائم اى قيام ابيه انتهى فبهذا يبلغ الطرق هنا الى ستة كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (يعنى حكمت حكما جازما اه) اشارة الى المعنى المشهور * للاعتقاد الذى هو الحكم الجازم المقابل للشك بخلاف اليقين وقيل هو اثبات الشئ بنفسه وقيل هو التصور مع الحكم ﴿ قوله ﴾ (ان خبرهما مرفوع اه) يعنى ان خبرهما مرفوع بما ارتفع به عند كونه خبرا للمبتداء وهو الابتداء الذى هو تجريد الاسم الصريح او المؤل به عن العوامل اللفظية للاسناد لانه الرافع للمبتداء والخبر عند الاكثر وهنا نظر لانه سيصرح بكون هذا مذهب الكوفيين مع انه لا ينطبق على مذهبهم الذى هو الرافع بين المبتداء والخبر الا ان يقال ان قوله فيما بعد وهذا عند الكوفيين اشارة الى ارتفاع الخبر بالاسم فقط ولا يخفى عليك بعده كل البعد ﴿ قوله ﴾ (او بالاسم على رأى) اى او ان خبرهما مرفوع باسمهما بان يكون الاسم رافعا للخبر على رأى من قال بكون المبتداء عاملا فى الخبر كما سيجئ ﴿ قوله ﴾ (هذا عند الكوفيين) ودليلهم ان هذه الحروف ضعيفة فلا تعمل عملين النصب والرفع والجواب ان عملها لمشابهتها بالفعل المتعدى فتعمل عمل ماتشبهه اقول وبهذا تعلم ان الاختلاف المذكور فى هذه الحروف الستة جميعا فتخصيص الشارح بان المكسورة والمفتوحة مما لا ينبغى كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾

(معمولان)

وهذا القول مرجوح (والثالثة) منها (كأن وهي لتشبيه اسمها بخبرها سواء كان خبرها جامدا اومشتقا عند الجمهور وقال

الزجاج كأن للتشبيه ان كان خبرها جامدا وللشك ان كان مشتقا وقد يكون كأن للتحقيق قدمها على لكن لزيادة مشابهتها منها بالاولين وهي حرف برأسه على الاصح حملا على اخواتها ولان الاصل عدم التركيب وذهب الخليل الى انها مركبة من الكاف وان المكسورة فاصل كأن زيدا الاسد ان زيدا كالاسد قدمت الكاف ليعلم انشاء التشبيه من اول الامر وفتحت الهمزة لان الكاف في الاصل جارة وان خرجت عن حكم الجارة والجارة انما تدخل على المفرد فراعوا الصورة وفتحوا الهمزة وان المعنى على الكسر (نحو كأن الحرام) يعني جنسه بالنصب اسمها (نار) بالرفع خبرها اي اشبه الحرام نار الا ان الحرام

(معمولان للعامل الاول) اي للعامل الذي كان عاملا فيهما قبل دخولهما عليهما ﴿ قوله ﴾ (وهذا القول مرجوح) لانه قول باخراجهما عن العاملية بالكلية مع انه مما يرده القران وكلام البلغا ﴿ قوله ﴾ (وللشك ان كان مشتقا) نحو كان زيدا قائم لان الخبر في المعنى على هذا التقدير هو الاسم والشئ لا يشبه بنفسه ولذا لا يقال كاني المسئ وقال الرضي الاولى انه للتشبيه ايضا والمعنى كاني شخص الا انه لما حذف الموصوف وجعل الاسم الخبر بعينه صار الضمير في الخبر يعود الى الاسم لا الموصوف ولذلك تقول كاني مسئ ﴿ قوله ﴾ (لزيادة مشابهتها اه) اما لفظا فظاهر واما معنى فلانه قد يجئ للتحقيق والتقريب كالاولين ﴿ قوله ﴾ (وذهب الخليل الى انها اه) فكان عنده للتشبيه والتأكيد ﴿ قوله ﴾ (ليعلم انشاء التشبيه من اول الامر) اي ليعلم السامع من اول الامر ان الكلام مما يشتمل على التشبيه ﴿ قوله ﴾ (فراعوا الصورة) اي صورة الكاف فانها في صورة الجارة ولم تكن هي ﴿ قوله ﴾ (اي اشبه الحرام نارا) فكان في المثال المذكور للتشبيه وفاقا بين الزجاج والجمهور لان الخبر جامد ووجه الشبه كون كل منهما سببا للهلاك فكما يهلك من وقع في النار كذلك من وقع في الحرام ﴿ قوله ﴾ (لان الحرام اشد) فيه انه يشعر بان المشبه هنا اعني الحرام اقوى من المشبه به الذي هو النار في وجه الشبه مع انه قد تقرر في موضعه انه لابد وان يكون المشبه به اقوى من المشبه في وجه الشبه كما اشار اليه الشاعر بقوله ❊ ظلمناك في تشبيه صد غيك بالمسك ❊ فقاعدة التشبيه نقصان ما يحكي الا ان يقال التشبيه باعتبار الحسن ﴿ قوله ﴾ (والحرام لا يطفى بالماء) اطفأ الحرام كناية عن النجاة من مواجب الوعيدات التي تتعلق بمن يرتكبه ﴿ قوله ﴾ (مع ارضاء صاحبه) اي

اشد من النار لان النار تطفئ بالماء والحرام لا يطفى بالماء بل يحتاج الى التوبة مع ارضاء صاحبه

ذيك نظر بفـين هذا لبس بوفى فانه قد لا يمكن الاخذ من اخبر بل يؤخذ من صفته مصدر ان مضاف احدهمـا الى الاخر وهو الى الاسم كما فى قوله تعالى * ذلك بانهم قوم لايفقهون * اى بانتفاء فقها عنهم وقد يؤخذ من جزائه مصدر مضـاف الى المضاف الى الاسم مثل بلغنى ان زيدا ان تعطه يشكرك ابوه اى شكر ابيه اياك على تقدير اعطائك اياه وقد يؤخذ من جزئه مصدر كذلك مثل بلغنى ان زيدا ابوه قائم اى قيام ابيه انتهى فبهذا يبلغ الطرق هنا الى ستة كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (يعنى حكمت حكما جازما اه) اشارة الى المعنى المشهور * للاعتقاد الذى هو الحكم الجازم المقابل للشك بخلاف اليقين وقيل هو اثبات الشئ بنفسه وقيل هو التصور مع الحكم ﴿ قوله ﴾ (ان خبرهما مرفوع اه) يعنى ان خبرهما مرفوع بما ارتفع به عند كونه خبرا للمبتداء وهو الابتداء الذى هو تجريد الاسم الصريح اوالمؤل به عن العوامل اللفظية للاسناد لانه الرافع للمبتداء والخبر عند الاكثر وهنا نظر لانه سيصرح بكون هذا مذهب الكوفيين مع انه لاينطبق على مذهبهم الذى هو الرافع بين المبتداء والخبر الا ان يقال ان قوله فيما بعد وهذا عند الكوفيين اشارة الى ارتفـاع الخبر بالاسم فقط ولايخفى عليك بعده كل البعد ﴿ قوله ﴾ (او بالاسم على رأى) اى او ان خبرهما مرفوع باسمهما بان يكون الاسم رافعا للخـبر على رأى من قال بكون المبتداء عاملا فى الخـبر كما سيجئ ﴿ قوله ﴾ (هذا عند الكوفيين) ودليلهم ان هذه الحروف ضعيفة فلا تعمل عمـلين النصب والرفع والجـواب ان عملهـا لمشابهتها بالفعل المتعدى فتعمل عمل ماتشبهه افول و بهذا تعلم ان الاختلاف المذكور فى هذه الحروف السـتة جميعا فتخصيص الشارح بان المكسورة والمفتوحة مما لاينبغى كما لايخفى ﴿ قوله ﴾

حكمت حكمـا جازما مالايقبل الشك (ان الله) بالنصب اسمها (تعالى قادر) بالرفع خبرها والجملة مفعول لاعتقدت (على كل شئ) اى اعتقدت قدرته تعالى على كل شئ * ثم اعلم ان فى عملهمـا ثلثة مذاهب الاول انهما تنصبان الاسم وترفعـان الخبر هذا عند البصريين والثانى ان خبرهمـا مرفوع بالابتـدائية او بالاسم على رأى هذا عند الكوفيين والثالث ان اسمهما وخـبرهما معمولان لعامل الاول

وهذا القول مرجوح (والثالثة) منها (كأن وهي للتشبيه اسمها بخبرها سواء كان خبرها جامدا
او مشتقا عند الجمهور وقال الزجاج كأن للتشبيه ان كان خبرها جامدا والشك
ان كان مشتقا وقد يكون
كأن للتحقيق قدمها
على لكن لزيادة
مشابهتها منها بالاولين
وهي حرف برأسه
على الاصح حملا على
اخواتها ولان الاصل
عدم التركيب وذهب
الخليل الى انها مركبة
من الكاف وان المكسورة
فاصل كأن زيدا
الاسد ان زيدا كالاسد
قدمت الكاف ليعلم
انشاء التشبيه من اول
الامر وفتحت الهمزة
لان الكاف في الاصل
جارة وان خرجت عن
حكم الجارة والجارة انما
تدخل على المفرد
فراعوا الصورة وفتحوا
الهمزة وان المعنى على
الكسر (نحو كأن
الحرام) يعني جنسه
بالنصب اسمها (نار)
بالرفع خبرها اي اشبه
الحرام نار الا ان الحرام
اشد من النار لان النار تطفئ بالماء والحرام لا يطفى بالماء بل يحتاج الى التوبة مع ارضاء صاحبه

(معمولان للعامل الاول) اي للعامل الذي كان عاملا فيهما قبل
دخولهما عليهما ﴿ قوله ﴾ (وهذا القول مرجوح) لانه
قول باخراجهما عن العاملية بالكلية مع انه مما يرده القران وكلام البلغاء
﴿ قوله ﴾ (والشك ان كان مشتقا) نحو كأن زيدا قائم لان الخبر
في المعنى على هذا التقدير هو الاسم والشيء لا يشبه بنفسه ولذا
لا يقال كأني المسيء وقال الرضي الاولى انه للتشبيه ايضا والمعنى
كأني شخص الا انه لما حذف الموصوف وجعل الاسم الخبر بعينه
صار الضمير في الخبر يعود الى الاسم لا الموصوف ولذلك تقول كأني
مسيء ﴿ قوله ﴾ (لزيادة مشابهتها اه) اما لفظا فظاهر
واما معنى فلانه قد يجيء للتحقيق والتقريب كالاولين ﴿ قوله ﴾
(وذهب الخليل الى انها اه) فكان عنده للتشبيه وان التأكيد
﴿ قوله ﴾ (ليعلم انشاء التشبيه من اول الامر) اي ليعلم السامع
من اول الامر ان الكلام مما يشتمل على التشبيه ﴿ قوله ﴾
(فراعوا الصورة) اي صورة الكاف فانها في صورة الجار وان لم تكن
هي ﴿ قوله ﴾ (اي اشبه الحرام نارا) فكان في المثال المذكور
التشبيه وفاقا بين الزجاج والجمهور لان الخبر جامد ووجه الشبه كون
كل منهما سببا للهلاك فكما يهلك من وقع في النار كذلك من وقع
في الحرام ﴿ قوله ﴾ (لان الحرام اشد) فيه انه يشعر بان
المشبه هنا اعني الحرام اقوى من المشبه به الذي هو النار في وجه
الشبه مع انه قد تقرر في موضعه انه لا بد وان يكون المشبه به اقوى
من المشبه في وجه الشبه كما اشار اليه الشاعر بقوله * ظلمناك
في تشبيه صدغيك بالمسك * فقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى
الا ان يقال التشبيه باعتبار الحسن ﴿ قوله ﴾ (والحرام
لا يطفى بالماء) اطفاء الحرام كناية عن النجاة من مواجب الوعيدات
التي تتعلق بمن يرتكبه ﴿ قوله ﴾ (مع ارضاء صاحبه) اي

و قال الله تعالى
* ان الذين يأكلون
اموال اليتامى ظلما انما
يأكلون فى بطونهم نارا
* الآية (والرابع)
منها (لكن) قدمها
على ليت لكونها خبرية
بخلاف ليت وهى
للاستدراك وهو دفع
توهم يتولد من الكلام
المتقدم مثلا اذا قلت
جاءنى زيد توهم
السامع ان عمرا جاءك
لما بينهما من الالفة دفعت
هذا التوهم بقولك
لكن عمرا لم يجئ فتقع بين
كلامين متغايرين نفيا
واثباتا لفظا اومعنى
ومخالفة المعنى ضرورى
سواء كانا متغايرين
لفظا كما مر اولا نحو زيد
حاضر لكن عمرا غائب
وهى عند البصريين
مفردة

صاحب ذلك الحرام ان كان من حقوق العباد اذ لا يطفيه ماء التوبة فقط بل لابد معه من ارضاء صاحب الحق فاضافة الصاحب الى الضمير الراجع الى الحرام لادنى ملابسة ثم لا يخفى ان المستفاد مما ذكره انه جعل الحرام هنا مخصوصا بما هو من قبيل الاعيان على عكس ماجعله عند قول المص كففت عن الحرام ومخصوصا ايضا من بينها بما هو من حقوق العباد ولعل وجه التخصيص الاول التشبيه بالنار لما انها من قبيل الاعيان ووجه التخصيص الثانى ما يشير اليه من كون هذا المثال اقتباسا من الاية الاتية فافهم

﴿ قوله ﴾ (وقال الله تعالى * ان الذين يأكلون اموال اليتامى * الاية) قال القاضى فى تفسيره ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما ظالمين اوعلى وجه الظلم انما يأكلون فى بطونهم ملاء بطونهم نارا ما يجر الى النار و يؤل اليها وعن ابى بردة انه عليه الصلوة والسلام قال يبعث الله قوما من قبورهم تتاجج افواههم نارفقيل من هم قال الم تران الله يقول ان الذين يأكلون الاية ﴿ قوله ﴾ (بخلاف ليت) فانها لانشاء التمنى كما سيجئ ﴿ قوله ﴾ (وهو دفع توهم اه) اى الاستدراك فى العرف دفع التوهم يتولد من الكلام السابق على لكن دفعا شبيها بالاستثناء ومن ثم قدر المستثنى المنقطع بلكن كما ذكره الرضى واما فى اللغة فى الصراح الاستدراك تدارك مافات فليس السين للطلب وقال الفاضل الهندى هو طلب درك السامع لدفع ماعسى ان يتوهم فجعل السين للطلب وعلى التقديرين نقل فى العرف من معنى العام الى الخاص على ماذكره المحقق السلكونى ﴿ قوله ﴾ (فتقع بين كلامين اه) اى والاولى فتتوسط ﴿ قوله ﴾ (ومخالفة المعنى ضرورى) يعنى ان التغاير المعنوى بين الكلامين الذين توسط بينهما لكن ضرورى لابد منه واما

(التغاير)

التغاير اللفظى فقد يكون بينهما ايضا وقد لايكون قال الفاضل العصام ولايلزم التضاد الحقيقى بل يكفى تنافيهما بوجه ما كقوله تعالى * وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لايشكرون * فان عدم الشكر غير مناسب للافضال ثم قال ينبغى ان يكون الكلام السابق بحيث يوهم نقيض الكلام الذى بعده فان قوله تعالى * ان ربك لذو فضل على الناس * يوهم شكر جميع الناس * قوله * (كما مر من التمثيل) بقوله جاءنى زيد لكن عمروا لم يجئ لان الكلامين فيه متغايران لفظا ومعنى * قوله * (وقال الكوفيون هى مركبة اه) قال الرضى ولايخفى اثر التكلف فيما قالوا مع ما فيه من نقل الحركة الى المتحرك والاصل عدم التركيب * قوله * (اى ما نال المقصود) اشارة الى ان الفوز هنا بمعنى النجاة والظفر بالخير لانه احد معنييه وثانيهما الهلاك قال الجوهرى تقول منهما فاز يفوز فوزا فالمعنى الثانى لايجوز ارادته ههنا كما لايخفى * قوله * (اى العالم العامل المخلص) تنبيه على ان اللام فى العالم للعهد الخارجى لما انهم صرحوا بجواز كونها للعهد فيما يكون بعض افراد مدخولها حاضرا فى الاذهان ومتبادرا الى الافهام بسبب من الاسباب على ما اشار اليه الفاضل العصام فى حاشية انوار التنزيل على انه يجوز ان يكون العهد هنا اشارة الى الفرد الكامل كما صرح به بعض المحققين ولاشك ان العالم العامل المخلص فرد كامل من افراد العلماء ويمكن ان يقال قد سبق ذكر ذلك العالم فى قول المص هلك العالمون عدا المخلص * قوله * (بخلافه) اى بخلاف لعل فانه لايدخل الا على الممكن * قوله * (ليت الشباب يعود يوما) البيت قائله ابن العتاهية اسمعيل ابن قاسم فلفظه فياليت الشباب اه لانه من الوافر وقوله فاخبره

الاكائن فنقلت كسرة الهمزة الى الكاف وحذفت الهمزة ثم حذفت همزة لامن الكتابة فصار لكن فكلمة لاتفيدان مابعدها ليس كماقبلها بل هو مخالف له نفيا واثباتا وكلمة ان لتحقيق مضمون مابعدها (نحو مافاز) اى ما نال المقصود (الجاهل) عابدا كان او غيره توهم منه ان العالم فائز اولا دفع بقوله (لكن العالم) بالنصب اسمها اى العالم العامل المخلص (فائز) بالرفع خبرها اى نائل المقصود (والخامس) منها (ليت) قدمها على لعل لكونها مستعملة فى الممكن والحال بخلافه وهى لانشاء التمنى فتدخل على الممكن نحو ليت زيد اقائم وعلى المستحيل نحو * ليت الشباب يعود يوما فاخبره بما فعل المشيب *

منصوب باضمار ان بعد الفاء في جواب التمني وبما فعل المشيب اي بما فعله المشيب بتقدير العائد على ان تكون ما موصولة او بفعل المشيب على ان تكون مصدرية والشباب عبارة عن كون الحيوان في زمان تكون حرارته الغريزية مشبوبة اي قوية مشتعلة والمشيب دخول الرجل في حد الشيب من الرجال والشيب بياض الشعر هذا قول الاصمعي وقال الجوهري الشيب والمشيب واحد وقيل هذا البيت بكيت على الشباب بدمع عيني فانفع البكاء ولا النحيب * قوله * (فكانه قيل اتمنى زيدا قائما اي) اتمناه كائنا على صفة القيام فالخبران منصوبان على المفعولية لمعنى ايت كذا ذكره الجامي * قوله * (منصوب لمفهوم ليت والمعنى) اتمنى ايام الصبا رواجعا * قوله * (والجمهور على انه منصوب على الحالية) اي على انه حال من الضمير المستكن في خبرها المحذوف اي ليت ايام الصبا لنا كائنة حال كونها راجعة وفيه ان هذا ليس بقول الجمهور بل هو قول المحققين كما صرح به المولى الجامي وغيره اللهم الا ان يراد جمهور المحققين * قوله * (ليت العلم مرزوق لكل احد) الرزق في اللغة الحظ وفي الاصطلاح عند اكثر اصحابنا هو سوق الله تعالى الى الحيوان ما ينتفع به بالفعل ثم انه قد سئلني بعض المعاصرين عن اطلاق المرزوقين على نفس الحظ كما فعله المص في هذا المثال حيث اسند المرزوق الى العلم بناء على ان الرزق يتناول النعم الظاهرة والباطنة كما ذهب ابن الاثير مع ان الظاهر ان المرزوق هو الشخص الذي وصل اليه الرزق لا نفس الحظ فاجبته بان هذا الاطلاق يمكن ان يكون من قبيل الحذف والايصال اي مرزوق به كما هو شايع في مثله ثم بعد سنة من حين السؤال قد وجدت في كلام بعض المحققين ما محصله انه اذا لم يعتبر في المصدر ان يكون متعلقه امرا مخصوصا كالضرب كانت الذات

وقال الفراء يجوز ليت زيد اقائما بنصب المعمولين لان ليت للتمني فكانه قيل اتمنى زيد اقائما وقال الكسائي يجوز نصب الجزء الثاني بتقدير كان ومتمسكهما قول الشاعر * ياليت أيام الصبا رواجعا * وقال الفراء ان راجعا منصوب بمفهوم ليت والكسائي انه منصوب بكانت المقدر والجمهور على انه منصوب على الحالية (نحو ليت العلم) النافع بالنصب اسمها (مرزوق) بالرفع خبرها (لكل احد) اي لكل فرد من افراد الانسان (والسادس)

المعتبرة فى الصفة المشتقة منه مايتعلق به ذلك الحدث كالضارب والمضروب فان معناهما ماله الضرب وماعليه الضرب واذا اعتبر فيه ان يكون متعلقة امر امخصوصا فان كان ذلك الامر المخصوص فاعلا كان الذات المعتبرة فى اسم الفاعل هو ذلك الامر كالصرم الذى هو قطع السيف وان كان مفعولا كان المعتبر فى اسم المفعول هو ذلك الامر دون اسم الفاعل كالسفك الذى هو اهراق الدم والرزق الذى هو اخراج الحظ فمعنى الصارم السيف القاطع ومعنى المسفوك الدم المهراق ومعنى المرزوق الحظ المخرج انتهى اقول وانت خبير بان هذا يقتضى ان لايطلق المرزوق على الشخص مع انه لاشك فى صحة اطلاقه عليه ووجدت فى بعض حواشى انوار التنزيل مامخلصه قال القاضى الاقرب فى رسم المفعول ان يقال هو مايصح ان يعبر عنه باسم مفعول غير مقيد مصوغ عن عامله ثم قال و باب اعطيت زيدادرهما متعد الى مفعولين حقيقة لكن اولهما مفعول هذا الفعل الظاهر اذزيد مثلا فى المثال المذكور معطى وثانيهما مفعول مطاوع هذا الفعل فان الدرهم فيه مثلا معطى ايضا اى مأخوذ انتهى ملخصا فعلى قياس ماذكره يكون المرزوق فى قولنا رزق الله زيدا مالا مثلا هو زيدا ويكون المال مفعولا لفعل مستفاد من الكلام كما ان المفعول الثانى لاعطيت كذلك فاحفظ هذا ﴿ قوله ﴾ (العلم النافع) وهو الذى كان مقارنا بالعمل والاخلاص ﴿ قوله ﴾ (وقيل فيه لغات) ففى المغنى فيه عشر لغات مشهورة وذكرها الرضى احد عشر لغة وماذكره الشارح منها سبعة كلها مشددة الحرف الاخير وثامنها لعاء بالمد وتاسعها على مكسورة اللام وعاشرها على مفتوحة اللام والحادى عشر لعلت ﴿ قوله ﴾ (ولان وان) كانهم ابدلوا من العين همزة كما ابدلوا من الهمزة عينا

منها (لعل) باللام المشددة وقيل فيها لغات لعل وعل وعن ولعن ولغن بالغين المعجمة ولان وان وهى لانشاء الترجى

فى قولهم اشهد عن محمدا رسول الله ولايفعلون ذلك الافى الهمزة المفتوحة * قوله * (وهى انتظار شئ اه) اى الترجى انتظار شئ لااعتماد على حصوله ولذا لايقال لعل الشمس تطلع اوتغرب لان الطلوع والغروب ليسا مما لاوثوق بحصوله * قوله * (والاشفاق اه) اى اذا فسر الترجى بهذا المعنى يدخل فيه الاشفاق ايضا لانه انتظار شئ مكروه لاوثوق بحصوله فقوله والاشفاق عطف على قوله الطمع ومن الاشفاق ايضا نحو لعل الحبيب بلبس النعال ويقطع الوصال * قوله * (ان الترجى قد يكون من المتكلم) سواء كان طمعا اواشفاقا وهو الاصل كالمثالين المذكورين انفا * قوله * (وقد يكون من المخاطب وهو ايضا كثير لتنزيله منزلة المتكلم فى التلبس التام بالكلام كقوله تعالى * لعله يتذكر اويخشى * وقوله تعالى * لعل الساعة قريب * لاستحالة الترجى منه تعالى كما ستعرف * قوله * (وقد يكون من غيرهما) اى ممن له نوع تعلق بالكلام كقوله تعالى * لعلك تارك بعض مايوحى اليك * على احد الوجهين وهو انك بلغت من التهالك على ايمانهم مبلغا يرجون ان تترك بعض مايوحى اليك * قوله * (تكون لرجاء المخاطبين) لامتناع الترجى عليه تعالى لان الترجى كما سبق ارادة امر حصوله غير معلوم وهو على علام الغيوب محال لاستلزامه الجهل عليه تعالى وقال صاحب الكشاف ان لعل الواقعة فى القرآن بمعنى الاطماع وحاصله ايقاع المتكلم المخاطب فى الطمع بعلاقة اللزوم بين الترجى والطمع نحو لعلى اقضى حاجتك كما هو دأب الملوك وسائر الكرماء فى وعدهم المخاطب بشئ محبوب عنده لاينساله من جهتهم عازمين على ايقاعه غير جازمين بوقوعه فمثل قوله تعالى * لعلكم تفلحون * لعلكم ترحمون من هذا القبيل وان كان حصول الفلاح والرحمة مجزوما مقطوعا به

وهى لانتظار شئ ولاوثوق بحصوله فيدخل فيه الطمع وهو ارتقاب شئ محبوب لاوثوق بحصوله نحو لعلك تعطينا والاشفاق وهو ارتقاب مكروه لاوثوق بحصوله نحو لعلى اموت الساعة كذا ذكره الرضى ورضى به المصنف رحمه الله وقيل الترجى مخصوص بالطمع قال المحقق العلامة التفتازانى فى شرح الكشاف ان الترجى قد يكون من المتكلم وقد يكون من المخاطب وقد يكون من غيرهما كما يشهد به موارد الاستعمال انتهى * وقال الرضى ان لعل اذا وقعت فى كلام علام الغيوب تكون لرجاء المخاطبين عند سيبويه

(نحو لعل الله) بالنصب اسمها (تعالى غافر) بالرفع خبرها (ذنبى) ولما كان هذه الستة المذكورة متحدة بالاخيرين فى النوع ومغايرة فى الاسم نبه بقوله (وهذه الستة المذكورة (يسمى) اى الستة (الحروف) بالنصب مفعول ثان (المشبهة) بفتح الباء (بالفعل) ووجه تشبيهها به لفظا ومعنى امالفظا فلكونها منقسمة الى الثلاثى والرباعى والخماسى وبنائها على الفتح مثله واما معنى فلوجود معانى الفعل مثل اكدت وشبهت واستدركت وتمنيت وترجيت فافهم (والسابع) من هذه الحروف الثمانية (الا) قدمها على لا لعدم احتياجها الى الشرط بخلاف لا ولمشابهتها لماقبلها فى التشديد

بالنسبة اليه تعالى وقال المحقق الشريف فى حواش الكشاف ان ابن الانبارى وجماعة من الادباء ذهبوا الى ان لعل قد يجئ بمعنى كى حتى حملوها على التعليل فى كل موضع امتنع فيه الترجى سواء كان من قبيل الاطماع نحو لعلكم تفلحون اولا نحو لعلكم تتقون وهنا اقوال آخر حققها الفاضل السلكوتى فى حواش المطول على وجه التفصيل وانما اعرضنا عنه خوفا من التطويل ﴿ قوله ﴾ (وهو الحق) اى ماذهب اليه سيبويه من ان لعل الواقعة فى القرآن لرجاء المخاطبين هو الحق لان الاصل فى الكلمة ان لاتخرج عن معناها الاصلى بالكلية ﴿ قوله ﴾ (وقيل قد يجئ للاستفهام) قائله الفراء ومن وافقه من الكوفيين ونقل البعض عن الفراء ايضا ان لعل يجئ للشك وذهب الاخفش والكسائى الى انها تكون للتعليل بمعنى اللام وقدسبق الاشارة اليه انفا وانما نقله بصيغة التمريض لما قال بعضهم من ان كونها للتعليل والاستفهام والشك خطاء عند البصريين على ماذكره فى شرح التسهيل ﴿ قوله ﴾ (متحدة بالاخرين فى النوع) اى بكلمة الا الواقعة فى المستثنى المنقطع ولا الكائنة لنفى الجنس لانهما ايضا تنصبان الاسم وترفعان الخبر ﴿ قوله ﴾ (لفظا ومعنى اه) واما وجه مشابهتها به استعمالا كما اشار اليه سابقا فلازمتها الاسماء عند الاستعمال كالافعال ﴿ قوله ﴾ (فلوجود معنى الفعل اه) الذى هو الحدث فى كل منها لان فى ان وان معنى التأكيد وفى كان معنى التشبيه وفى لكن معنى الاستدراك وفى ليت معنى التمنى وفى لعل معنى الترجى ﴿ قوله ﴾ (فافهم) لعله اشارة الى انه يرد ان هذه الاحرف بمعنى الافعال الماضية لان الظاهر انها لانشاء التأكيد والتشبيه والتمنى والترجى فى الحال والتعبير عن معانيها بالافعال الماضية لانها بمعنى الافعال المقصودة به الانشاء

والشايع استعمال الماضى فى الانشاء كصيغ العقود كما ذكره الفاضل العصام ﴿ قوله ﴾ (الواقع فى الاستثناء المنقطع) اشارة الى ان الظرف مستقر صفة لالاكما صرح به والى ان الاستثناء هنا بمعنى المستثنى بقرينة وصفه بالمنقطع لان لفظ الاستثناء قد يطلق على فعل المتكلم و يعرف ح بانه الاخراج بالا واحدى اخواتها لما كان داخلا او منزلا منزلة الداخل وقد يطلق على المستثنى فان كان متصلا يعرف بانه المخرج من متعدد لفظا او تقديرا بالا واخواتها وان كان منقطعا يعرف بانه الذى لم يخرج عن متعدد كما سيذكره الشارح وقد يطلق على نفس الصيغة ﴿ قوله ﴾ (لانه فى المتصل ليس بعامل على الصحيح) اى وانما قيد الاستثناء بالمنقطع لان الا ليس بعامل فى المستثنى المتصل وانما قيد بقوله على الصحيح لان منهم من ذهب الى انه عامل فى المستثنى مطلقا واختاره ابن مالك وزعم انه مذهب سيبويه ﴿ قوله ﴾ (وقال بعضهم العامل فيه اهـ) اى فى المستثنى المتصل والقائل ابن الحاجب حيث قال فى شرح المفصل العامل فيه المستثنى منه بواسطة الا قال لانه ربما لايكون هناك فعل ولا معناه نحو القوم الا زيدا اخوتك ﴿ قوله ﴾ (وفيه نظر) لان المستثنى المتصل شئ يتعلق بالفعل او معناه تعلقا معنويا اذ له نسبة الى ما نسب اليه احدهما وقد جاء بعد تمام الكلام فشابه المفعول فالعامل فيه اما الفعل المتقدم او شبهه او معناه بتوسط الا كما ذهب اليه البصريون فجعل المستثنى منه عاملا فيه مما لايخفى بعده واما نحو القوم الا زيدا اخوتك فيمكن ان يقال فيه ان فى الاخوة معنى فعليا وهو الانتساب بالاخوة فجاز ان يعمل العامل الضعيف فيما تقدم عليه لتقويته بالا ﴿ قوله ﴾ (وهو الذى) اى المستثنى المنقطع لما عرفت من ان الاستثناء هنا بمعنى المستثنى ﴿ قوله ﴾

الواقع (فى الاستثناء) صفة لها (المنقطع) لا المتصل لانه فى المتصل ليس بعامل على الصحيح بل العامل فيه فعل او شبهه او معناه على رأى البصريين وقال بعضهم العامل فيه المستثنى منه وفيه نظر كما لايخفى والذى لم يخرج عن متعدد و العامل فيه الا عند الحجازيين

(لكونها)

لكونها بمعنى لكن واتفق المتأخرون فيه فيقدر خبرها فى الاغلب (نحو المعصية) بالرفع مبتدأ وهى الخصلة التى تكون مخالفة لرضاء الله تعالى (مبعدة) خبر المبتدأ (عن الجنة) يعنى مقربة الى النار بل مدخلة فيها (الطاعة) بالنصب يعنى الخصلة التى تكون مطابقة برضائه تعالى (مقربة) بالرفع خبرها (منها) اى الى الجنة يعنى مبعدة عن النار مقربة الى الجنة بل مدخلة فيها (والثامن) من هذه الحروف الثمانية (لا) الكائنة

(لكونها بمعنى لكن) اى لكون الا الواقعة فى المستثنى المنقطع * بمعنى لكن فى افادة الاستدراك ودفع ما يتوهم من الكلام السابق عليه فيعمل عمله ﴿ قوله ﴾ (فيقدر خبرها فى الاغلب نحو جاءنى القوم الاحمارا) اى لكن حمارا لم يجئ وقد يظهر كما فى مثال المتن ﴿ قوله ﴾ (وهى الخصلة التى اه) اى المعصية والخصلة بمعنى الطبيعة اقول تفسير المعصية بهذا المعنى مما لا يظهر له وجه وجيه لان المعصية بمعنى العصيان كما فى الصحاح وغيره وهو هنا المخالفة لاوامر الله تعالى واما كونها بمعنى الطبيعة المخالفة لرضائه تعالى فما لم نسمعه عن احد ولعله اشارة الى نكتة جليلة هى ان مطلق العصيان ليس بمبعد عن الجنة لكثرة مغفرته تعالى بل المبعد عنها العصيان الذى اصر فاعله عليه حتى جعل ذلك طبيعة له ومن الله التوفيق ﴿ قوله ﴾ (يعنى مقربة الى النار بل اه) كانه اشارة الى ان التبعيد كناية بمرتبتين لانه كناية عن التقريب الى النار وهو عن الادخال فيها والاسناد من قبيل الاسناد على السبب اى المعصية سبب ظاهرى للادخال فيها والا فالمدخل هو الله تعالى فلا يخفى ان حمل التبعيد على الحقيقة اولى ﴿ قوله ﴾ (يعنى الخصلة التى اه) تفسير للطاعة ففيه ايضا ما فيه اذ قد صرح ابو البقاء بان الطاعة هى الموافقة للامر اعم من العبادة لان العبادة يستعمل غالبا فى تعظيم الله تعالى غاية التعظيم والطاعة تستعمل لموافقة امر الله وامر غيره والطاعة فعل المأمورات وترك المنهيات ولو كراهة فقضاء الدين والانفاق على الزوجة والمحارم ونحو ذلك طاعة الله تعالى وليس بعبادة ويجوز الطاعة لغير الله تعالى فى غير المعصية ولا يجوز العبادة لغير الله انتهى ملخصا فالطاعة هنا بمعنى الموافقة لاوامر الله تعالى بقرينة التقريب من الجنة فتفسير الشارح لها بما ذكره مختل

قطعا ولا مجال للجواب ههنا بمثل ماذكرناه انفا كما لايخفى اللهم الا ان يكون هذا للمشاكلة بتفسير المعصية ﴿ قوله ﴾ (لنفى صفة الجنس) اعلم ان الشارح قدر هنا مضافا هو قوله صفة و بين وجهه بقوله فانك اذا قلت اه مشيرا الى انه مما لابد من تقديره اذ النفى لايتعلق بالجنس بل بصفته وقد تبع فى ذلك للمولى الجامى قدس سره لكن فيه بحث قوى اشار اليه الفاضل العصام وهو لاحاجة الى هذا التقدير لان كلمة لا كما تكون لنفى صفة الجنس تكون لنفى الجنس كما فى قولك لارجل بتقدير رجل موجود فانها فيه لنفى نفس الرجل لالنفى صفته اذ الوجود وان كان صفة لكن اذا نفى عن الشئ يقال نفى الشئ ولا يقال نفى صفته اذ نفى الشئ ليس الا نفى وجوده فنفى الصفة صار بمعنى نفى غير الوجود فلو حمل قولهم لالنفى الجنس على معنى نفى صفة الجنس كما فعله الشارح لم يتم التسمية فيما هو لنفى الوجود ولو حمل على نفس الجنس لم يتم فيما هو لنفى صفة الجنس فلابد من التسمية بملاحظة حال بعض الافراد فح لاحاجة الى تقدير المضاف اذ يصح حمل العبارة على ظاهرها نعم لو فسر قولهم هذا بنفى الحكم عن الجنس كما اختاره المص فى الامتحان وتبعه الشارح المدقق اللاظهار لشمل كلا هذين القسمين اى نفى الوجود ونفى الصفة وان كان الاضافة على هذا لادنى ملابسة وهى من قبيل المجاز كما تقرر فى محله بقى ان الشارح جعل قول المص فى المرفوعات والسابع خبر لالنفى الجنس فى تقدير نفى حكم الجنس وهو مبنى على انه لم يفهم مقصود المص فى الامتحان وظن ان مراده من قوله اى لنفى الحكم عن الجنس تقدير المضاف الذى هو حكم مع انه من بعض الظن على ما عرفت ما هو المراد ﴿ قوله ﴾ (لمشابهتها بان المكسورة فى التأكيد) وان تفاوتا

(لنفى) صفة (الجنس) فانك اذا قلت لاغلام رجل قائم فالمراد منه نفى القيام من جنس غلام رجل لالنفى جنس الغلام وانما تعمل لمشابهتها بان المكسورة فى التأكيد وملازمة الاسماء وشرط عملها

ان يلي اسمها بلا وان يكون نكرة وان يكون مضافا الى النكرة اومشابهابه فان انتفى الشرط الاخير فهو مبنى على ماينصب به نحو لا رجل فى الدار وان انتفى الآخران وجب الرفع والتكرير نحو لافى الدار رجل ولاامرأة ونحو لازيد فى الدار ولاعمرو فتأمل (نحو لافاعل) بالنصب اسمها (شرفائز) بالرفع خبرها والحجازيون يحذفون الخبر غالبا

فى انها لتحقيق النفى وان لتحقيق الاثبات ﴿ قوله ﴾ (ان يلى اسمها) بلا اسمها فاعل يلى والضمير راجع الى لا فلا يخفى مافى العبارة من الركاكة والاولى ان يليها اسمها اى يقع بعدها بلا فاصلة ﴿ قوله ﴾ (اومشابها به) اى بالمضاف فى تعلقه بشئ هو من تمام معناه وهو هنا قسمان الاول ان يتصل به شئ معمول له كما فى قولهم لاخير من زيد والثانى ان يتصل به شئ عطف عليه بشرط ان يكون مع المعطوف اسما لشئ واحد كثلثة وثلثين عددا او علما واما فى باب النداء فثلثة اقسام ثالثها ان يتصل به شئ نعت له بشرط ان يكون ذلك الشئ جملة نحو يا حليما لا يعجل اوظرفا نحو * الايانخلة من ذات عرق * ولم يعتبروا هذا القسم من شبه المضاف فى باب لا والفرق بين البابين مذكور فى المطولات فاحفظه فانه من النفائس ﴿ قوله ﴾ (فان انتفى الشرط الاخير اه) الذى هو كونه مضافا اومشبها به بان يليه نكرة غير مضافة ولامشبهة به فانه وان اطلق انتفاء الشرط الاخير بحيث يشمل كون اسمها مفردا معرفة ومفصولا عنها لكن قوله فهو مبنى على ماينصب به اى على ماكان ينصب به ذلك المفرد قبل دخول لا عليه يدل على ان المراد ماذكرناه لان الحكم على تقدير كونه مفردا معرفة اومفصولا عنها ليس بذلك ﴿ قوله ﴾ (وان انتفى الاخران وجب اه) اى وان انتفى احد الشرطين الاولين بان يكون اسمها معرفة بانتفاء شرط النكارة اومفصولا بينه وبين لا بانتفاء شرط الاتصال وجب الرفع فى ذلك الاسم على الابتداء ووجب تكريره لكن مطلقا لابعينه ووجه كل واحد من هذه الاحكام مذكور فى المطولات على وجه الاحكام ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه انه يرد على ماذكر من وجوب الرفع والتكرير عند انتفاء غير الشرط الاخير نحو قضية ولا ابا حسن لها فان اسم لا فيه معرفة

(حرفان) ولكونهما متماثلين فى العمل لما قبلهما قدمهما على مابعدهما اولكونهما عاملين فى الاسمين كما قبلهما بخلاف مابعدهما (ترفعان) لفظا اوتقديرا اومحلا (الاسم) اى اسمهما (وتنصبان) ايضا (الخبر) اى خبرهما وهذا العمل انما هو عند الحجازيين واما عند بنى تميم فالمعمولان يرفعان و ينصبان بما كان عاملا فيهما قبل دخولهما عليهما واما القرآن فعلى اللغة الحجازية كقوله تعالى * ماهذا بشرا * فلذلك العلماء اعتبروا اللغة الحجازية وتبعهم المصنف رحمه الله (وهما) اى الحرفان لفظ (ماولا) حكم بعد ملاحظة العطف (المشبهتان) بفتح الباء صيغة احترازية قوله (بليس) متعلق للمشبهتان

لان اباحسن كنية على رضى الله عنه مع انه لارفع فيه ولاتكرير والجواب انه متأول بالنكرة امابتقدير المثل اى ولا مثل اباحسن لها فان مثل لتوغله فى الابهام لايتعرف بالاضافة او بتأويل ابى حسن بفيصل بين الحق والباطل لاشتهاره رضى الله عنه بهذه الصفة كما ذكره المولى الجامى قدس سره السامى ﴿ قوله ﴾ (وبنو تميم لايثبتونه اصلا) اى لايظهرون خبر لافى اللفظ ابدا لان الحذف عندهم واجب ويحملون مايرى خبرا فى مثل لارجل قائم على الصفة دون الخبر ﴿ قوله ﴾ (ولكونهما متماثلين اه) لانهما ايضا ترفعان وتنصبان الاازمرفوعهما مقدم على منصوبهما ﴿ قوله ﴾ (اى اسمهما) فاللام فى الاسم عوض عن المضاف اليه وكذا فى الخبر لماذكر فى المغنى من انه اجازه الكوفيون وبعض البصريين وكثير من المتأخرين نيابة ال عن الضمير المضاف اليه وخرجوا على ذلك فان الجنة هى المأوى والمانع يقدر هى المأوى له ﴿ قوله ﴾ (فعلى لغة الحجازية) اى فوارد على لغتهم ﴿ قوله ﴾ (حكم بعد ملاحظة العطف) اى هذا اعنى كون ماخبرا عن قوله هما والحكم به عليه انما هو بعد ملاحظة عطف لاعليه اوحكم على صيغة الماضى المعلوم اى حكم المص بعد ملاحظة العطف اوعلى صيغة المجهول والمقصود على كل من التقادير دفع مايترائى من ظاهر العبارة من ان هما مبتدأ وماخبره ولاعطف عليه مع انه ليس بصحيح لان الحكم بما على ضمير التثنية الراجع على حرفين بين الفساد وحاصل الدفع ان هذا انما يرد لو لم يلاحظ عطف لاعلى ماقبل الربط والحكم به على هما وليس كذلك اذا العطف ملاحظ قبل الحكم فيكون الخبر مجموع ماولا ولاشك فى صحته ﴿ قوله ﴾ (صفة احترازية)

(اى)

اى عن اللتين ليستا بمشابهتين بليس مثل لاالتى لنفى الجنس وما الاستفهامية وغيرهما ✻ قوله ✻ (فى كونهما النفى) متعلق بالمشبهتان وبيان اوجه الشبه بينهما و بين ليس ✻ قوله ✻ (لانها لنفى الحال كليس) هذا عند ابن الحاجب حيث جعلهما لنفى الحال وقال الرضى والحق انهما لانفى المطلق ✻ قوله ✻ (ودخولهما على المبتدأ اى وفى دخولهما اه) عطف على قوله فى كونهما للنفى ✻ قوله ✻ (ان مشابهة ما بليس دون اه) خبر ان قوله فى دخول الباء حال من مشابهة وسوغ الحال من اسم ان استتار ضميره فى الظرف المستقر الواقع خبرا عنها ومقصوده ان مشابهة ما بليس اقوى من مشابهة لا به لدخول الباء على خبرما كما تدخل على خبر ليس ولدخول ما على المعرفة والنكرة كما ان ليس كذلك بخلاف لا لان الباء لاتدخل على خبره وانه لايدخل الاعلى النكرة والفصل بين هذا الكلام و بين ما نقله من النتايج مع ان سوق الكلام يقتضى ان يقول لكن لمشابهة ما اكثر لانه لنفى الحال اه وانها تدخل على المعرفة والنكرة وان الباء تدخل على خبره ونقله بصيغة التمريض اشارة الى ضعفه كما صرح به الفاضل العصام حيث قال و يرده ماقالوا ان دخول الباء فى الخبر مختص بلغة من اعمل واعتبر مشابهته بليس انتهى لكن فيه نظر اذقد صرح ابن مالك فى كتبه وغيره بانه لافرق فى دخول الباء فى خبر مابين ان تكون حجازية او تميمية ✻ قوله ✻ (فلا تعملان عمله اه) اى فلا تعملان عمله الاصلى بل اللائق ان تعملا عمله الفرعى لانهما لو عملا عمله الاصلى فاما ان تعملا مع ذلك عمله الفرعى ايضا فى بعض الاحيان بالاصالة اذلا يتصور ان يكون له عملان ايضا احدهما اصلى والاخر فرعى كما لايخفى فيلزم مزية الفرع على اصله اولا فيلزم مساواته له وكلاهما باطلان او ذكر لزوم مزية الفرع

فى كونهما للنفى لكن مشابهة ما اكثر لانها لنفى الحال كليس بخلاف لا فانها لنفى المطلق اولنفى الاستقبال قاله فى النتايج ودخولهما على المبتدأ والخبر وقيل ان مشابهة ما بليس دون لا فى دخول الباء على خبره وفى دخول ما على المعرفة والنكرة فان قلت انما تعملان لمشابهتهما بليس فيما ذكر فليس اصل وهما فرعان فلا تعملان عمله لئلا يلزم مزية الفرع على الاصل اومساواته له

قلت هما نما تعملان عمله لانه لوكان لا المشبهة بليس تنصب الاسم وترفع الخبر لالتبس بلا لنفي الجنس وانما لم يكن بالعكس لان لاالتي لنفي الجنس انما تعمل لمشابهتها بان المكسورة في التأكيد وملازمة الاسماء فجعل مساويا لهـا في العمل لعدم عملها الفرعي وايضا لما شابه بواسطتها للفعل عمل عملها الفرعي مثلها فثبت المطلوب وشرط عملهما ان لا يفصل بينهما وبين اسمهما بان زائدة عند البصريين تسمى عازلة ونافية ومؤكدة عند الكوفيين وان لا يفصل بينهما وبين اسمهما بغيرهما وان لا يتوسط بين اسمهما وبين خبرهما الا

٩ قوله ولا مساغ لجعلها صفة اه وذلك لان ان علم لنفسه فلا يجوز توصيفه بالنكرة ولعل وجه الامر بالفهم * منه *

على الاصل لمجرد الاشارة الى بطلانه ايضا وان كان اللازم على هذا التقدير مساوات الفرع للاصل بناء على ان المتبادر من عملهما بعمله الاصلي ان تعملا به فقط لا مع العمل بعمله الفرعي فتدبر ﴿ قوله ﴾ (لانه لو كان لا المشبهة اه) اي او عملت لا المشبهة بليس بالعمل الفرعي لليس بان تنصب الاسم وترفع الخبر لالتبس اه واما كلمة ما فقد حملت على لا وقد حققنا هذا الكلام فيما سبق لحاجة مست اليه هناك فتذكر ﴿ قوله ﴾ (لعدم عملها الفرعي) اي لعدم العمل الفرعي لان المكسورة حتى تعمل لا التي لنفي الجنس بهذا العمل ﴿ قوله ﴾ (وايضا لما شابه اه) علة اخرى لعدم كون الامر بالعكس يعني لما شابه لا التي لنفي الجنس بواسطة ان المكسورة بالفعل عمل عمله الفرعي مثل ان المكسورة فلا يجوز ان يعمل بالعمل الاصلي له فثبت المطلوب الذي هو كونهما رافعين للاسم وناصبين للخبر ﴿ قوله ﴾ (زائدة منصوبة) على انها حال من ان او مرفوعة خبر مبتداء محذوف اي هو زائدة ولا مساغ ٩ لجعلها صفة لان فافهم ﴿ قوله ﴾ (وتسمى عازلة) اي تسمى ان الفاصلة الزائدة عند البصريين عازلة لما انها تعزلهما عن العمل في اسمهما وخبرهما ﴿ قوله ﴾ (ونافية مؤكدة منصوب او مرفوع) عطف على زائدة يعني ان ان هذه زائدة لتأكيد معنى النفي عند الكوفيين والا فيكون نفيا للنفي وهو اثبات ﴿ قوله ﴾ (بغيرها) اي بغير ان مثل خبرهما وغيره . ﴿ قوله ﴾ (وان لا يتوسط اه) عدل عن قولهم وان لا ينتقض النفي بالا لما يرد عليه من انه او انتقض نفي البدل لا يبطل عملهما نحو ما زيد شيئا الا شئ مع ان قولهم هذا يشمل بظاهره هذه الصورة ايضا ولذلك احتاجوا الى تفسير النفي بنفي الخبر مع انه لا قرينة الى ذلك التخصيص في كلامهم

(قوله)

او معناها وان لايتقدم الخبر على الاسم وهذه الشروط الاربعة اعم منهما ومع هذه الشروط الاربعة يشترط فى لاكون اسمها نكرة ولا يتقدم معمولهما عليهما لضعفهما (نحو ماالله) بالرفع اسمها (تعالى متمكنا) بالنصب خبرها (بمكان) اى فى مكان من الامكنة اى ليس الله تعالى متمكنا بمكان فى السماء والارض وفيما بينهما لانه تعالى لوكان متمكنا بمكان لاحتاج اليه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ولاشئ) بالرفع اسم لا (مشابها) بالنصب خبرها (لله تعالى)

* قوله * (او معناها) اى معنى الا وفيه نظر لانهم صرحوا بان النفى لو انتقض بغير بمعنى الا لايبطل عملهما بل يعملان فيه نحو ماز يد غير قائم بمعنى الا قائما ولارجل غير حاضر ذكره الفاضل العصام فى شرح الكافية الا ان يقال لعل ماذكره الشارح مبنى على ماصرح به ذلك الفاضل ايضا من ان ماالتى بمعنى الامثلها فى ابطال العمل * قوله * (وان لايتقدم الخبر على الاسم) تكرارا مع ماسبق من قوله وان لايفصل بينهما وبين اسمهما بغيرها كما عرفت فالصواب اسقاطه * قوله * (اعم منهما) يعنى ان هذه الشروط معتبرة فى عمل كل واحد منهما غير مختصة باحدهما كما توهم من عدم ذكر النحاة هذه الشروط فى عمل لا كما فى الرضى اذ الحق ان يراعى فى عملهما الشروط المعتبرة فى عمل مابل هى فى لااولى منهما فى ما لكونهما اضعف على ما ذكره الاندلسى ولايخفى مافى عبارة الشارح من السماجة * قوله * (اى فى مكان من الامكنة) اشارة الى ان الباء بمعنى فى وان كان نكرة وقعت فى سياق النفى فتفيد العموم اعلم انه قد يتوهم من ورود جمع المكان امكنة ان الميم فيه اصلية وانه فعال من مكن وليس مفعلا من كان يكون ولذا يقال تمكن اذا ثبت فى المكان وليس بشئ اذقد ذكر شارحوا الشافية ان مكان مفعل من الكون والميم زيادة لازمة ولذا قالوا فى جمعها امكنة واماكن وقالوا ايضا تمكن واستمكن على توهم اصالة الميم ببقائه فى جميع تصاريفه * قوله * (لانه تعالى لوكان متمكنا اه) يعنى انه تعالى لو كان متمكنا بمكان لاحتاج الى ذلك المكان فى القيام ضرورة مع ان الاحتياج الى شئ مما يستحيل على ذات الواجب الوجود وفيه بحث لان احتياج الحال فى المكان اليه احتياج فى التمكن لا احتياج فى الوجود والمنافى للوجوب هو الثانى لا الاول ولذا استدل

يعني ليس شئ مماثلا ونظير الله تعالى لانه لو كان له تعالى نظير وشبيه لعجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا *او الخروج والعالم عن النظام كما قال الله تعالى *لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا * فتأمل (النوع الرابع) من الانواع الخمسة ﴿ ١٦٤ ﴾ (حروف) الاولى ان يقول اربعة احرف

في الكلام على هذا المطلب بانه لو كان الواجب تعالى حالا في المكان يلزم ان يكون جسما او جسمانيا لما انه من خواص الاجسام والجسمانيات مع انه محال باطل قطعا والجواب ان مطلق الاحتياج مناف للوجود الذاتي بالاجماع القطعي من العقلاء على ان واجب الوجود منزه عن جميع سمات النقص ثم انه قد ظهر بما ذكر ان في المثال ردا لطائفة من المشبهة الذين زعموا انه تعالى في جهة الوفق ومماس للصفحة العليا من العرش كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (يعني ليس بشئ مماثلا ونظرا اه) اشار بهذا التفسير الى ان المشابهة هنا اعم من المشارك في الذات والحقيقة ومن المشارك في الصفات لان المماثل في عرفهم ما يتحد مع الشئ في النوع والنظير ما يشارك الشئ في الصفات وفيه ان المتبادر من المشابهة هو المشاركة في الصفات كما اشار اليه المحقق الدواني في شرح العقائد العضدية ثم ان ظاهر التفسير يشعر بان المصنف اراد بالشئ هنا الممكن لا ما هو اعم منه ومن الواجب لان المتبادر من كلامه نفي مشابهة شئ موجود لا نفي وجود المشابه وانت خبير بان ظاهر استدلال الشارح بما ذكره انما ينطبق على نفي وجود المشابه مطلقا الا ان يقال يمكن صرف كلام المص عن ظاهره وكذا تفسير الشارح فينطبق الدليل على المدعى بان يرجع النفي في كلا المحلين الى وجود المشابه وان كان ظاهرا في الرجوع الى المشابهة ﴿ قوله ﴾ كما قال الله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا اعلم انهم صرحوا بان في هذه الاية الكريمة اشارة الى برهان التمانع وتقريره انه لو وجد الهان ويتصفان لا محالة بشرائط الالوهية من كمال العلم والقدرة والارادة وغيرها لامكن بينهما تمانع بان يريد احدهما حركة زيد مثلا في هذه الزمان وفي هذا المكان والاخر سكونه فيه لكون كل

لانه موضع القلة الا انه لما عبر عن الحروف الجارة والحروف المشبهة بصغية الكثرة لم يستحسن تغيير الاسلوب ولا اعتبار اضمار ان لانها تضمر في ستة مواضع كما سيجئ قدمه على الخامس لقلته

ولذا قال شارح المقاصد ان الحال في الشئ يفتقر اليه في الجملة سواء كان حلول جسم في مكان * اوعرض في جوهر اوصورة * في مادة كما هو راى الحكماء او صفة في موصوف كصفات المجردات والافتقار الى الغير ينافي الوجوب

* منه *

(منهيا)

منهما قادرا على الكمال على كل ممكن فى كل وقت لكن التالى باطل
والمقدم مثله فثبت نقيضه وذلك لان التمانع محال مستلزم للمحال
اذلو فرض وقوعه فاما ان يحصل مراد احدهما دون الاخر
فيلزم عجز الاخر عن تنفيذ القدرة فى الممكن فلا يكون الها قادرا
على الكمال وقد فرض انه اله قادر على الكمال وهو اجتماع
النقيضين او يحصل مراد كل منهما فيلزم وقوع اجتماع الضدين
فيخرج العالم عن انتظام المشاهد اولا يحصل مراد شئ منهما
فيلزم عجزهما وهو خلاف المفروض ايضا وايضا يلزم خلو
الجسم عن الحركة والسكون فبهذا ظهران ماقرره الشارح بقوله
لانه لو كان له تعالى نظير وشبيه اه اجمال تفصيله ماذكرنا
وان قوله لعجز اشارة الى الشق الاول والثالث اى لاجل احدهما
أو كل واحد منهما وقوله ولخروج العالم عن اه اشارة الى الشق
الثانى لكن بقى هنا ابحاث الاول ان ماقرره من الاستدلال انما هو
على تقدير كون الفساد المذكور فى الاية بمعنى الخروج عن النظام
المشاهد من بقاء الانواع وترتيب الاثار كما هو الظاهر واما على تقدير
كونه بمعنى عدم التكون فى الاصل كما قالوا فقد قرره العلامة
التفتازانى فى شرح المقاصد بانه لوتعدد الاله لم يتكون السماء
والارض لان تكونهما اما بمجموع القدرتين او بكل منهما
او باحدهما والكل باطل اما الاول فلان من شان الاله كمال القدرة
والتكوين بمجموع القدرتين يستلزم عجز احدهما واما الاخير ان
فلان توارد العلتين المستقلتين على معلول واحد شخصى باطل عند
الكل وكذا الرجحان * من غير مرجح والثانى ان المفهوم ماذكره
ان فى هذا المثال اشارة الى رد المشركين كعبدة الاصنام والمجوس
و بعض النصارى الذين اتخذوا له شريكا تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا والاولى ان يكون اشارة الى رد المجسمة الذين زعموا بكونه

٤ قوله كما اشرنا اليه اى بقوله وفيه ان المتبادر من المشابهة هو المشاركة فى الصفات لانه اذا اريد من المشابهة تلك المعنى يكون المثال ردا لتلك الطائفة قطعا فافهم

* منه *

بخلاف الخامس ولمناسبته لماقبله فى عمل النصب بخلاف (نصب) اى الحروف صفة للحروف (الفعل المضارع الذى لم يتصل باخر ضمير جمع المؤنث) يعنى تبدل الضمة بالفتحة فى خمسة مواضع وتسقط النون فى سبعة مواضع (وهى) اى الحروف الناصبة له (اربعة حرف) بالاستقراء وهى ان لن كى اذن (الاول) منها (ان) بفتح الهمزة وانما عملت لمناسبتها بان فى المادة

تعالى جسما كبعض الاجسام كما اشرنا اليه ٤ انفافح يتناسب المثالان اشد تناسب كما لايخفى والثالث انه انما قرر الدليل اولا ثم اورد الاية المذكورة على طريق التأييد اشارة الى ماذكره بعض الافاضل من ان هذا الدليل عقلى لانقلى ضرورة ان الاستدلال بالاية على نفى تعدد الاله ليس لاجل كونهما كلام الله تعالى بل هو استدلال بطريق القياس الاستثنائى والرابع ان ظاهر كلامه هذا يخالف ماذكره بعض المحققين ان التوحيد امابحصر وجوب الوجود او بحصر الخالقية او بحصر المعبودية والاية المذكورة دليل للثانى لانه استدل به على مطلق التوحيد النافى للشركة فى الذات والحقيقة والوجوب والخالقية والمعبودية الى غير ذلك اقول ولعل منشأه ان ذلك الاله صريح فى وجوب الوجود والقدم الذاتى مع خواص الالوهية التى من جملتها الخالقية والمعبودية وكمال القدرة فهى بظاهرها دليل على نفى مطلق التعدد واما تخصيصهم ذلك بالتوحيد الثانى فلما انهم ارادوا بالاله فى الاية معنى الخالق المؤثر بقرينة ترتيب الفساد ولعل لهذا كله امر بالتأمل وانما صرفنا عنان الاقلام الى نوع تفصيل من الكلام ليتضح حقيقة المرام والافقصب السبق فى مضمار تحقيق هذا المقام مالاينال اليه الابافراس علم الكلام ﴿ قوله ﴾ (بخلاف الخامس) اى النوع الخامس اعنى الكلمات التى تجزم المضارع لانها كثيرة ﴿ قوله ﴾ (الذى لم يتصل باخره ضمير جمع المؤنث) يعنى النون لان المضارع الذى اتصل به ذلك النون مبنى ﴿ قوله ﴾ (فى خمسة مواضع) اى من المضارع الاول منها الواحد الغائب والثانى الواحدة الغائبة والثالث المخاطب والرابع صيغة المتكلم وحده والخامس صيغة المتكلم مع الغير ﴿ قوله ﴾ (فى سبعة مواضع) وهن التثنى الاربعة والجمعان المذكران والواحدة المخاطبة ﴿ قوله ﴾

لمناسبتها بان يعني المشددة المفتوحة ❊ قوله ❊ (لاسيما عند التخفيف) اى خصوصا عند تخفيف المشددة المفتوحة فانه ح يكون بينهما مناسبة تامة ❊ قوله ❊ بان يأخذ من مدخولها بيان لطريق جعل الجملة مع ان المصدرية الناصبة فى تأويل المفرد اى بان يؤخذ من المضارع الذى دخلت عليه ان مصدر مضاف الى فاعل ذلك المضارع اومفعوله * فلا يخفى مافى العبارة من المسامحة فاعرف ❊ قوله ❊ (احب جدداوجددرسك) ففى الاول اضيف مصدر تجد الى مارادف فاعله اعنى كاف الخطاب وفى الثانى اضيف ذلك المصدر الى مفعول تجد وهو الدرس ❊ قوله ❊ (لمناسبتها لها فى الاستقبال) علة للحمل يعنى انما حملت اخواتها اعنى لن وكى واذن عليها لمناسبتها لها فى الدلالة على الاستقبال ❊ قوله ❊ (وهى المصدرية) اى كلمة ان التى عدت من نواصب المضارع ليست الا المصدرية لاغيرها من الزائدة اوالمفسرة او المخففة اعلم ان ان التى ليست بعد العلم ولامايؤدي معناه ولامايؤدى معنى القول ولابعد النفى فهى مصدرية لاغير والتى بعد الظن فان كان بعدها غير لامن حروف التعويض وهى السين وسوف وقد ولم ولا وما فمخففة مأخوذة من المشددة لاغير وكذا ان كانت بعدها لاداخلة على غير الفعل نحو ظننت ان مال وان كانت بعدها لا داخلة على الفعل احتملت المخففة والمصدرية التى بعد العلم وما يؤدى معناه ان لم يكن فيه معنى القول فمخففة لاغير وان كان معنى القول فان وليها فعل غير متصرف فمفسرة اومخففة وان وليها فعل متصرف من غير حرف عوض احتملت ان تكون مفسرة ومصدرية لامخففة لعدم العوض وان وليها فعل متصرف بغير لامن الحروف العوض مخففة اومفسرة وكذا ان لم يلها

لاسيما عند التخفيف وفى كون الجملة معهما فى تأويل المصدر بان يؤخذ من مدخولها مصدر ويضاف الى الفاعل اوالمفعول نحو احب ان تجد درسك اى احب جدك اوجد درسك قدمها على غيرها لكونها اصلا فى هذا النوع واخواتها محمولة عليها لمناسبتها اليها فى لاستقبال وهى لمصدرية

الفعل بل وليهـا جملة اسمية كذا ذكره الشيخ الرضي وستعرف مواقع ان الزائدة ﴿ قوله ﴾ (لا الزائدة لانها لا تعمل) يعني ان ان التي عدت من النواصب ليست ان الزائدة لانها غير عاملة اعـلم ان لان الزائدة اربعة مواضع احدها وهو الاكثر ان تقع بعد لما التوقيتية نحو قوله تعالى * ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم *والثاني ان تقع بين لو وفعل القسم مذكورا كقوله فاقسم ان لو التقينا وانتم * لكان لنا يوم من الشر مظلم * او متروكا كقوله * اما والله ان لو كنت حرا * وما بالحر انت ولا بالعتيق والثالث وهو نادر ان تقع الكاف ومجرورها كقوله * ويوما توافينا بوجه مقسم * كان ظبية تعطوا الى وارق السلم * وذلك على رواية جر الظبية والرابع بعـد اذا كقوله * فامهله حتى اذا ان كانه * معاطي يد في المـاء غامر * كذا في المغني ﴿ قوله ﴾ (خلافا للاخفش اه) فانه زعم انها تزاد في غير هذا المواضع الاربعة وانهـا عاملة تنصب المضارع كما تجر من والباء الزائدتان الاسم اقول وبهذا اظهر ان في التمثيل للزائدة بقوله تعالى * ومالهم الا يعذبهم الله * مناقشة لان ان فيه ليست بزائدة عند الجمهور بل مصدرية نعم انها زائدة عند الاخفش ﴿ قوله ﴾ (ولا المفسرة اه) عطف على قوله لا الزائدة والكوفيون انكروا ان المفسرة البتة ولهـا عند مثبتيها شروط احدها ان تسبق الجملة فلذلك غلط من جعل منها قوله تعالى * واخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين * والثاني ان يتأخر عنها جملة فلا يجـوز ذكرت عسجدا ان ذهبا بل يجب الاتيان باي او ترك حرف التفسير والثالث ان يكون في الجملة السابقة معنى القول فتمثيل الشارح بقوله تعالى * اذ اوحينا الى امك * الاية مبني على ان في الوحي معنى القول وفيه ان الظاهر كون الوحي هنا الهاما كما في قوله تعالى * واوحى ربك الى النحل

لا الزائدة لانها لا تعمل خلافا للاخفش كقوله تعالى * ومالهم ان لا يعذبهم الله * اي لا يعذبهم والمفسرة كقوله تعالى * اذ اوحينـا الى امك ما يوحى ان اقذفيه *

وليس فى الالهـام معنى القول قطعـا والرابع ان لايكون فى الجملة السابقة احرف القول الا ان يكون القول مؤلا بغيره على ماذكره فى المغنى اللبيب ﴾ قوله ﴿ (ولا المخففة) اى من المفتوحة المثقلة عطف على القريب اوالبعيد وهـذه المخففة انما تقع بعد فعـل اليقين اوما نزله منزلته كما سبق الاشـارة اليـه فمجموع ما اشـار اليه من معانى ان هنا اربعة وهى المشهورة وقد ذكروا لها معانى اربعة اخر تنقلهـا لك لتكون باطراف الكلام خفيا ولايكون عليـك شئ من الامر خفيا فاحدها الشرطيـة كان المكسورة واليه ذهب الكوفية ورجح بامور ذكرها فى المغنى والثانى النفى كان المكسورة قال بعضهم فى ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم الثالث معنى اذ وهذا مما قال بعضهم فى بل عجبوا ان جاءهم منذر والرابع ان يكون بمعنى لئلا وقيـل به فى يبين الله لكم ان تضـلوا ﴾ قوله ﴿ (و بعد لام الجحود) وهى اللام الجارة الزائدة فى خبر كان المنفى وانما كانت مقدرة بعد هذه الثلثة لماذكره المولى الجامى من ان هذه الثلثة جوار فيمتنع دخولها على الفعل الا بجعله مصدرا بتقدير ان المصدرية ﴾ قوله ﴿ (وبعد الواو) انما كانت مقـدرة بعده وبعـد الفاء لانهما عاطفان واقعان بعد الانشـاء وقد امتنع عطف الخبر على الانشـاء فجعل مدخولهما مفردا ليكون من عطف المفرد على المفرد المفهوم من ذلك الانشاء فيكون المعنى فى ذرنى فاكرمك ليكن منك زيارة فاكرام منى اياك وفى لاتاكل السمكة وتشرب اللبن لايكن منـك اكل السمـك وشرب اللبن معه ﴾ قوله ﴿ (لاتأكل السمكة وتشرب اللبن) اعلم ان هذا المثال يحتمل وجوهـا ثلثة الاول وهو الذى كلامنا فيه ان تنصب تشرب بان المقدرة بعد الواو فيكون فى تأويل المفرد فيقطع العطف بينه و بين المفرد المفهوم من الانشاء الذى قبله كما عرفت

ولا المخففة كقوله تعالى * علم ان سيكون منكم مرضى * وهى تكون مقدرة بعـد حتى نحو سرت حتى ادخلهـا و بعـد لام كى نحو سرت لادخلها و بعد لام الجحود نحو قوله تعالى * وما كان الله ليعذبهم و بعد الفاء نحو زرنى فاكرمك و بعد الواو نحو لاتأكل السمكة وتشرب اللبن و بعد او نحو لالزمنك او تعطينى حقى

ويكون النهى على هذا عن الجمع بينهما اى بين الاكل وشرب اللبن يعنى لايكن منك جمع بين الاكل وشرب اللبن والثانى ان تجزمه بعطفه على اللفظ و يحتمل النهى على هذا انيكون من كل واحد منهما اى لاتأكل السمك ولاتشرب اللبن وانيكون عن الجمع بينهما كما صرح به الدماميني والثالث ان ترفعه فيكون فى المشهور نهيا عن الاول واباحة للثانى والمعنى لاتأكل السمك ولك شرب اللبن وتوجيهه انه مستأنف فلم يتوجه اليه حرف النهى هذا فانه مما ينفعك لدى الامتحان ومن حفظه يكرم ولايهان ﴿ قوله ﴾ (وتقدر فى هذه المواضع اه) يعنى انما تقدر ان الناصبة فى هذه المواضع الستة عند وجود كل شرط كل واحد من هذه المواضع ولعل هذا بطريق التغليب والافلا شرط لبعضها فهى انما تقدر بعد حتى بشرطين انيكون المضارع الذى بعده مستقبلا بالنظر الى ماقبلها وانيكون حتى بمعنى كى اوالى وتقدر بعد الفاء بشرطين ايضا احدها سببية ماقبلها لما بعدها والثانى ان يكون ماقبلها احد الاشياء الستة وهى الامر والنهى والاستفهام والنفى والتمنى والعرض وتقدر بعد الواو بشرطين ايضا احدهما الجمعية بان يكون ماقبلها مصاحبا لمابعدها ﴿ والثانى ﴾ انيكون قبلها مثل الذى قبل الفاء من احد الاشياء الستة وتقدر بعد او بشرط كونه بمعنى الى ان اوالا ان ﴿ قوله ﴾ (احب اطاعة الله اه) الاول على تقدير اضافة المصدر المأخوذ من اطيع الى مفعوله والثالث على تقدير اضافته الى فاعله فلو اخر ماقدم وقدم ما اخر لكان انسب واظهر الا انه راعى فى التقديم اسم الله العزيز الاكبر ﴿ قوله ﴾ (بخلاف كى) وذلك لان فى مشابهتها بان فى العمل اختلافا بينهم حيث ذهب الاخفش الى انها جارة دائما ﴿ قوله ﴾ (وهو الظاهر) اى كونه حرفا برأسه

وتقدر فى هذه المواضع عند وجود شرطها فمن اراد ان يطلع فليرجع الى المطولات (نحو احب انا (ان اطيع) انا (الله) بالنصب مفعوله (تعالى) اى احب اطاعة الله تعالى او اطاعتى لله تعالى (والثانى) منها (لن) قدمها على كى لكونها مشابهة لان المعمول بالاتفاق بخلاف كى اصلها لاالنافية كلم ابدل من الالف فى احدهم النون وفى الآخر الميم وهذا عند الفراء واما عند الخليل فاصلها لاان فقصر كايش فى اى شئ وعند سيبويه حرف برأسه وهو الظاهر وهى لنفى المستقبل

هو الظاهر اذ لاوجه لرده الى اصل قال الفاضل العصام ولورد فالظاهر ماخطر بالبال ان اصله لا الحق به النون الخفيفة للتأكيد فصار لن ❊ قوله ❊ (المؤكد صفة للنفى) اى للنفى المؤكد فى الاستقبال ❊ قوله ❊ (فى الاخرة) قيد به ليظهر كون لن فى المثال للنفى المؤكد فى الاستقبال لان المغفرة فى الاخرة مستقبلة قطعا ❊ قوله ❊ (من حيث انهم كافرون) اى ماداموا على صفة الكفر واما بعد اسلامهم فيغفر لهم لما ورد ان الاسلام يهدم ماقبله ❊ قوله ❊ (لقلة بحثها بالقياس اه) فيه ان هذا الوجه لايوجب تقديمها على اذن فى هذه الرسالة لان المصنف لم يتعرض لبحث واحد منهما فيها اصلا لان يقرر التعليل بان قلة بحث كى لما دعاهم الى تقديمها على اذن فى المطولات لم يستحسن المص تغيير اسلوب كتبهم فى هذه الرسالة ايضا ❊ قوله ❊ (مشروط بشروط فيه ان عمل اذن مشروط) بامرين لاغير الا ان يحمل الجمع على مافوق الواحد على ان قوله بشروط لم يقع فى بعض النسخ ❊ قوله ❊ (اسببية ماقبلها لما بعدها اه) بحيث يمكن ان يؤدى حصول مضمون ماقبلها الى حصول مضمون مابعدها فدلولها على هذا سببية ذى الغاية وهى لازم التعليل الذهنى اعنى كون مابعدها علة غائية لما قبلها كذا ذكره المحقق السلكوتى وبهذا يظهر معنى قوله او سببية مابعدها لما قبلها بحسب الذهن فالترديد باعتبار الاعتبار كما لايخفى على اولى الابصار ❊ قوله ❊ (باعتبارين) بان يعتبر سببية احدهما بحسب الخارج وسببية الاخر بحسب الذهن ❊ قوله ❊ (ويكون مثالا للثلثة بالاعتبار) فان اعتبرت السببية بينهما بحسب الخارج فقط يكون مثالا للاول لان الاسلام سبب لدخول الجنة فى الخارج بدون العكس وان اعتبرتها بحسب الذهن فقط يكون

المؤكد عند اهل الحق وقال المعتزلة انها للنفى المؤبد وردهم اهل الحق بقوله تعالى ❊فلن ابرح الارض حتى يأذن لى ابى❊ لانها لوكانت للنفى المؤبد لتناقض اول الآية فى آخره لان حتى لانتهاء الغاية وهى منافية للتأبيد لاللتأكيد (نحو لن يغفر الله تعالى) فى الآخرة (للكافرين) من حيث انهم كافرون (والثالث) من الحروف الناصبة (كى) قدمها على اذن لقلة بحثها بالقياس اليها ولان عمل اذن مشروط بخلاف كى وهى لسببية ماقبلها لمابعده بحسب الخارج اوسببية مابعدها لماقبلها بحسب الذهن اوسببية كل منها للاخر باعتبارين نحو اسلمت كى ادخل الجنة ويكون مثالا للثلثة بالاعتبارين

وقد تدخل على الفعل الذى دخل عليه اللام نحو اتيتك كى اعلمنى فاللام بدل منه وقيل تأكيد وقد تأخرت عن اللام كما فى قوله تعالى * لكيلا تأسوا على ما فاتكم * فحينئذ كى بدل من اللام وقيل ايضا تأكيد تأمل (نحو احب) انا (طول العمر) فى الدنيا (كى احصل) بالنصب من التحصيل (العلم) مفعول لاحصل لالطول الامل ولا للمعصية (والرابع) منها (اذن) بكسر الهمزة وفتح الذال المعجمة وسكون النون قيل اصله اذا ان فحذفت الهمزة وفتح الذال المعجمة تخفيفا وقيل اصله اذ الظرفية فنون عوضا عن المضاف اليه وهى للشرط والجزاء اعنى جزاء لفعله كما انه جواب لقوله وتعمل

مثالا للثانى لان الدخول سبب الاسلام فى الذهن اى علة غائية اه وان اعتبرتها عم منهما يكون مثالا للثالث وهو ظاهر ﴿ قوله ﴾ (وقد تدخل على الفعل الذى اه) اعلم ان فى كى ثلاثة مذاهب قد ذكرها الشارح فيما سبق لكن نحن نفيدها هنا بزيادة توضيح وبيان بتيسير البعض الاذهان الاول انه حرف مشترك تارة تكون حرف جر بمعنى اللام وتارة حرفا موصولا تنصب المضارع وهو الذى ذهب اليه البصريون فعلامة كونها للمصدرية تقدم اللام عليها نحو لكيلا تأسوا اذ لا يجوز ح كونها جارة لان حرف الجر لا يباشر مثله وعلامة كونها جارة تعليلية ظهور ان المفتوحة بعدها نحو جئتك كى ان تكرمنى او اللام كما مثل له الشارح لان لام الجر لا تفصل بين الفعل وناصبه وان لم يظهر اللام قبلها وان بعدها نحو كى لا يكون دولة او ظهرا معها كقوله * اردت لكيما ان تطير بقربة * جاز الامران اى كونها مصدرية وجارة ايضا كذا ذكره ابو البقاء والثانى انه ناصب دائما وهو قول الكوفيين والثالث انه حرف جر دائما واما النصب بعدها فبان مضمرة او مقدرة وهو قول الاخفش ﴿ قوله ﴾ (وقيل ايضا تأكيد اه) قائله الاخفش ومن تبعه فانهم لما زعموا ان كى جارة دائما وان النصب بعدها بان مضمرة او مقدرة قالوا بكونها فى الاية تأكيد اللام فكونها تأكيدا مبنى على المذهب الغير المشهور الذى بنى المص كلامه على خلافه ولذلك مرضه مع انهم قد صرحوا بمردودية كونها فى الاية تأكيدا بان الفصيح المقيس لا يخرج عن الشاذ كما فى المغنى ولعل لهذا امر بالتأمل ﴿ قوله ﴾ (لا لطول الامل اه) يعنى احب طول العمر لتحصيل العلم لا لطول العمل والمعصية فى الدنيا لان حب العمر لهما خطأ ﴿ قوله ﴾ (اعنى انه جزاء لفعله كما انه اه) تفسير لمعنى كون

(اذن)

اذا لم يكن مابعدها معمولا لماقبلها

اذن للشرط والجزء والضميران فى فعله وقوله راجعان الى اذن والاضافة لادنى ملابسة فى كل منهما باعتبار وقوع ذلك الفعل اوالقول فى كلام يصحبه ويحتمل ان يرجعا الى المتكلم مطلقا اى سواء كان متكلما بالكلام الذى فيه كلمة اذن اولا فح يكون الاضافة فى قوله على حقيقتها لانه فى قولنا ان جئتنى اذن اكرمك جواب لقول المتكلم بالكلام الذى فيه اذن وفى مثال المتن جواب لقول متكلم اخر لكن لايمكن حملها على الحقيقة على هذا التقدير فى فعله والا لايشمل امثال المثال الذى ذكر انفا لان المجيئة ليست فعلا للمتكلم بل للمخاطب وان شمل مثال المتن لكون الاطاعة فعل المتكلم وان كان متكلما اخر فلا بد من جعلها فيه للملابسة بمعنى الفعل الذى ذكره المتكلم سواء كان ذلك الفعل فعلا له اولا وخلاصة كلامه على التقديرين ان كلمة اذن باعتبار مدخولها جزء للفعل الذى يتضمنه الشرط المذكور كما فى نحو ان جئتنى اذن اكرمك اوالمقدر كما فى مثال المتن وجواب لقول متقدم صدر عن ذلك المتكلم كما فى المثال الذى ذكر انفا اوعن متكلم اخر كما فى مثال المتن ايضا ثم ان كون معناها الجواب والجزا فى كل موضع كما زعمه بعضهم اوفى الاكثر كما قال به الفارسى بناء على انها قد تتمحض للجواب بدليل انه يقال احبك فتقول اذن اظنك صادقا اذلا مجازاة ههنا ﴿ قوله ﴾ (اذا لم يكن مابعدها معمولا لما قبلها) اى حقيقة اوحكما بان يحصل له بالنظر الى ماقبلها اعراب ان لم يكن ماقبلها عاملا فيه وذلك فى ثلثة مواضع بالاستقراء الاول ان يكون مابعدها خبرا لما قبلها نحو انا اذا احسن اليك الثانى انيكون جزاء للشرط الذى قبلها نحو ان جئتنى اذن اكرمك والثالث ان يكون جواب القسم الذى قبلها نحو والله

وكان مدخوله فعلا مستقبلا مثـل قولك لمن قال اسلمت اذن تدخـل الجنة واذا وقعت بعد الواو والفاء يجوز فى فعله النصب والرفع وقال الخليل تقدر ان بعدها وكتبها بالنون سواء عملت اولا وقال الفراء اذا لم تعمـل فاكتبهـا بالنون لئلا يلتبس باذا الزمانية واذا اعملتها فاكتبها بالالف لعدم الالتباس (نحو قولك اذن تدخـل الجنـة) حال كونه جوابا (لمن قال اطيع) انا (الله تعالى) نصب على المفعوليـة يعنى لمن قال لا اعصـى

(النـوع الخامس) من الانواع الخمسـة من السماعية (كلمات) وانمـا عبر بكلمـات دون حروف كما عبر فى اخواتها لان بعضها حرف و بعضها اسم

اذن اكرمك فانه فى الصورة الاخيرة وان لم يكن ماقبلها عاملا فى حكم العامل اذ يحصل له بالنظر اليه اعراب الرفع كذا ذكره المحقق السـلكوتى ﴿ قوله ﴾ (وكان مدخولهـا فعلا مستقبلا) عطف على قوله لم يكن واشارة الى الشرط الثانى لعمل اذن وانما اشترط فى عملها هذان الشرطان لما انه لو كان مابعدها معمولا لما قبلها لكان معتمدا عليه وهى اضعفها لايقدران تعمل فيما اعتمد على ماقبلها فصار كانه سبقها حكما فثبت الشرط الاول وان فيها معنى الشرط والجزاء غالبا كما عرفت والغالب فيهما الاستقبال وهى عامل ضعيف فلا تعمل الا على حال اغلب واقوى فثبت الشرط الثانى فاذا انتفى هذين الشرطين نحو انا اذن احسن اليك وكقولك لمن يحدثك اذن اظنك كاذبا او كلاهمـا كقولك لمن يحدثك انا اذن اظنك كاذبا لم تعمل فى مدخولها بالنصب ووجب الرفع فيـه ﴿ قوله ﴾ (فيجوز فى فعله النصب والرفـع) لان الاعتماد هنا وان كان موجودا ايضا الا انه ناقص فيجوز اعمالها بنصب مابعدها بالنظر الى ضعف الاعتماد والاستقلال المعطوف لانه جملة والغوها برفع مابعدها بناء على وجود الاعتمـاد فى الجملة وضعف العامل ﴿ قوله ﴾ (وقال الخليل تقدر ان بعدها) يعنى ان اذن ليس بناصب عنده ونصب مدخوله بان المقـدرة بعـده اذ لا نصب عنـده سوى ان لان مذهبـه فى كى موافق للاخفش وفى لن يقول يكون اصله لا ان كما سبق ﴿ قوله ﴾ (وكتبها بالنون) مبتدأ وخبراى كتـابة اذن بالنون مطلقـا عند المازنى والمبرد واما الجمهور فيكتبونها بالالف وكذا رسمت فى المصاحف بناء على ان الصحيح ان يوقف عليه بالالف كما ذهب اليه البصريون ﴿ قوله ﴾ (لعدم الالتباس) لان اذا الزمانية ليست عاملة ﴿ قوله ﴾ (حال كونه جوابا اه) اشار به

ولا الماضي يعني غير جمع المؤنثات وعلامة الجزم سقوط الضمة الاعرابية في المفردات سوى المخاطبة وفي المتكلم وحده او معه غيره (وهي) اى الكلمات التي تجزم المضارع (خمسة عشرة) بالاستقراء وهي قسمان قسم حروف وهي خمسة ان لم لما لام الامر لاء النهي وقسم اسم وهي عشرة مهما ما من الى آخره (الاولى) منها (لم) بفتح اللام وسكون الميم قدمها على لما لعدم خروجها عن الجازمية ولكونها جزأ منها وهي تقلب معنى المضارع ماضيا وتنفيه وانما تعمل لاختصاصها بالفعل مع مشابهتها بان في قلب معنى المضارع (نحو

له قوله تعالى لم يلد) الغير (ولم يولد) منه يعني لم يكن الله تعالى والدا ولا مولودا

الى ان الظرف هنا مستقر حال من القول والعامل فيه معنى التمثيل المستفاد من نحو فكانه قيل امثل قولك حال كونه لمن قال فيكون الحال مبينا لهيئة المفعول معنى وقوله جوابا لادخل له في بيان الاعراب بل هو لمجرد بيان حاصل المعنى كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (فلو عبر باحدهما لبقي الاخر) اى لو عبر بالاسماء بقي ما هو حرف منها ولو عبر بالحروف ابقى ما هو اسم عنها فالجامع ان يعبر بالكلمات ﴿ قوله ﴾ (اى تورث الجزم) اشارة الى ان الجزم اسم للاعراب المخصوص اصطلاحا وهذه الكلمات مؤثرات وهو اثرها كما اشرنا اليه سابقا ﴿ قوله ﴾ (سوى المخاطبة) استثناء من المفردات فان علامة الجزم في المخاطبة ليست سقوط الضمة الاعرابية بل سقوط النون وكذا في الثاني والجمعين المذكرين ولم يتعرض لها الشارح اكتفاء بما ذكره في علامة النصب والجزم متحدة في هذه المواضع السبعة بخلاف المفردات ولذا خصها بالذكر لكن فيه ما فيه بقي انه لابد ان يقيد كون علامة الجزم في المفردات والمتكلمين سقوط الضمة الاعرابية بما اذا كان اواخرهما حروفا صحيحة لان علامة الجزم فيما كان اخرها حرف علة منها ليس الا سقوط الحرف الاخير وهو ظاهر ﴿ قوله ﴾ (وتنفيه) اى تنفي المضارع ويمكن ان يرجع الضمير الى القريب اى تنفي الماضي الا انه بعيد لان لم يدخل على المضارع ويؤثر فيه القلب والنفي معا وكونه لنفي الماضي انما يصح لو اعتبر النفي بعد القلب وهو خلاف الظاهر ﴿ قوله ﴾ (لاختصاصها بالفعل) لان كل ما اختص بشيء وهو خارج عن حقيقة يؤثر فيه ويغيره غالبا بشهادة الاستقراء ﴿ قوله ﴾ (مع مشابهتها بان الخ) لانه كما ان ان يقلب المضارع من الحال الى الاستقبال فكذا لم تقلب المضارع الى الماضي فالمشابهة في مجرد القلب

لانه لو كان كذلك لكان حادثا فهو خلف (والثانية) منها (لما) قدمها على اللام مع انها بسيطة لكونها اخبارية بخلاف اللام ولها ثلثة معان الاول جازم اذا دخل على المضارع نحو لما يضرب والثاني بمعنى الوقت اذا

﴿ قوله ﴾ (لانه لو كان كذلك لكان حادثا اه) اى لو كان الله تعالى والدا اومولودا لكان حادثا لكن التالى باطل فكذا المقدم فثبت نقيضه اما بطلان التالى فثابت بالادلة القطعية الدالة على كونه تعالى قديما كما تقررت فى موضعها واما الملازمة فلان الوالدية تستلزم المجانسة غيره والافتقار الى ولد مطلوب لاجل الاعانة او ليكون خليفة للوالد بعد فنائه والكل يستلزم الامكان والحدوث اما الاول فلان غيره تعالى ممكن حادث والمجانس للممكن يلزم ان يكون ممكنا واما الثانى والثالث فلان الاحتياج الى الغير مطلقا مناف للوجوب الذاتى المستلزم القدم كما اسلفناه ولذا قال البيضاوى قدس سره فى تفسير قوله تعالى لم يلد لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه او يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه انتهى واما المولودية فلانها ايضا تستلزم الافتقار الى الغير اعنى الوالد وسبق العدم على المولود وهو معنى الحدوث ﴿ قوله ﴾ (لكونها اخبارية) اى لكون لما باعتبار مدخولها اخبارية بخلاف اللام باعتبار مدخولها فانها انشائية والاخبارية اشرف من الانشاء فتستحق التقديم عليها ﴿ قوله ﴾ (ولها ثلثة معان اى للما ثلثة) استعمالات فى كل استعمال لها معنى ﴿ قوله ﴾ (والثانى بمعنى الوقت) اذا دخل على الماضى فتقتضى جملتين وجدت ثانيهما عن وجود اوليهما نحو لما جاءنى اكرمته ويكون جواب لما هذه فعلا ماضيا اتفاقا وجملة اسمية مقرونة باذ الفجائية او بالفاء عند ابن مالك وفعلا مضارعا عند ابن عصفور ثم ان ما ذكره من كون لما هذه بمعنى الوقت هو مازعمه ابن السراج وتبعه جماعة من انها ظرف بمعنى حين وقال ابن مالك بمعنى اذ قال فى المغنى وهو حسن لانها مختصة بالماضى وبالاضافة الى الجملة انتهى وقيل انها حرف

(وجود)

وجود لوجود وقيل حرف وجوب لوجوب ﴿ قوله ﴾ والثالث بمعنى الابان يكون حرف استثناء فيدخل ح على الجملة الاسمية كما فى الاية وعلى الماضى لفظا لامعنى ﴿ قوله ﴾ (والفرق بينهما اه) محصل ماذكره فى الفرق بينهما ان للما خواص اربع متفق عليها لا توجد فى لم الاولى ان المنفى بلما مستمر النفى من وقت الانتفاء الى الحال بخلاف لم فان منفيها يحتمل الاتصال نحو ولم اكن بدعائك رب شقيا والانقطاع مثل لم يكن شيئا مذكورا ولهذا جاز لم يكن ثم كان ولم يجز لما يكن ثم كان بل يقال لما يكن وقد يكون والثانية ان المنفى بلما جائز الحذف لدليل كما وقع فى المثال المذكور بخلاف المنفى بلم فلا يجوز نحو وصلت الى بغداد ولم تريد ولم اى ولم تدخلها واما قوله احفظ وديعتك التى استودعتها يوم الاعازب ان وصلت ولم فضرورة كما فى المغنى والثالثة ان لما لاتقترن باداة الشرط فلا يقال ان لما يضرب لكونها فاصلة قوية بين العامل الحرفى و بين مايكون معمولاله وهو الفعل فيقع دخوله على الحرف لاعلى الفعل وذا لايصح بخلاف لم فانه فاصل ضعيف فكانه من تتمة الفعل وجزء له فيصح دخول ان مثلا عليه لبقاء دخوله على معموله الذى هو الفعل لصيرورة لم جزأ منه وفى التنزيل وان لم تفعل وان لم ينتهوا والرابعة ان المنفى بلما متوقع ومترتب ثبوته فى اكثر الاستعمال بخلاف منفى لم الا ترى ان معنى بل لايذوقوا العذاب انهم لم يذوقوه وان ذوقهم به متوقع فى المعنى وهذا الفرق بالنسبة الى المستقبل واما بالنسبة الى الماضى فهما سيان فى نفى المتوقع وغيره مثال المتوقع ان تقول مالى قمت فلم تقم اوفلما تقم ومثال غير المتوقع ان تقول ابتداء لم تقم اولما تقم انتهى ثم ان لها خاصة اخرى لم يذكرها الشارح لكونها مختلفا فيها وهى منفى لما لايكون الاقريبا من الحال ولا يشترط ذلك فى منفى

دخل على الماضى والثالث بمعنى الا كقوله تعالى * لما عليها حافظ * والمراد هنا المعنى الاول وهى ايضا تقلب معنى المضارع ماضيا وتنفيه والفرق بينهما ان لما الاستغراق ازمنة الماضى من وقت الانتفاء

الى وقت التكلم بخلاف لم ولانها مخصوصة بجواز حذف الفعل المنفى بها ان دل عليه دليل نحو شارفت المدينة ولما اى لما ادخلها ولخصوصيته بعدم دخول ادوات الشرط عليها فلا يقال ان لما يضرب ومن لما يضرب كما تقول ان لم يضرب ومن لم يضرب ولخصوصيته بنفى فعل مترقب ومتوقع بها غالبا فى الاستعمال تقول لمن يتوقع ركوب الامير لما يركب الامير وقد يستعمل فى غير المتوقع ايضا كمثال المتن فتذكر (نحو لما ينفع) فى الزمان الماضى من يوم مولودى الى يوم الموت (عمرى) لفنائه ولغفلته عن هذا اليوم (والثالثة) منها (لام الامر) احترز بالاضافة عن لام الجر ولام ابتداء ولام التأكيد وهى اللام التى يطلب بها الفعل

لم تقول لم يكن زيد فى العام الماضى مقيما ولا يجوز لما يكن حيث قال ابن مالك لا يشترط كون منفى لما قريبا من الحال مثل عصى ابليس ربه ولما ينفعه الندم بل ذلك غالب لا لازم انتهى فتأمل
* قوله * (الى وقت التكلم لان لما يفعل) نفى لقد فعل وهو اخبار عن الماضى المتصل بالحال فكذا نفيه بخلاف لم فان لم يفعل نفى لفعل يعنى ان المنفى بلم هو فعل غير مقرون بقد ولما نفى لفعل مقرون بقد قال ابو البقاء نقلا عن الزجاج اذا قيل قد فعل فلان فجوابه لما يفعل واذا قيل فعل فلان فجوابه لم يفعل واذا قيل هل افعل فجوابه مافعل واذا قيل هل يفعل فجوابه لا يفعل واذا قيل سيفعل فجوابه لن يفعل * قوله * (ولانها مخصوصة بجواز حذف اه) وذلك لما عرفت من انها لنفى قد فعل وقد تقرر فى قد حذف مدخولها فكذا لما حملا للنفى على الاثبات تأمل
* قوله * (ولخصوصيته بعدم اه) وقد عرفت وجهه انفا
* قوله * (ولخصوصيته بنفى فعل مترتب اه) وذلك لما عرفت ايضا من ان لما لنفى قد فعل وهو مقيد للتوقع بخلاف لم فانها لنفى فعل ولا دلالة فيه على التوقع * قوله * (كمثال المتن) وهو لما ينفع عمرى لان نفع العمر غير متوقع ثبوته وحصوله بعد يوم الموت وهو ظاهر فتمثيل المص به اظهار لما خفى واعراض عما ظهر
* قوله * (فتذكر) لعل وجهه ان مثال المتن انما يكون من هذا القبيل اذا كان التكلم به اى بلما ينفع عمرى يوم الموت كما يشير اليه الشارح وهو امر ليس بظاهر اذ يجوز ان يكون التكلم به واقعا فى اثناء ايام عمره فيكون نفع العمر مما يتوقع ثبوته وحصوله بعد وقت التكلم فلا يكون من هذا القبيل * قوله * (لفنائه ولغفلته عن هذا اليوم) اى الفناء العمر مع غفلة المتكلم بهذا الكلام عن يوم الموت ففيه من تفكيك الضمائر مالا يخفى مع ان الاولى

فدخل فيه لام الدعاء نحو ليغفر لنا الله وهى مكسورة وفتحها لغة وقد تسكن بعد الواو والفاء وثم كقوله تعالى * ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وثم ليقضوا قدمها على لا لكون مفهومها وجوديا (نحو ليعمل) كل مؤمن ومؤمنة (عملا صالحا) كالفرائض والواجبات والسنن والمستحبات والمندوبات ونحوها (والرابعة) منها (لا فى النهى) صفة لا اى الكائنة فى النهى * قدمها على ازمعانها اصل فى هذا النوع لكون معمولها راحدا بخلاف ان وهى لا التى يطلب بها ترك الفعل وهى تدخل على جمع المضارع المبنى للفاعل والمفعول مخاطبا او غائبا او متكلما وانما تعمل

اسقاط اللام من قوله لغفلته ولعله انما كررها اشارة الى التفكيك ﴿ قوله ﴾ (فدخل فيه لام الدعا) لان طلب الفعل اعم من ان يكون استعلاء فيكون امرا نحو لينفق ذو سعة او خضوعا فيكون دعاء كما ذكره او استواء فيكون التماسا كقولك لمن يساويك ليفعل فلان كذا و لم ترد الاستعلاء عليه ﴿ قوله ﴾ (لغة) ى لغة سليمة كما فى المغنى ﴿ قوله ﴾ (كل مؤمن ومؤمنة) اى كل من اتصف بصفة الايمان بقرينة قوله عملا صالحا اذ العمل الصالح بدون الايمان غير نافع ولذا جعله الله تعالى فى كتابه العزيز مقارنا بذكر الايمان حيث ماذكر ﴿ قوله ﴾ (لا فى النهى) عدل عن قولهم لاء النهى لما صرح به فى الامتحان من ان لا علم لنفسه فلا يجوز اضافته الى النهى والا يلزم تعريف المعرفة فيحتاج الى التمحل اما بتنكير المضاف او بتجويز نحو زيد الشجاعة كما هو رأى الرضى او بجعل النهى وصفا له او بيانا بتأويل الدال على النهى ﴿ قوله ﴾ (صفة) لا اى الكائنة فى النهى بناء على ان الانسب هنا بالمعنى تقدير المتعلق معرفة ورعاية جانب المعنى اهم من رعاية جانب اللفظ على ما ذكره الفاضل العصام فى حواشى الفوائد الضيائية وقد قدمناه غير مرة ﴿ قوله ﴾ (وهى تدخل على جميع المضارع اه) اى بلا شذوذ ففيه اشارة الى الفرق فى الدخول بين لاء النهى ولام الامر بانها تدخل على جميع صيغ المضارع بلا شذوذه بخلاف اللام فان دخولها على فعل المتكلم مفردا قليل سواء كان المتكلم نحو قوله * قوموا فلاصل لكم او معه غيره نحو ولنحمل خطاياكم ودخولها على فعل الفاعل المخاطب اقل منه كقرأة جماعة فبذلك فليفرحوا ﴿ قوله ﴾ (او متكلما فيه) انه قد صرح الفاضل العصام بان دخولها على المتكلم اقل من دخول اللام عليه اقول لكن الفعل ان كان مبنيا للمفعول جاز دخولها بكثرة

هذه الحروف لمشابهتها بان فى الاختصاص بالفعل وفى قلب معنى مدخوله كما مر آنفا (نحو ولا تذنب) انت حتى تدخل الجنة لعدم ذنبه يعنى لا تعص الله تعالى (وهذه الاربعة) يعنى لم ولما ولام الامر ولاء النهى مبتدأ قوله (تجزم) اى الحروف

الاربعة من الجوازم خبره (فعلا واحدا) لفظا او تقديرا لا فعلين بحسب السماع والاستقراء (والخامسة) من الكلمات التى تجزم المضارع (ان) بالكسر والسكون قدمها على الغير لكونها اصلا فى هذا النوع واخواتها محمولة عليها فى العمل وهى للشرط لانه شرط لتحقق الثانى والجزاء مجازا بطريق التشبيه من حيث انه يبتنى على الاول كابتناء الجزاء على الفعل وانما تعمل الجزم تخفيفا فان ان تقتضى اياهما فيكون المدخول طويلا فى الكلام وكذا العشرة الباقية لتضمنها معنى ان لمناسبتها اياها فى الابهام وهى تخصص معنى المضارع فى الاستقبال وكذا اخواتها (نحو ان تتب) بالجزم فعل الشرط وهو فعل مضارع من الاجوف الواوى حذف عينه للجزم يعنى ان تندم عن المعصية ندامة صحيحة

نحو ولا اخرج ولا تخرج لان النهى غير المتكلم كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (هذه الحروف اى الاربعة وفى قلب معنى مدخوله اه) فيه ان هذا القلب لا يظهر فى لام الامر ولاء النهى لا ان يقال ان نسبة القلب الى هذه الحروف الاربعة واقعة بطريق التغليب كما يشير اليه قوله كما مر انفا او يقال ان لام الامر ولاء النهى ايضا تقلبان معنى مدخولهما من الاخبار الى الانشاء تأمل ﴿ قوله ﴾ (من الجزم) يعنى ان تجزم مشتق من الجزم ﴿ قوله ﴾ (لفظا او تقديرا) نصب على التمييز اى تجزم لفظ فعل واحد او تقديره على المصدرية اى تجزم جزم لفظا وتقدير ﴿ قوله ﴾ (وهى للشرط اه) كلمة ان للشرط والجزاء ﴿ قوله ﴾ (من حيث انه يبتنى اه) اعلم ان قيد الحيثية يستعمل لثلثة معان الاول الاطلاق كما فى قولهم الماهية من حيث هى هى والثانى التقييد كقولهم علم الطب ما يبحث فيه عن بدن الانسان من حيث الصحة والمرض اى لا مطلقا بل من هذه الحيثية والثالث التعليل كقوله السابح الماء يبرد وجود الانسان من حيث انه بارد وههنا لتعليل كون التسمية بالجزاء مجازا بطريق التشبيه و بيان لوجه الشبه يعنى انه مجاز بتشبيه ابتناء الفعل الثانى من الفعلين الذين دخلهما ان على الشرط اى على الفعل الاول بابتناء الجزاء على الفعل فى مجرد الابتداء وسيجئ لهذا زيادة توضيح ﴿ قوله ﴾ (يقتضى اياهما اه) اى الشرط والجزاء وتجلعهما كشئ واحد فيطول الكلام الذى دخلت عليه فتعمل الجزم للتخفيف ﴿ قوله ﴾ (فى الاستقبال) الاولى بالاستقبال يعنى ان ان اذا دخلت على المضارع المحتمل للحال والاستقبال تخصصه بالاستقبال ﴿ قوله ﴾ (يعنى ان تندم تدم اه) اشارة الى معنى التوبة اصطلاحا وقد سبق منا

(بيانه)

(تغفر) بالجزم جزاء الشرط بصيغة المفعول يعنى يعف (ذنوبك) بالضمة نائب الفاعل لان الله تعالى تواب رحيم وقوله عليه السلام * التائب من الذنب كمن لا ذنب له * وهذه الخمس حرف والباقية اسم وهى عشرة وسموا هذه الاسماء اسماء منقوصة لا حتياجها الى الشرط والجزاء (والسادسة) من الجوازم (مهما) وهى بمعنى الشئ كما وقيل ظرف زمان كمتى والاول صحيح * وقال بعضهم اصله ما الحق باخره ما الزائدة لزيادة معنى الابهام فانقلب الفها هاء لاستكراه تتابع المثلين وقيل مركب من مه بمعنى اكفف وما الشرطية قدمها على ما

بيانه ﴿ قوله ﴾ (يعنى يغفر يشير الى ان اسناد يغفر على الذنوب مبنى على تجريد المغفرة عن بعض معانيه فانه بمعنى ستر الذنوب ولا محصل لاسناده بهذا المعنى على الذنوب فلا بد من التجريد عن الذنوب وجعله بمعنى الستر مطلقا حتى يصح الاسناد والعفو بمعنى المحو والطمس كما سيجئ فالاولى ان يقول يستر كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (لان الله تعالى تواب رحيم) متى * اسند التوبة الى الله تعالى فالمراد بها الرجوع بالنعمة واللطف على العبد واذا وصف العبد به كان المراد بها الرجوع عن المعصية قال الله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا اى رجع عليهم بالتفضل والانعام ليرجعوا الى الطاعة والانقياد ﴿ قوله ﴾ (والباقية اسم وهى عشرة) يعنى ان سوى ان من كلم المجازات اسماء امامن وما واى وابن وانى وحيثما فباتفاق واما مهما واذما واذا ما ففى الاصح وسينبه فى شرح كل واحد منها ويقسم هذه الاسماء الى ظرف وغير ظرف وستطلع عليه ايضا وانت خبير بان هذا الكلام من الشارح مكرر مع ماسبق من قوله وهى اى كلمات الجزم قسمان قسم حروف وهى خمسة اه اللهم الا ان يكون محط الفائدة قوله وسموا هذه الاسماء اه ﴿ قوله ﴾ (وهى بمعنى الشئ) كما فيه انها بمعنى شئ منكر لا معرف باللام الا ان يقال اللام من الحكاية لا من المحكى فهى اسم غير الظرف على الاصح وزعم السهيلى انها تأتى حرفا متمسكا ببعض الاشعار ﴿ قوله ﴾ (وقيل ظرف زمان كمتى) فتكون ظرفا بمعنى اى وقت ﴿ قوله ﴾ (والاول صحيح) اذ قد صرح فى المغنى وغيره بان مهما تستعمل ظرفا ﴿ قوله ﴾ (فانقلب الفها هاء اى الالف الاولى لثقالة تتابع المثلين اذا قيل ماما وهذا قول البصريين لكن الاصح انها بسيطة ﴿ قوله ﴾ (وقيل انه مركب من مه وهذا ماذهب

اليه الكوفيون فيحدث عندهم بسبب التركيب معنى لم يكن قبله ❊ قوله ❊ (لعدم خروجه من الجازمية) اى على الاصح والا فنهم من ذهب الى انها قد تكون استفهاما ❊ قوله ❊ (اى شيئا) ماهذا على تقدير) كونه اسما غير الظرف واما على تقدير كونها ظرف زمان فيكون المعنى اى فى اى وقت تفعل تسئل ❊ قوله ❊ (كما قال الله تعالى لايسئل الاية) اى على قراءة يسئلون بصيغة المبنى للمفعول ❊ قوله ❊ (لكون معانيه) الاولى لكون معناه ❊ قوله ❊ (لمعان) اى لما مطلقا ففى الضمير استخدام لان ماسبق ماالشرطية اعلم ان ماالاسمية على ثلثة اوجه احدهما ان يكون معرفة وهى نوعان ناقصة وهى الموصولة وتامة وهى نوعان عامة اى مقدرة بقولك الشئ وهى التى لم يتقدمها اسم تكون هى وعاملها صفة له فى المعنى نحو ان تبدوا الصدقات فنعما هى اى فنعم الشئ هو وخاصة وهى التى تقدمها ذلك ويقدر من لفظ ذلك الاسم نحو غسلته غسلا نعما ودققته دقا نعما اى نعم الغسل ونعم الدق واكثرهم لايثبت مجئ مامعرفة تامة واثبته جماعة منهم ابن خروق ونقله عن سيبو به وثانيها ان يكون نكرة مجردة عن معنى الحرف وهى ايضا نوعان ناقصة وتامة والناقصة هى الموصوفة ويقدر بقولك شئ كما مثل له الشارح والتامة تقع فى ثلثة ابواب الاول التعجب نحو ما احسن زيدا والمعنى شئ احسن زيدا جزم بذلك جميع البصريين الا الاخفش والثانى باب نعم وبئس نحو غسلته غسلا نعما ودققته دقا نعما اى نعم شيئا فانصب على التميز عند اكثر المتأخرين منهم الزمخشرى لكن ظاهر كلام سيبويه انها معرفة تامة كما مر انفا والثالث اذا ارادوا البلاغة فى الاخبار عن احد بالاكثار من فعل كالكتابة مثلا نحو ان زيدا مما ان يكتب اى انه من امر كتابة اى

لعدم خروجه من الجازمية بخلاف ماكما سيجئ (نحو مهما تفعل) اى شيئا ما ان تفعل من خير وشر قليلا كان او كثيرا وهو بصيغة الخطاب فعل شرط وجزاؤه قوله (تسئل) بالجزم على صيغة المفعول (منه) يعنى تحاسب يوم القيمة منه كما قال الله تعالى ❊ لايسئل عما يفعل وهم يسئلون (والسابعة) منها (ما) قدمه على من لكون معانيه متحدة بهما وقال بعضهم له معان

انه مخلوق من ذلك الامر وهو الكتابة فما بمعنى شئ وان وصلتها في موضع خفض بدلا منها والمعنى بمنزلته في خلق الانسان من عجل جعل لكثرة عجلته كانه خلق منها وثالثها ان يكون نكرة متضمنة لمعنى الحرف وهى نوعان احدهما الاستفهامية ومعناها اى شئ نحو ماهى ومالونها وثانيهما الشرطية وهى ايضا نوعان غير زمانية نحو وما تفعلوا من خير يعلمه الله وزمانية اثبت ذلك جماعة منهم ابن مالك وهو ظاهر في قوله تعالى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم اى استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم هذه هى المعانى المشهورة لما الاسمية واما ماذكره الشارح من انها تكون صفة مثل اضرب ضربا ما فبنى على ماقيل من ان ما في قوله تعالى مثلا مابعوضة اسم نكرة صفة لمثلا وقيل انها حرف زائد للتوكيد عند جميع البصريين ويؤيده سقوطها في قرأة ابن مسعود وعلى ماذكره ابو البقاء ايضا من انها في مثل اعطنى كتابا ما ابهامية وهى التى اذا قرنت باسم نكرة ابهمته ابهاما وكذا ماذكره من انها قد تكون مصدرية مبنى على ماصرح به الاخفش وابو بكر من ان المصدر بة اسمية والا فقد صرح ابن خروف بحرفيتها ورد على مانقل فيها خلا فا وانما اطنبنا المقال ليظهر حقيقة الاحوال ❊ قوله ❊ (احدها موصولة) الصواب اسقاط قوله احدها وكذا فيما سيأتى عند بيان معانى من فتنبه ❊ قوله ❊ (ربما تكره النفوس من الامر اه) اى رب شئ تكرهه النفوس فحذف العائد من الصفة الى الموصوف والبيت من البحر الخفيف وهو مدرج اخر صدره الميم السا كنة واول المصراع الاخر الراء وهو من لامية ابن ابى الصلت واوله ❊

اصبر النفس عند كل ملم ان فى الصبر حيلة المحتال ❊ لا تضيقن بالامور فقد ❊ تكشف غماؤها بغير احتيال ❊ وهذا مدرج ايضا آخر صدره الكاف

احدها موصولة نحو عرفت مااشتريته واستفهامية نحو ماعندك وشرطية نحو ماتصنع اصنع وموصوفة نحو مررت بما معجب لك ونحو ❊ ربما تكره النفوس من الامر ❊ ماله فرجة كحل العقال ❊ وصفة

نحو اضربه ضرباما وتعجبية نحو مااحسن زيدا ومصدرية نحو بلغنى ماصنعت هذا اذا كانت اسمية (نحو ما تفعل) اى شيئا ما ان تفعل (من خير تجده) اى الشئ (عند الله تعالى) يعنى يوم القيمة حاضرا ونافعا وهو منصوب المحل على انه مفعول به مقدما لتفعل (والثانية) منها (من) بفتح الميم وسكون النون وله معان ايضا احدها موصولة نحو اكرمت من جاءك واستفهامية نحو من غلامك وشرطية نحو من تكرم اكرم وموصوفة نحو من جاءك اكرمته (نحو من يعمل) بالجزم فعل الشرط يعنى انسان مايعمل (عملا صالحا) اى فعلا صالحا (يكن) جزاء الشرط (ناجيا)

الساكنة من تكشف اصبر امر من صبرته اذا حبسته والملم النازل صفة محذوف اى عند كل خطب ملم والغما بفتح الغين المعجمة والمد مثل الغم والغمة والفرجة بفتح الفاء التفصى من الهم والخروج منه كحل العقال اى فرجة سهلة سريعة كحل عقال الدابة وهو الحبل الذى تشد به يداها عند البروك بتبعها القيام ﴿ قوله ﴾ (اضرب به ضربا ما اى ضربا اى ضرب كان او ضربا حقيرا او عظيما اونوع ضرب لانك قد عرفت انفا ان ما فى مثله ابهامية والابهام قد يتفرع عليه العموم وقد يتفرع الحقارة وقد يتفرع الفخامة وقد يتفرع انوعية على ماذكره ابو البقاء ﴿ قوله ﴾ (هذا اذا كانت اسمية) يعنى ان مجئ ما بهذه المعانى انما هو اذا كانت اسمية يعنى ان مجئ ما لهذه المعانى انما هو اذ كانت اسمية واما اذا كانت حرفية فلها ايضا معان مذكورة فى المطولات فليرجع اليها ﴿ قوله ﴾ (اى شيئا ما اه) هذا اذا كانت غير زمانية هو المشهور واما اذا كانت زمانية فالمعنى فى اى وقت تفعل من خير اه ﴿ قوله ﴾ (يعنى يوم القيمة حاضرا ونافعا اشارة الى ان العندية هنا معنوية بضرب من التجوز وكناية عن يوم القيمة وذلك لان العندية الحقيقية من خواص المتمكن والله تعالى منزه عن التمكن كما سبق تحقيقه وقيد الحضور من لوازم الوجدان واما قيد النفع فيستفاد من قوله من خير اذ لاشبهة ان المقصود من وجدان الخير يوم القيمة وجدانه نافعا كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (وهو منصوب المحل اه) اى كلمة ما فى هذا المثال على تقدير كونه غير زمانية كما هو المشهور الذى عليه بناء كلام المص رح ﴿ قوله ﴾ واستفهامية ولا يتقيد جواز ذلك بان يتقدمها الواو كما اشار اليه بالمثال بدليل قوله تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه خلافا لابن مالك ﴿ قوله ﴾ (يعنى انسان ما اه)

اشارة الى ان كلمة من صالحة لكل من يعقل لما سيصرح من انها تستعمل فى ذوى العقول وكلمة ما فى قوله انسان ما صفة من قبيل اضربه ضربا ما عند مثبتيه والتوصيف بها هنا للتعميم اى انسان اى انسان كان لكن فيه بحث لان الموافق لما سبق منه فى تفسير قول المص ليعمل عملا صالحا ان يفسر كلمة من هنا بقوله مؤمن ما بقرينة قوله يكون ناجيا لما اسلفناه ان العمل الصالح غير نافع بدون الايما ﴿ قوله ﴾ (اى امينا من الخوف اه) لان النجاة بمعنى وجدان الخلاص كما فى الصحاح فههنا بمعنى الخلاص من الخوف فيؤل الى الكون امينا منه واما قوله ونائلا الى المرام فخارج عن معناها اللازم له كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (لكونها مستعملة فى غير الظرف كما) اى عند الجمهور والا فقد عرفت ان كلمة ما تستعمل ظرفا عند بعضهم ﴿ قوله ﴾ (قال بعضهم هو الجملة الجزائية اه) ومما يجب ان يعلم ان هذا الاختلاف متفرع على الاختلاف فى ان الحكم الواقع فى الجملة الشرطية هل هو فى طرف الجزاء او بين الشرط والجزاء ذهب الى الاول العلامة الثانى المحقق التفتازانى وتبعه المولى السلكوتى وكلام هذا القائل مبنى عليه وذهب الى الثانى المحقق الشريف قدس سره واقره الفاضل الكلنبوى قائلا بانه هو الحق وكلام القائل الثانى مبنى عليه ولكل من الطرفين كلام لا يسعه المقام اوردناه فى رسالة مستقلة انا عملناها لبيان ما هو التحقيق فليرجع اليها ومن الله التوفيق ﴿ قوله ﴾ (والجملة الشرطية لا يجوز ان تكون خبرا) قد عرفت وجهه بما ذكرناه انفا لكن فيه نظر اذ قد اشتهر ان ههنا اربعة اقوال ثالثها كون الجملة الشرطية خبرا ورابعها انه لا خبر لهذا المبتدأ لان الشرط والجزاء جعلاه مستغنيا عن الخبر فتأمل ﴿ قوله ﴾ (والفرق بينهما اه) اى الفرق

اى امينا من الخوف ونائلا الى المرام قدمها على اين لكونها مستعملة فى غير الظرف كما بخلاف اين ومحل من مرفوع بالابتداء وخبره قال بعضهم هو الجملة الجزائية وحدها اعنى يكن والجملة الشرطية لا يجوز ان تكون خبرا وقال البعض هو الجملتان جميعا كانك قلت انسان ما ان يعمل عملا صالحا يكن ناجيا والفرق بينهما ان ما يستعمل فى غير ذوى العقول ومن يستعمل فى ذوى العقول فتأمل (والتاسعة) منها (اين) وهى موضوعة لظرف المكان

بين ما ومن من حيث المعنى ان ما تستعمل فى كل ما لا يعقل ومن على عكسه ونكتته هى انما اكثر وقوعا فى الكلام من من وما لا يعقل اكثر ممن يعقل فاعطوا ما كثرت صفته للكثير وما قلت للتعليل للمشاكلة وفيه بحث اذ قد يستعمل من فى غير ذوى العقول وما فى ذوى العقول الاول كقوله تعالى *فمنهم من يمشى على بطنه* والثانى كقوله تعالى *والسماء وما بنيها* لا يقال ان كل واحد منهما فى الاثنين مستعار للاخر والكلام فيما وضعا له لانا نقول قد استدل على اطلاق ما على ذوى العقول باطباق اهل العربية على صحة قولهم من لما يعقل من غير تجوز فى ذلك ولو قيل لمن يعقل كان لغوا من الكلام بمنزلة ان يقال لذى عقل عاقل ولهذا قال بعضهم من للعاقل وقد يقع لغيره مطلقا وما لغير العاقل وقد يطلق على العاقل مطلقا لكن صرح ابو البقاء بان الصحيح ان من انما يطلق على غير العاقل اذا اختلط بالعاقل لا مطلقا وكذا ما انما يطلق على العاقل اذا اختلط بغيره ولعله للاشارة الى هذا كله امر بالتأمل ﴿ قوله ﴾ (ومع ما وبدونها تجزم) اى تجزم اين مع كلمة ما وبدونها فمع ظرف لتجزم مقدم عليه اوحال من المستكن تحته اعلم ان كلم المجازات فى لحوق ما على ثلثة اضرب ضرب لا يجزم الا مقترنا بها وهو حيث واذ واذا واجاز الفراء الجزم بدون ما وضرب لا تلحقه ما وهو من وما ومهما وانى واجازه الكوفيون فى من وانى وضرب يجوز فيه الامران وهو ان ومتى واين ﴿ قوله ﴾ (وبما تكون جازمة اه) لان تقوى عمله ﴿ قوله ﴾ (اى مكانا ما ان توجداه) اشارة الى ان تكن تامة ﴿ قوله ﴾ (اى يوصلك) هكذا فى النسخ التى عندنا والصواب يصلك لان الادراك لا يجئ بمعنى الايصال مع انه يفسد المعنى على هذا التقدير بل المراد منه اللحوق والوصول اذ هو احد معانيه كما فى الصحاح ﴿ قوله ﴾ (وهى منصوبة) اى

ومع ما وبدونها تجزم ذكره بغير ما وبما تكون جازمة بطريق الاولى قدمها على متى لكون آخرها نونا كمن (نحو اين تكن) اى مكانا ما ان توجد (يدركك) اى يصلك (الموت) بالرفع فاعل ليدرك وهى منصوبة على انها مفعول فيه للشرط قال الله تعالى *اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة* (والعاشرة) منها (متى) وهى موضوعة للزمان وتجزم مع ما وبدونها قدمها على انى لشهرتها بخلاف انى قال فى الصحاح

متى ظرف غير متمكن
وهو سؤال عن زمان
ويجازى به وتكون
فى لغة هذيل بمعنى من
نحو متى الجج اى من الجج
(نحو متى تحسد) انت
(تهلك) اى زنا ما
ان تحسد لاخيك المؤمن

اين ﴿ قوله ﴾ (ظرف غير متمكن اى) هى من الظروف الزمانية الغير المتمكنة والظرف المتمكن معناه انه يستعمل تارة اسما وتارة ظرفا وغير المتمكن معناه انه يستعمل فى موضع يصلح ظرفا الاظرفا ولاعلة بينهما غير استعمال العرب ولايدخل على الثانى شئ من حروف الجر الامن لعدم تمكنه وقلة استعماله استعمال الاسماء كما قدمناه فى اول الكتاب ﴿ قوله ﴾ (وهو سؤال عن زمان) يعنى انه قد يكون للاستفهام عن الزمان ﴿ قوله ﴾ (وقد يجازى) به اى يكون من كلم المجازات فيجزم فعلين ﴿ قوله ﴾ (وتكون فى لغة هذيل بمعنى من) فى المغنى متى على خمسة اوجه اسم استفهام نحو متى نصر الله واسم شرط كقوله * متى اضع العمامة تعرفونى * واسم مرادف للوسط وحرف بمعنى من اوفى وذلك فى لغة هذيل يقولون اخرجها متى كمه اى منه و يقول بعضهم وضعته متى كمى فقال ابن سيدة بمعنى فى وقال غيره بمعنى وسط انتهى مع اختصار فاذكره الشارح منها ثلثة اوجه ﴿ قوله ﴾ (متى لجج) اى فى قول ابى ذويب يصف السحاب * شربن بماء البحر ثم ترفعت * متى لجج خضر لهن نئيج * والباء فى بما للتبعيض اى شربن من ماء البحر واللجج جمع لجة وهى معظم الماء والنئيج المر السريع مع الصوت يقال ان السحاب فى بعض الاماكن يدنوا من البحر المالح فتمتد منه خراطيم عظيمة تشرب من مائه فيكون لها صوت شديد مزعج ثم تذهب صاعدة الى الجو فليلطف ذلك الماء و يعذب باذن الله تعالى فى زمن صعودها و ترفعها ثم تمطر حيث يشاء الله تعالى والله اعلم والى هذا يشير بعضهم حيث يقول معتذرا عن هدية ارسل بها الى مخدومه * كالبحر يمطره السحاب وماله * فضل عليه لانه من مائه * كذا فى تحفة الغريب ﴿ قوله ﴾ (اى زمانا ما ان تحسد لاخيك اه) الحسد طلب زوال نعمة المحسود ولعل التقييد

تحرم منه كقوله عليه السلام* اياكم والحسد فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل الحطب النار*(والحادية عشرة) منها (انى) بفتح الهمزة والنون المشددة وهى موضوعة لظرف المكان قدمها على اى لعدم احتياجها الى المضاف اليه بخلاف اى (نحوانى تذنب) انت اى مكانا ماان تفعل الذنب وان كنت فى قرن البقر (يعلمك) بالجزم (الله) بارفع فاعل ليعلم بعلم ازلى لان الله تعالى يراك وان لم تره وهى مفعول فيه لتذنب (والثانية عشرة) منها (اى) بفتح الهمزة وتشديد الياء المضمومة وهى تجزم بماو بدونها واعلم ان اى معربة من بين اخوتها مع

بقوله لا خيك المؤمن مبنى على ماهو الغالب فيه والافقد يكون الكافر ايضا محسود الكثرة امواله اواولاده لكن قد احسن فى ذلك لماان المحسودية مرتبة كريمة لايليق ان ينالها الكافر كما قال الشاعر * هم عيدون وشر الناس كلهم * من عاش فى الدهر يوما غير محسود *وقوله تحرم تفسير لتهلك واشارة الى ان الهلاك هنا مستعمل فى معنا الحرمان لماان المبتنى على الحسد ظاهرا هوذلك لامعناه الحقيقى واراستلزمه فى بعض الاحيان والمحروم هو الممنوع عن الخير الذى لافلاح له اصلا كما يشير اليه الحديث المذكور لان الحسد اذا اكل حسنات الحاسد يكون ذلك الحاسد ممنوعا عن الخير والفلاح فبهذا يظهر وجه اخر لتفسير الهلاك بالحرمان وكلمة من فى منه اما للتعليل والضمير راجع الى الحسد المفهوم من تحسد اى تكون محروما لاجل حسدك اوصلة لتحرم والضمير راجع الى المحسود له المفهوم من سياق الكلام ايضا او تكون محروما من النعمة التى حسدت لها * قوله * (بخلاف اى) فانها لاتستعمل الامضافا * قوله * (ان تفعل الذنب) اشارة الى ان قول المص تذنب مضارع من الافعال كما يقال اذنب لرجل اذا فعل الاثم ثلم يستعمل يذنب ثلاثيا فى كلامهم واما الذنب فهو اسم بمعنى الاثم لامصدر من الثلاثى كمالايخفى على من تتبع كتب اللغة * قوله * (بعلم ازلى لان الله تعالى اه) دفع لمايتوهم من الملازمة التى فى المثال من حدوث علمه تعالى عن ذلك علوا كبيرا لما انه يوهم ان علمه تعالى يتعلق به وقت الذنوب وحاصل الدفع ان للعلم تعلقين ازلى وحادث عند حدوث المسموعات والمبصرات والملازمة مبنية على التعلق الثانى * فتقييده العلم بالازلى اشارة الى التعلق الاول والاستدلال بقوله لان الله يراك اه اشارة الى التعلق الثانى وانت خبير بان هذا انما ينطبق بظاهره على ماذهب اليه اشاعرة

من ان السمع والبصر ليسا بصفتين زائدتين بل هما راجعان الى العلم بالمسموعات والمبصرات وفردان من افراد مطلق العلم وان للعلم تعلقين ازلى وحادث واما عند غيرهم فليس للعلم الا تعلق واحد ازلى وابدى ويمكن تطبيق كلامه على مذهب الماتريدية بان يكون استدلاله المذكور اشارة الى ان العلم فى المثل المذكور بمعنى الابصار وان الملازمة مبنية على حدوث تعلق صفة البصر ويكون تقييد العلم بالازلى اشارة الى نفس صفة البصر ازلية قديمة فيؤل الى ماذهب اليه الماتريدية من ان السمع والبصر صفتان زائدتان قديمتان غير العلم يتعلقان بالمسموعات والمبصرات بعد حدوثها وتحقيق هذا المقام انه لاشبهة فى انه اذا علمنا شيئا علما تاما قبل الابصار مثلا ثم شاهدناه بالبصر مثلا فلا شك ان هناك ادراكا اخرا وضح واجلى من الاول لانه ادراك لذلك الشئ على الوجه الجزئى والاول على الوجه الكلى وانما الشبهة فى ان ذلك الادراك الجزئى هل هو نوع مغاير لنوع العلم كما ذهب اليه الماتريدية اومن افراد العلم كما ذهب اليه الاشاعرة وانما اطنبنا الكلام لضرورة اقتضاء الاطلاع على حقيقة المقام ﴿ قوله ﴾ (مع قيام الموجب للبناء) وهو المشابهة بالحرف فى الاحتياج الى الغير ﴿ قوله ﴾ (على ان الاصل فى اخواتها هو الاعراب) اذ لاشك ان الاصل فى الاسماء هو الاعراب كما ان الاصل فى الافعال البناء ﴿ قوله ﴾ (واما اختصاصها بالاعراب الخ) دفع لما يتوهم من انه لما كان الاصل فى اخوات اى هو الاعراب فلا وجه لاختصاصها به دون اخواتها لانه عدول عن الاصل فيها وحاصل الدفع ان الاصل فى اى واخواتها وان كان هو الاعراب الا انه لما كان فى اخواتها موجب للبناء مع عدم المنافى له بنيت بخلاف اى فانها وان وجدت

قيام الموجب للبناء للتنبيه على ان الاصل فى اخواتها هو الاعراب واما اختصاصها بالاعراب فلوجود الاضافة المنافية للبناء وعدمها فى اخواتها قال صاحب الصحاح اى اسم معرب يستفهم به نحو ايهم اخوك

فيها الموجب للبناء ايضا الا ان فيها ما ينافيه وهو وجود الاضافة لانه مما يرجح جانب الاسمية التي هي منافية للبناء ﴿ قوله ﴾ (ويجازى به) اى يستعمل فى معنى المجازات فيكون اسم الشرط ﴿ قوله ﴾ (وهى معرفة للاضافة) يعنى ان اى التى هى للاستفهام او الشرط قد تكون معرفة بسبب الاضافة الى المعرفة لاكاى التى بمعنى الذى فانها معرفة بنفسها دائما ولاكاى التى وقعت نعتا فانه تكون نكرة دائما للزوم اضافتها الى النكرة او المراد بالمعرفة غير النكرة الصرفة سواء كانت معرفة او نكرة مخصصة او الضمير راجع الى اى اتى فى المثالين الذين ذكرها اى كلمة اى التى فى هذين المثالين معرفة لكونها مضافة فيهما الى المعرفة فتدبر واختر ﴿ قوله ﴾ (وقد تترك الاضافة وفيه معناها) يعنى انه قد يترك الاضافة فى اى لفظا وتلاحظ فى المعنى لان تركها فيه لفظا ومعنى ليس بجائز ﴿ قوله ﴾ (وقد يكون بمعنى الذى) اى قد يكون اسما موصولا بمعنى الذى لكن زعم ثعلب ان اى لا تكون موصولا اصلا ﴿ قوله ﴾ (وقد يكون نعتا اه) اى قد يكون اى دالا على معنى الكمال فتقع صفة لنكرة نحو مررت برجل اى رجل اى كامل فى صفات الرجال ويجوز ايضا ان يكون حالا من المعرفة كمررت بعبدالله اى رجل فاذ كره من اوجه اى اربعة احدها ان تكون اسم استفهام وثانيها ان يكون اسم شرط وثالثها ان يكون اسما موصولا ورابعها ان يكون دالا على معنى الكمال فيقع نعتا للنكرة وله وجه خامس وهو ان يكون وصلة لنداء ما فيه ال نحو يا ايها الرجل وانما تركه لما زعمه الاخفش من اى لا يكون وصلة وان ايا هذه هى الموصولة حذف صدر صلتها وهو العائد والمعنى يا من هو الرجل لكنه زاد قسما اخر وهو ان يكون نكرة موصوفة نحو مررت باى معجب لك كما يقال بمن

ويجازى به نحو ايهم يكرمنى اكرمه وهى معرفة للاضافة وقد تترك الاضافة وفيه معناها وقد يكون بمعنى الذى فيحتاج الى صلة تقول ايهم فى الدار اخوك وقد يكون نعتا تقول مررت برجل اى رجل وايما رجل وما زائدة (نحو اى عالم) بالجر مضاف اليه لاى (يتكبر) بالجزم فعل الشرط

متعجب لك وهذا غير مسموع ﴿ قوله ﴾ (اى اظهر الكبر على الله اهـ) اشارة الى ان التفعل هنا للتكلف كما فى تحلم اى اظهر الحلم وكما فى تجاهل اى اظهر الجهل من نفسه والحال انه منتف عنه قال العلامة التفتازانى الفرق بين التكلف فى التفعل والتفاعل ان المتحلم يريد وجود الحلم من نفسه بخلاف المتجاهل انتهى * فمعنى يتكبر يظهر الكبر والعظم مع كونه مريدا وجوده من نفسه وقوله على الله اشارة الى التكبر هنا شامل للعجب ايضا الذى هو عبارة عن تصور الشخص استحقاق رتبة لا مستحقالها فان تصور ذلك الاستحقاق بسبب الامتثال لاوامره تعالى والانتها بنواهيه كاظهار الكبر عليه تعالى اواشارة الى بعض اقسام الكبر لان الكبر الماكان بمعنى ظن المرء انه اكبر من غيره كما ان التكبر اظهار ذلك فلابد له من متكبر عليه ومن هنا افترق عن العجب اذ لا يلزم ذلك فيه كما عرف من تعريفه فباعتبار المتكبر عليه ينقسم على ثلثة اقسام كما صرح به المصنف فى بعض كتبه لانه اما ان يكون هو الله تعالى وهو افحش انواع الكبر مثل نمرود حيث حدث نفسه ان يقاتل رب السماء عز وجل واما ان يكون رسوله عليه الصلوة والسلام واما ان يكون سائر الخلق فبهذا يظهر قبح قوله اوغيره من الحيوانات ثم اعلم ان تمثيل المص بهذا المثال اشارة الى ماورد فى حديث صحيح وهو قوله عليه الصلوة والسلام ومن تعظم فى نفسه واختال فى مشية لقى الله وهو عليه غضبان واما تخصيص العالم بالذكر فاشارة الى ماذكره فى الطريقة من ان اسباب الكبر سبعة اعظمها واشدها واصعبها علاجا العلم لان قدر العلم عظيم عند الله وعند الناس فلا مجال لقلعه من اصله وترك تعلمه فمن اراد الاطلاع على الحقيقة فعليه بالطريقة ﴿ قوله ﴾ (وهى هنا اهـ) يعنى ان اى فى قوله

اى اظهر الكبر على الله اوغيره من الحيوانات (يبغضه) اى العالم المتكبر من الافعال جزاء الشرط (الله) لكبره لان الكبر من الكبائر وهى هنا مرفوعة بالابتداء (والثالث عشر) منها

(حيثما) هى موضوعة لظرف المكان وهى لاتجزم الامع ماوما كافة عن الاضافة لتصير مبهمة وهى اسم مبنى وانما حرك آخرها لالتقاء الساكنين (وقال بعض المعربين وهى مبنية على الضمة تشبيها بالغايات ومنهم من يبنيه على الفتح امتثالا * ١٩٢ * للضمة مع الياء (نحو حيثما تفعل) اى مكانا ما ان تفعل شيئا من الخير او الشر (يكتب) على صيغة المفعول (فعلك) نائب الفاعل ليكتب (والرابع عشر) منها (اذما) قدمها على اناما لقلة حروفها بخلاف اذاما وهى تجزم مع ما * وقال سيبويه انها حرف غير مركب من كلمتين بل هى فعلا كما ان مهما فعلا * وقال المبرد هى اذ الظرفية ثم الحق ماف كف عن الاضافة وهيا ها للشرط كما هيأ حيث وجعلها بمعنى المستقبل وجاز منه ذكره فاضل العصام وهى موضوعة للزمان (نحو اذما تتب) انت اى زمانا ما ان رجعت عن الذنوب (تقبل) بصيغة المفعول قوله

اى عالم انه مبتدأ وخبره ما فعل الشرط مع جزائه او الجزاء وحده على الاختلاف الذى مر بيانه * قوله * (والثالثة عشر حيثما) لم يذكر الشارح وجه تقديمه على اذما ولعله مناسبته لما قبله فى البناء على الضم لان حيث بدون ما مبنى على الضم فى المشهور كما سيشير اليه فأمل * قوله * (هى موضوعة لظرف المكان) الضمير راجع الى حيث لا الى حيثما وكذا الضمائر الآتية يعنى ان حيث ظرف للمكان اتفاقا قال الاخفش وقد ترد للزمان * قوله * (وما كافة عن الاضافة) اى عن اضافة حيث الى الجملة لان اضافته اليها لازمة سواء كانت تلك الجملة اسمية اوفعلية واضافتها الى الفعلية اكثر واما اضافتها الى المفرد اوالى الجملة المحذوفة فانادر * قوله * (لتصير مبهمة) يعنى ان حيثما انما تجزم مع الكافة عن الاضافة لتصير بالقطع عن الاضافة مبهمة وتنبه بسبب ذلك لابهام بان تعمل عمله * قوله * (لالتقاء الساكنين) احدهما الياء وثانيهما الثاء وظاهر هذا ان يكون حيث مبنيا على الكسر على ان الاصل ان الساكن اذا حرك بالكسر كما ذهب اليه البعض * قوله * (تشبيها بالغايات) لان الاضافة الى الجملة كلا اضافة اذ اثرها الذى هو الجر لايظهر ولان ما اضيف اليها فهو فى الحقيقة مضاف الى مضمونها وهو غير مذكور صريحا فكانه محذوف كما فى الغايات والمراد بالغايات ماقطع عن الاضافة وبنى من نحو قبل وبعد وانما سميت بذلك لان الاصل فيها ان تكون مضافة وغاية الكلمة المضافة ونهايتها اخر المضاف اليه لانه من تمته فاذا حذف المضاف اليه وتضمنه المضاف صار اخر المضاف غاية * قوله * (وهى تجزم معما) قال السيرافى ماعلمت احدا من النحاة اثبته الا سيبويه واصحابه * قوله * (بل هى فعلى) اى حرف بسيط غير مركب * قوله * (وهيأ للشرط كما هيأ حيث) هيأ من التهيئة وفاعله (تحته)

(توبتك) نائب فاعله اى رجوعك عن الذنوب لان الله تعالى تواب رحيم (والخامس عشر) منها (اذاما) وهى لاتجزم بغيرما

تحته راجع الى ما الكافة يعنى انما الكافة هيأتها للشرط كما هيئت حيث له ووجه التهيئة انهـا لما كفت عن الاضافة صارت مبهمة فشابهت بكلمة ان وصارت بمعنى المستقبل فعملت عملهـا اعنى الجزم كما سبق انفا ﴿ قوله ﴾ (الامع قلة) يشعر بظاهره جواز الجزم باذا فى النثر على قلة وهو ظاهر كلام ابن مالك فى التسهيل خلافا لما ذهب اليه بعضهم من ان الجزم باذا لم يرد الا فى ضرورة الشعر ﴿ قوله ﴾ (اذهى موضوعة للقطع اه) يعنى ان كلمات الشروط انما تجزم لتضمنهـا معنى ان التى هى موضوعة للابهام وكلمة اذا لما كانت موضوعة للامر المقطوع وجوده فى اعتبار المتكلم فى المستقبل لم يكن فيها معنى ان الشرطية حتى تجزم بمشابهتها لهـا اذ الشرطية هو المفروض وجوده لا المقطوع ﴿ قوله ﴾ (لكن لما احتمل) استدراك مما يتوهم من الكلام السابق من انه لا يجوز الجزم باذا اصلا لا مع ما ولا مجردا منها لما فاتها بان الشرطية وحاصل الاستدراك انها وان تنافيها فى اصل الوضع الا انها لما وضعت للامر المقطوع فى المستقبل ولم ينكشف لنا حال الاستقبال احتمل ذلك الامر المقطوع ان يقع على خلاف ما نقطعه ونتوقعه فبهذا الاعتبار جاز تضمنها معنى ان كما فى متى وسائر اسماء الجوازم لان ذلك المعنى لما رسخ فى اسمـا الشرط اذ لم توضع فى الاصل لزمان يقع المتكلم بوقوع الفعل فيه جزمت دائما بخلاف اذا فانه لما كان حدثه الواقع فيه مقطوعا به فى اصل الوضع لم يرسخ فيه معنى ان بل صار عارضا على شرف الزوال فلذا لم يجز فى الاكثر الا اذا قوى باقترانه بما الكافة فقوله والجزم بها عطف على تضمنها اى جاز الجزم بها وقوله وقوى اه جملة حالية عن ضمير بها وكلمة عن متعلقة بالكافة يعنى ان قوى تضمنها معنى

الا مع قلة لقلة مناسبتها لان فى الاحتمال اذهى موضوعة للقطع وهو مناف للابهام لكنه لما احتمل فى الامر المقطوع ان يقع على خلاف ما نتوقع لعدم انكشاف الحال لنا جاز تضمنها معنى ان والجزم بها وقوى مع ما الكافة عن الاضافة كما فى حيث وهى ايضا للزمان (نحو اذاما تعمل) اى زمانا ما ان تعمل (بعلك) متعلق بتعمل (تكن) انت (خير الناس) يعنى افضلهم لان العلم بلا عمل لا ينفع بل يضر كما قالوا العلم بلا عمل كالشجر بلا ثمر (وهذه الاحدى عشرة) من ان الى اذاما (تجزم فعلين) احتراز عن الجازم الذى يجزم فعلا واحدا قوله (مسمين) صفة لفعلين

ان والجزم بها بلحوق ما الكافة وذلك لما عرفت انفا من ان كلمة ما اذا كفت عن الاضـافة يصير المكفوف مبهما ﴿ قوله ﴾ (اى هذان الفعلان يسمى اولهما اه) اشارة الى ان الضمير المستتر فى مسميـين راجع الى الفعلين ومقتضى الواو فى قوله وجزاء ان لا يعتـبر الترتيب فاقتضى التوزيع والتفصيل اى الفعـلان الذان يسمى احدهما شرطا والاخر جزاء يسمى اولهما شرطا وثانيهما جزاء ويمكن ان يكون هـذا وجه التسـامح فى عبارة المص الذى سـيشير اليه الشـارح ﴿ قوله ﴾ (فلا يخلوا عبارة المص عن التسـامح) لانها بظاهرها تشعر بان المسمى بالشرط والجزاء الفعـل وحده مع انه قد صرح فى التسهيل بان الشرط والجزاء اسمان للجملتين وهو الصواب الذى يشهد له العرف مع ان الجزاء اسم لمجموع الجملة الثانية اذا كانت اسمية بلا شبهة فلا معنى لجعله اسمـا لمجرد الفعل اذا كان جملة فعلية واما وجه تفريع قوله فلا يخلوا اه على الكلام السابق فهو ان ما هو شرط لتحقق الثانى الجمـلة الاولى لا لمجرد الفعـل الاول وكذا المبتنى على الاول الجملة الثـانية لا لمجرد الفعل الثـانى واما وجهه على تقدير كون وجه التسـامح ما اشرنا اليه انفـا فمستغن عن البيان اقول لعل المص لما راى امر الجزم ظاهرا فى لفظى الفعلين لا الجملتين بنى الكلام على اعتبار جانب اللفظ ﴿ قوله ﴾ (واما جزم المضـارع مع كيفما واذا فشـاذ) فى المغنى كيف يستعمل شرطا فيقتضى فعلين متفقى اللفظ والمعنى غير مجزومين نحو كيف تصنع اصنع ولا يجوز كيف تجلس اذهب بالاتفاق ولا كيف تجلس اجلس بالجزم عند البصريين الا قطرب فجوزه بالجزم مطلقا واليه ذهب الكوفيون وقيـل يجوز بشرط اقترانها بما انتهى ملخصا واما اذا فالغالب فيه ان يكون ظرفا للمستقبل متضمنا لمعنى الشرط مختصا بالفعلية

اى هـذان الفعـلان يسمى اولهما (شرطا) لانه شرط لتحقق الثانى (و) ثانيهما (جزاء) من حيث انه يبتنى على الاول ابتنـاء الجزاء على الفعل فلا يخلو عبـارة المصنف عن التسـامح واما جزم المضارع مع كيفمـا واذا فشـاذ لم يجئ فى كلامهم على وجه الاطراد اما عدم الجزم مع كيفما فلان معنـاه عمـوم الاحوال فاذا دخلت كيفما تقرأ اقرأ كان معناه على اى حال وكيفية تقرأ انت انا ايضا اقرؤ عليها

(ويكون)

ومن المتعذر استواء قراءة قارئين في جميع الاحوال والكيفيات واما مع اذا فلان كلمات الشرط انما تجزم لتضمنها معنى ان التي هي موضوعة للابهام واذا موضوعة للامر المقطوع به المنافي للابهام فتدبر وكن من الشاكرين ولما فرغ من السماعي اراد ان يشرع في القياسي فقال (و) العامل (القياسي) الذي وقع جزأ من اللفظي وهو مالا يتوقف اعماله بخصوصه على السماع بل يمكن ان يذكر في عمله قاعدة كلية موضوعها غير محصور كقولك علم يرفع الفاعل لانه فعل وكل فعل يرفع الفاعل ينتج ان علم يرفع الفاعل وهو المطلوب وكذا غيره من الفاعل والمفعول

ويكون الواقع بعده ماضيا كثيرا اومضارعا دون ذلك وقد تخرج عن الظرفية والشرطية والاستقبال فان اردت التفصيل فارجع الى مغني اللبيب فان فيه مايغني العاقل الاديب ﴿قوله﴾ (ومن المتعذر استواء) فاذا تعذر الاستواء تعذر اعتبار معنى الشرط فيه فلايكون متضمنا لمعنى ان فلايجزم ﴿ قوله ﴾ (التي هي موضوعة للابهام) اي للابهام في وجود مدخوله في اعتقاد المتكلم فانها موضوعة لتعليق شئ بشئ ﴿ مفروض وجوده في المستقبل مع عدم القطع بوقوعه اولا ووقوعه على ماحققه السالكوتي ﴿ قوله ﴾ (واذا موضوعة للامر المقطوع به اه) فيه بحث لانها وان كانت موضوعة للامر المقطوع الا انه لما لم ينكشف لنا حال الاستقبال واحتمل وقوع ذلك الامر على خلاف ماقطعناه عرض لها الابهام وجاز ان تتضمن معنى ان وتعمل عملها كما حقق سابقا فلذلك عدها جماعة من الجوازم واختاره المص ولعل لهذا امر بالتدبر ﴿ قوله ﴾ (قاعدة كلية اه) اي قضية كلية يعرف بها احكام جزئيات موضوعها بان يجعل الجزئي موضوعا في الصغرى وموضوع القاعدة محمولا فيها ويجعل تلك القاعدة كبرى لما قاله الفاضل العصام في الاصول من القاعدة قضية كلية تشتمل على احكام جزئيات موضوعها بالقوة القريبة من الفعل بحيث لوضمت مع صغرى سهلة الحصول افادت حكم جزئي منها كما يقال في قول النحاة الفاعل مرفوع قولنا زيد في ضرب زيد فاعل وكل فاعل مرفوع فزيد مرفوع وسميت قاعدة لانها اساس معرفة احوال الجزئيات وكثيرا مايتسامح فتعرف بحكم كلي ينطبق على جزئيات يستفاد احكامها منه تعبيرا للقضية باشرف اجزائها ﴿ قوله ﴾ (من الفاعل والمفعول) اي اسم الفاعل واسم المفعول

والصفة المشبهة وافعل التفضيل وغيرها مثلا ضارب يرفع الفاعل اذا وجد شرطه لانه اسم فاعل وكل اسم فاعل يرفع الفاعل اذا وجد شرطه فضارب يرفع الفاعل وهو المطلوب (تسعة انواع) بالاستقراء (الاول) منها (الفعل) قدمه على اسم الفاعل لكونه اصلا له ولعدم احتياجه الى الشرط بخلاف اسم الفاعل ولكونه اصلا في العمل لان غيره تابع له فيه كما يجئ والمراد من الفعل اصطلاحي لالغوي فلا يرد الاشكال على التقسيم تأمل (مطلقا) وقوله (فكل) فعل

﴿ قوله ﴾ (والصفة المشبهة) فان قلت ان صيغة الصفة المشبهة سماعية حتى جعلوها محصورة في سبعة عشرة وزنا فما وجه عدها من القياسي قلنا هب لكنه لايضر لكونه قياسا كما صرح به المص في الاظهار وذلك لان افرادها وان كانت محصورة بحسب الصيغة الا انها غير محصورة بحسب المادة فيمكن ان يذكر في عملها قاعدة كلية بان يقال كل صفة مشبهة ترفع الفاعل بخلاف السماعي فان افراده محصورة بحسب المادة ايضا ﴿ قوله ﴾ (تسعة انواع) لايختلجن في صدرك ان الشارح قدر قوله انواع مضافا اليه لتسعة فاشعر بهذا التقدير ان المضاف اليه حذف في قول المص تسعة وجعل التنوين عوضا عنه مع ان حذف المضاف اليه وتعويض التنوين عنه مختص بلفظ كل وبعض واذ واي على ماصرح به الشيخ الرضي لان مقصوده رح ليس تقدير المضاف اليه بل تقدير الصفة لما ذكره الرضي ايضا في شرحه على الكافية من ان سيبويه وجماعة من النحاة يستقبحون كون مميز العدد في اي درجة كان صفة لان القصد من التمييز التنصيص وهو معدوم في اكثر الاوصاف بل ان كان الصفة مختصة ببعض الاجناس لم يقبح نحو ثلثة علماء ومائة فاضل انتهى وقال في بحث النعت وربما نوبت الصفة ولم تذكر للعلم بها انتهى هذا وبعد ذلك الاولى ان يحمل كلام المص على حذف الموصوف اي انواع تسعة لان تقدير الموصوف شايع ذايع بخلاف تقدير الصفة وان وقع على قلة كما اشار اليه ابن مالك في الفيته حيث قال وما من المنعوت والنعت عقل * يجوز حذفه وفي النعت يقل ﴿ قوله ﴾ (لكونه اصلا له) اراد هنا بالاصل الاصل في الاشتقاق بقرينة قوله فيما بعد ولكونه اصلا في العمل ﴿ قوله ﴾ (والمراد من الفعل اصطلاحي اه)

(جواب)

اشارة الى الكبرى والصغرى مطوية اى لازما او متعديا متصرفا اوغيره تاما او ناقصا قلبيا اولا (يرفع) معمولا واحدا سواء كان فاعلا او اسما لان النسبة الى المرفوع مأخوذة فى مفهومه وضعا فلا يكون دونه (وينصب) معمولات كثيرة سواء كانت مفاعيل اوغيرها كالخبر والحال والتمييز وغير ذلك

جواب عن سؤال مقدر وارد على تقسيم العامل القياسى الى الفعل واسم الفاعل واسم المفعول الى غير ذلك وتقديره ان هذا التقسيم غير صحيح لان من شروط صحة التقسيم وجود التباين والتخالف بين الاقسام مع انه غير موجود ههنا لان الفعل بمعنى اللغوى يتحقق فى ضمن كل من اسم الفاعل واسم المفعول الى غير ذلك فكيف يصح ان يكون قسيما لها مع ان قسيم الشئ مايباينه اجاب بتحرير المراد وحاصله ان هذا انما يرد لو اريد من الفعل الفعل اللغوى وليس كذلك لان المراد منه الفعل الاصطلاحى الذى هو ما دل بهيئته وضعا على احد الازمنة الثلثة ومن البين انه لايصدق على شئ من هذه الاقسام ولايتحقق فى ضمن واحد منها ولعل هذا وجه التأمل ﴿ قوله ﴾ (اشارة الى الكبرى) لوقال اشارة الى القاعدة الكلية المذكورة فى عمل الفعل لكان اولى تأمل ﴿ قوله ﴾ (والصغرى مطوية) اى غير مذكورة ههنا لانه سهلة الحصول بجعل كل جزئى موضوعا وجعل موضوع تلك القضية محمولا كما سبق ﴿ قوله ﴾ (لازما او اه) تفسير لقوله كل فعل ﴿ قوله ﴾ (سواء كان فاعلا اه) اى سواء كان هذا المعمول المرفوع مسمى بالفاعل كما فى مرفوع الفعل التام او بالاسم كما فى مرفوع الفعل الناقص والمراد من الفاعل اعم من ان يكون حقيقيا او حكميا فيشمل نائب الفاعل ايضا ﴿ قوله ﴾ (لان النسبة الى المرفوع مأخوذة فى مفهومه اه) تعليل لكون كل رافعا لمعمول اشارة الى ان الرفع مما لابد لكل فعل وتوضيحه ان النسبة الى المرفوع اى الى فاعل معين جزء مما وضع له الفعل فلا يوجد الفعل بدونه وذلك لان الفعل مشتمل على ثلثة معان احدها الحدث الذى هو معنى المصدر وثانيهما الزمان وثالثها النسبة الى فاعل معين اى معين

كان وهنا بحث صعب تحير فيه العقلاء وتصدى الى حله جم غفير من الفضلاء وانا وان كنا لانقتدر على الشرب من كؤس تحقيقاتهم الا بفم الخيال ولا نستحق بالقعود فى مجالس تدقيقاتهم الا صف النعال لكن التفصيل مما اقتضاه الحال فهو ان الفعل لما كان موضوعا لهذه المعانى الثلثة كالمعنى المطابق له مجموع هذه المعانى وهو لايفهم بدون الفاعل المعين لان تلك النسبة لاتفهم بدونه ومتى لم يوجد الجزء لم يوجد الكل مع انه لاشك فى انه يفهم الحدث والزمان عند سماع لفظ ضرب مثلا بدون فهم المعنى المطابق فيلزم تحقق الدلالة التضمنية بدون المطابقة وذلك مخالف لما تقرر عندهم من استلزام التضمن للمطابقة اجاب عنه الفاضل العصام اولا بان اللفظ لايدل على المعنى الا بتذكر الوضع وفهم المعنى ودلالة اللفظ عليه متأخرة عن التذكر فاذا سمع العالم بوضع ضرب على الوجه العام لفظه يتذكر وضعه بهذا الوجه و يحضر عنده مفهوم الحدث والزمان فى ضمن تذكر الوضع اذلا يمكن استحضار الوضع بدون حضور طرفيه لكن ليس العلم بالمعنى عند سماع اللفظ فى ضمن تذكر الوضع دلالة اللفظ لان المفروض ان تلك الدلالة متأخرة عنه فلابد فى الدلالة من الالتفات الى المعنى من حيث انه مراد اللافظ ولا يمكن ان يتوجه السامع من لفظ ضرب الى معنى من هذه الحيثية مالم يعلم خصوص المعنى الموضوع له بانضمام الفاعل المعين فاذا حضر عنده بالضميمة التفت اليه بهذه الحيثية فمشاهدة الحدث والزمان فى ضمن هذه الالتفات هى الدلالة التضمنية ولاشك انها لم يتحقق من سماع ضرب بدون فهم معناه المطابقى ورد بان القول بان يتحقق عند سماع اللفظ الالتفات الى جانب المعنى مرتين احدهما فى ضمن تذكر الوضع والثانية من حيث انه مرادف خلاف الوجدان

واجاب ثانيا بان التحقيق ان الفعل موضوع لحدث مقيد بالزمان والنسبة انما جاءت من الهيئة التركيبية كما فى الجمل الاسمية اذ لايخفى على المنصف انه لايناسب جعل هيئة زيد قائم للنسبة وجعل هيئة ضرب زيد لغوا ومن امارات ان النسبة ليست مدلولة للفعل انه يفهم الحدث والنسبة تفصيلا وقد اتفقوا على ان دلالة المفرد لاتكون تفصيلية وانما التزم مع الفعل ذكر الفاعل لان الفعل يؤدى معنى الحدث على وجه يكون مستعدا لان ينسب الى شئ فيلزم اسناده الى شئ لئلا يكون اخضاره على هذا الوجه لغوا ورد بانه ان اراد ان للهيئة التركيبية مدخلا فى الدلالة على النسبة فسلم ولامقتضى لاستقلالها بالمفهومية وان اراد ان الهيئة مستقلة فى الدلالة عليها فيحدشه ان لزوم تلك الهيئة التركيبية للفعل دون سائر التركيبات مما لاوجه له والقول بان الحدث فى مفهومه معتبر من حيث انه مستعد للاسناد الى شئ تكلف صريح اذ لادلالة لصيغة الفعل على الاستعداد اصلا واما دلالة الفعل على الحدث والزمان والنسبة تفصيلا فلتعدد اوضاعه فانه من حيث جوهره يدل على الحدث ومن حيث الصيغة يدل على الزمان ومن حيث تركيبه بالفاعل يدل على النسبة واجاب عنه المحقق السلكوتى اولا بان دلالة الفعل على الحدث باعتبار مادته وعلى الزمان باعتبار هيئته فهى دلالة مطابقية وان كان المداول مدلولا تضمنيا للفعل لكونه موضوعا بازاء المجموع من الحدث والزمان والنسبة والدليل على ذلك انه يفهم كل واحد من الحدث والزمان من لفظ الفعل تفصيلا مع ان المقرر ان المفرد لايدل على اجزاء مدلوله تفصيلا وفيه انه لايسمن ولايغنى من جوع اذ للسائل ان يرجع و يقول فقد اعترفتم بتحقق المدلول التضمنى بدون المدلول المطابقى لان دلالة الفعل على ذلك الحدث بدون ذكر الفاعل وان كانت دلالة

مطابقية باعتبار مادته الا انها دلالة تضمنية مع قطع النظر عن ذلك الاعتبار لما صرح به ذلك المحقق من ان ذلك الحدث الذى دل عليه الفعل بمادته دلالة مطابقية وهو بعينه مدلول تضمنى للفعل واجاب ثانيا بان المأخوذ فى مدلول الفعل النسبة الى الفاعل المعين وهى مفهومة منه مع الحدث والزمان وانما المحتاج الى ذكر الفاعل تفصيلها وهى داخلة فى مدلوله وفيه ان هذا مخالف لما اطبق عليه العلماء قرنا بعد قرن من ان المدلول المطابقى للفعل غير مستقل بالفهم بل يحتاج الى ذكر الفاعل المعين اذ على ماذكره يكون مدلوله المطابقى مستقلا بالفهم غير محتاج الى ذكر الفاعل وانما يلزمه تعقل الفاعل اجمالا من غير حاجة الى ذكره والمحتاج اليه تفصيله كمعنى الابتداء المفهوم من لفظ الابتداء فحق فى حقه ماقاله نفسه فى حق الفاضل العصام عند الكلام على هذا المقام من ان الخروج من طريقة القوم بمجرد الشكوك التى تعترى لعدم التعمق فى كلامهم مما لاينبغى ان يقدم عليه اقول و بالله التوفيق الحق فى الجواب ان يقال ان المفهوم من الفعل قبل ذكر الفاعل ٤هو الحدث السازج الذى يدل عليه الفعل بمادته دلالة مطابقية وهو ليس بمدلول تضمنى للفعل قطعا حتى يلزم المحذور بل هو الحدث الذى وضع المصدر بازائه واما المدلول التضمنى للفعل فهو الحدث المنسوب الى الفاعل المعين لا الحدث السازج قال الشيخ الرضى فى بحث المصدر المصدر موضوع للحدث السازج والفعل المبنى للفاعل موضوع للحدث المنسوب الى ماقام به والفعل المبنى للمفعول موضوع للحدث المنسوب الى غير ماقام به من الزمان والمكان وماوقع عليه والالة والسبب فالنسبة الى ماقام به او الى ماعداه مما يتعلق به مأخوذ فى مفهوم الفعل خارج عن المصدر لازم فى الوجود انتهى فاذا اتقنت مانقلناه لك مما يثبت فؤادك

٤ قوله هو الحدث السازج اه وانما لم نتعرض للجواب عن الاعتراض بالزمان لظهوره غاية الظهور على من ايقن الجواب المسطور وذلك لان المفهوم من لفظ ضرب مثلا قبل ذكر الفاعل هو الزمان المقارن لا بالحدث السازج وهو ليس بمدلول تضمنى للفعل حتى يلزم المحذور بل المدلول التضمنى له الزمان المقارن بالحدث المنسوب الى الفاعل المعين

• منه •

لان مفهومه يتعلق بها لكن اللازم لا ينصب المفعول به بدون حرف الجر لعدم الاحتياج اليه بدونه
* والفعل على نوعين لازم ومتعدفا للازم ما يتم فهمه بغير ما وقع عليه الفعل اعنى بغير المفعول به
الصريح لما مر نحو قعد زيد * ﴿ ٢٠١ ﴾ والمتعدى ما لا يتم فهمه بغير ما وقع عليه

الفعل فهو على ثلثة اقسام الاول متعدالى مفعول واحد نحو ضرب زيد عمرا والثانى متعدالى مفعولين نحو اعطيت زيدا درهما وعلمت زيدا فاضلا والثالث متعد الى ثلثة مفاعيل نحو اعلم زيد عمرا بكرا فاضلا فمن اراد ان يطلع على التفضيل فليرجع الى المطولات (نحو خلق الله) بالرفع فاعل خلق (تعالى كل شئ) بالنصب مفعول به الصريح لخلق مثال للتعدى (و) نحو (نزل القرأن) بالرفع فاعل نزل (نزولا) مصدر لنزل مثال اللازم (ولابد) اى لا فراق حاصل (لكل فعل) اصطلاحى تاما او ناقصا لازما

على ماذكرنا يجب عليك النظر بعين الانصاف ويحرم عليك الملازمة على التعصب والاعتساف ﴿ قوله ﴾ (لان مفهومه يتعلق بها) اراد من التعلق ان يكون لمفهوم الفعل نوع من الملابسة فيجرى التعليل فى جميع المنصوبات ﴿ قوله ﴾ (لعدم الاحتياج اليه بدونه) واما مع حرف الجر فاللازم ايضا يحتاج الى المفعول ويتوقف مفهومه عليه بواسطة الاستعمال معه فالفرق بين المتعدى بنفسه والمتعدى بالحرف انما هو باعتبار ان الاول اعتبر فى مفهومه نسبة تقتضى ذكر متعلق بخصوصه والثانى لم يعتبر فى مفهومه تلك النسبة بل حدثت من مقارنة حرف الجر ﴿ قوله ﴾ (فاللازم اه) قدمه لكون مفهومه وجوديا والمص قدم مثال المتعدى لشرافته لما انه مؤثر بخلاف اللازم فلكل وجهة الا ان بين كلامى الشارح والمص لفا ونشرا غير مرتب ﴿ قوله ﴾ (اعنى بغير المفعول به الصريح) تبع فى تفسير ما وقع عليه الفعل بالمفعول به الصريح للشارح المدقق للاظهار مع انه بظاهره يشمل المفعول به الغير الصريح ايضا بناء على ان الظاهر دخول المتعدى بواسطة حرف الجر نحو ذهبت بزيد فى تعريف اللازم وان كان المفهوم من كلام ابن الحاجب فى الكافية دخوله فى تعريف المتعدى كما بينه شراحها فتدبر ﴿ قوله ﴾ (لما مر) من ان الفعل اللازم لا يحتاج فهم مدلوله اليه بدون حرف الجر ﴿ قوله ﴾ (فليرجع الى المطولات) قد ذكر المص فى اظهار الاسرار ما يغنيك عن الرجوع الى سائره ﴿ قوله ﴾ (خلق الله كل شئ اه) فيه رد للمعتزلة الذين زعموا ان بعض الاشياء الموجودة كالافعال الاختيارية للعباد غير مخلوق لله تعالى بناء على الاختلاف فى تفسير قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر والشئ بمعنى الوجود كما هو مذاق الاشاعرة

او متعديا (من مرفوع) اى من معمول مرفوع (به) اى بالمرفوع (كلاما) (فان تم) اى الفعل

على ماسبق والمثال الثانى ايضا رد لمذكرى نزول القرآن كفلاسفة غير الاسلام الذين زعموا كون الفلك غير قابل للخرق والالتيام وغيرهم من اهل الشرك وعبدة الاصنام ﴿ قوله ﴾ (تمييز من النسبة) اى نسبة التى بين تم وفاعله ﴿ قوله ﴾ (وان كان تم من الافعال اه) اى هذا المعنى اذا كان تم من الافعال التامة وان كان من الافعال الناقصة بتضمنه معنى صار فالمعنى ان صار الفعل بالمرفوع كلاما تاما فكلمة اى فى قوله اى ان صار اه مستدرك قطعا وقوله تاما مأخوذ من تم باعتبار معناه الاصلى على ان يكون حالا اوخبرا بعد خبر اووصفا لهذا الخبر فى المآل للتأكيد والمبالغة وهذا مبنى على احد الطريقين المشهورين للتضمين الذى هو جعل المضمن ثابتا والاصل قيدا والاخر عكس ذلك ومما يجب ان يعلم ان ذلك الجعل انما هولتصوير المعنى لالتقدير فى نظم الكلام ولالتصحيح التعلق اللفظى المرتب على التضمين فى بعض الاحيان وان ذهب اليه العلامة التفتازانى فى حاشية الكشاف فان كان لك ميل الى تحقيق المقام فاستمع الكلام واعلم انهم ذكروا ان حقيقة التضمين ان يقصد بالفعل اوشبهه معناه الحقيقى مع معنى فعل اخر اوشبهه يناسبه و يدل عليه بشئ من القرائن كاستعمال ذلك الفعل بغير صلته المبينة فى كتب اللغة وكتعدية اللازم وكجعل المتعدى بنفسه متعديا بواسطة حرف الجر الى غير ذلك واوردوا على هذا التعريف بانه يستلزم ارادة معنيين من لفظ واحد وهوغير جائز عند الجمهور وان جوزه الشافعية واجابوا عنه بان كلا المعنيين مقصود ان من اللفظ المذكور لكن معناه الاصلى مقصود بالذات والمعنى الاخر مقصود بالتبع ولاامتناع فى ذلك واما مايرد عليه من ان كلا المعنيين مقصود ان بالذات فى مقام الافادة فكيف يكون احدهما مقصودا بالتبع فمدفوع بان كون المعنى الاخر مقصودا

تمييز من النسبة اى من جهة الكلام وان كان تم من الافعال الناقصة فمعنى ان تم اى ان صار الفعل بالمرفوع كلاما تاما فهو منصوب على الخبرية

من اللفظ المذكور بالتبع لاينافي كونه مقصودا بالذات ايضا في مقام الافادة اذ بين قولنا مقصود من اللفظ و بين قولنا مقصودا لافادة في هذا المقام فرق ظاهر كما حققه المولى ابن الكمال فهو منصوب اه تفريع على الشرطية المذكورة اى فاذا كان تم من الأفعال الناقصة وكان هذا المعنى هكذا فيكون قوله كلاما منصوبا على الخبرية له وانت خبير بانه لوقال وان كان تم من الافعال الناقصة على ان يكون المعنى ان صار الفعل اه فهو منصوب اه على ان يكون قوله فهو منصوب جزاء للشرط المذكور لكان انسب واظهر كما لايخفى على من تفكر ﴿ قوله ﴾ (يعني يصح السكوت عليه به) تفسير للكلام والضمير في عليه راجع الى الفعل وفي به الى المرفوع يعني ان معنى كون الفعل كلاما تاما بالمرفوع ان يصح السكوت على ذلك بمجرد وجود المرفوع لافادته فائدة تامة به لان الكلام عندهم هو اللفظ المفيد فائدة يحسن السكوت عليها ﴿ قوله ﴾ (ولم يحذف اخره لكون اه) دفع لما يقال من ان يسمى يلزم ان يحذف آخره علامة للجزم لما قررت انه جزاء للشرط والجزاء ان كان مضارعا يلزم ان يكون مجزوما و يسمى فعل مضارع معتل الاخر جزمه بحذف الحرف الاخير وحاصل الدفع منع لزوم مجزومية الجزاء عند كون الشرط فعلا ماضيا كما ههنا فانه عند ذلك يجوز في الجزاء اذا كان مضارعا بلافاء امران اى الجزم والرفع اما الاول فلوجود الجازم مع صلاحية المحل وضعف المانع واما الثاني فلضعف التعلق لحيلولة الماضي الذي ليس بمجزوم لفظا اوتقديرا فالمص اعتبر الامر الثاني ﴿ قوله ﴾ (حذف المفعول للعموم) اى مع الاختصار لما تقرر في المعاني من ان حذف المفعول من اللفظ بعد قابلية المقام اعني وجود القرينة قد يكون للتعميم في المفعول مع الاختصار كقولك قد كان منك مايولم اى كل احد

يعني يصح السكوت عليه به (يسمى) اى الفعل جزاء للشرط ولم يحذف آخره لكون الشرط ماضيا وقد يحذف فيقال يسم بغير اليناء (فعلا تاما) لانه يفيد المخاطب فائدة تامة ويسمى المرفوع فاعلا اونائبه (نحو علم الله تعالى) كل شئ حذف المفعول للعموم (وان لم يتم) اى الفعل عطف على قوله ان يتم (به) اى بالمرفوع (كلاما بل احتاج) اى الفعل في الكلام (الى خبر منصوب)

بقرينة ان المقام مقام المبالغة فلا يرد ان هذا العموم يمكن ان يستفاد من ذكر المفعول بصيغة العموم ايضا كما اشار اليه الشارح لانه يفوت الاختصار ح ﴿ قوله ﴾ (انما قال الى خبر لكونه اه) يعنى ان فى قول المص الى خبر مجازا كونيا اى كون المعنى الحقيقى سابقا على المجاز باعتبار زمان الحكم الذى هو الاحتياج ههنا وذلك لان ذلك المنصوب المحتاج اليه للفعل ليس بخبر للمبتدأ حقيقة وقت الاحتياج والا لامتنع تسلط ذلك الفعل المحتاج عليه اذ الشئ الواحد لايجوز ان يكون معمولا للفعل حال كونه خبر اللمبتدأ فالتعبير عنه بالخبر مبنى على كون خبرية سابقة على زمان الاحتياج وانت خبير بانه يجوز ان يكون مجازا اوليا ايضا اعنى كون المعنى الحقيقى لاحقا طاريا على المجاز فى الزمان الآتى لما ان ذلك المنصوب يكون خبرا لذلك الفعل المحتاج بعد زمان الاحتياج وان لم يكن خبراله وقت الاحتياج والا يلزم تحصيل الحاصل بقى هنا فائدة جليلة هى انه لاحاجة الى ارتكاب التجوز فى اطلاق الخبر على ذلك المنصوب المحتاج اليه لانه يصح التعبير عنه بالخبر حقيقة لان لفظ الخبر ليس مشتقا حتى يجب اتصاف ماقصد به بمفهومه حين تعلق الحكم به اعنى الاحتياج ههنا كما اشار اليه الفاضل العصام فى حواشى فوائد الضيائية فى بحث ضمير الفصل فاحفظه فانه نوادر الجواهر ﴿ قوله ﴾ (وفى توقف الفعل عليه) اى على ذلك الخبر يعنى كما ان الفعل المتعدى لايتم معناه بدون المفعول به بل يتوقف فهم مدلوله عليه لايتم معنى الفعل الناقص ايضا بدون الخبر بل يتوقف عليه والفرق بينهما بوجهين احدهما ان الخبر ليس مما وقع عليه الفعل بخلاف المفعول به وثانيهما ان المتعدى يتوقف فهم مدلوله على المفعول به بحسب الوضع بخلاف الفعل الناقص فان توقف فهمه على الخبر انما حدث بعد تجريده عن الحدث واستعماله

انما قال الى خبر لكونه خبر المبتدأ فى الاصل وانما ينصب الخبر لشبهه بالمفعول به فى كونه محتاجا اليه للفعل وفى توقف الفعل عليه (يسمى) اى الفعل المحتاج (فعلا ناقصا)

لعدم تمامية بمرفوعه كالافعال الغير الناقصة ويسمى مرفوعه اسما ومنصوبه خبرا وهو كان وصار واصبح وامسى واضحى وظل وبات وآض وعاد وغدا وآل وراح وما زال ومانفك ومافتئ ومابرح ومادام وليس والظاهر انها غير محصورة (نحو كان الله) بالرفع اسم كان (عليما) بالنصب خبر (حكيما) بالنصب خبر بعد الخبر وهما فعيل بمعنى فاعل وهو لثبوت خبره لاسمه فى الزمان الماضى دائما كما مر اومنقطعا نحو كان زيد غنيا فافتقر

فى مجرد النسبة ﴿ قوله ﴾ (لعدم تمامه بمرفوعه اه) هذا وجه ذكره المولى الجامى قدس سره وتلقاه الفحول بالقبول وان كان التسمية على هذا الوجه من تسمية الجزء اعنى الفعل باسم الكل المركب من الفعل والمرفوع لما ان الوصف بالتمام والنقصان حال المركب منهما كما اشار اليه الشارح المدقق للاظهار فمعنى عدم التمام بمرفوعه انه لا يصير بمرفوعه مركبا تاما يصح السكوت عليه ويكون الخبر قيدا فيه لترتب الفائدة بل المرفوع مسندا اليه والمنصوب مسند يتم الحكم بهما ويفيد كان مثلا تقييده بمضمونه فان معنى كان زيد قائما زيد متصف بالقيام المتصف بالحصول فى الزمان الماضى على ماذكره المحقق السلكوتى ﴿ قوله ﴾ (والظاهر انها غير محصورة) يعنى ان الظاهر من المذاهب ان الافعال الناقصة غير منحصرة فى عدد معين كما زعمه بعضهم وعدها من السماعى وذلك لان كثيرا من الافعال التامة يتضمن معنى الفعل الناقص فيصير ناقصا وانهم قد عدوا منها مرادفات بعضها وكل ذلك يدل على عدم كونها محصورة ﴿ قوله ﴾ (كان الله عليما حكيما اه) انما خص التمثيل بهذه الاربعة من الافعال الناقصة اشارة الى ان منها ماهو بسيط واصل فيها ككان وصار ومنها وهو مركب من ما النافية والفعل كما زال ومنها ماهو مركب من ما المصدرية والفعل كمادام ومنها ما اختلف فى انه فعل او حرف لشبهه بالحرف فى الصورة وعدم التصرف كليس حيث قال سيبويه والاكثرون انه فعل وقال ابو على فى احد قوليه انه حرف والحاق الضمير به لتشبيهه بالفعل فى كونه على ثلثة احرف وبمعنى ماكان وكونه رافعا وناصبا ﴿ قوله ﴾ (دائما) لكن قد صرحوا بان ذلك الدوام واستمرار الثبوت ليس بمدلول كان بل ناشئ من عدم دلالته على عدم سابق وانقطاع لاحق ﴿ قوله ﴾ (كما مر)

من المثال الذى ذكره المص لان ثبوت العلم والحكمة لله تعالى دائم مستمر ※ قوله ※ (وصار العاصى مستحقا للعذاب) المراد من الاستحقاق وعيدا بمعنى ترتب العذاب على المعصية وملايمة اضافته اليها فى مجارى العقول والعادات لما قدورد السنة والكتاب بذلك واجمع السلف على ان الطاعة تكون سببا للثواب والمعصية سببا للعقاب والعذاب لا الاستحقاق عقلا بمعنى كون العذاب حقا لازما يقبح تركه كما زعمه المعتزلة ففيه ردلهم لانهم قالوا بوجوب العقاب على المعصية على الله تعالى اذا مات صاحبها بلا توبة وحرموا عليه العفو واستدلوا عليه بان الله اوعد لمرتكب الكبيرة بالعقاب فلو لم يعاقبه لزم الخلف فى وعيده والكذب فى خبره وهما محالان على الله تعالى وحاصل الرد الذى اشار اليه المص بهذا المثال ماذكره المحقق الدوانى فى شرح العقايد العضدية من ان ايات الوعيد محمولة على استحقاق ما اوعدبه لا على وقوعه بالفعل فلا يلزم الخلف او الكذب على تقدير عدم العقاب وبهذا عرفت فائدة تفسير الشارح العاصى بقوله اى غير التائب ومستحقا بقوله لابقا اما الاول فظاهر واما الثانى فلانه اشارة الى المعنى الاول من المعنيين الذين ذكرنا هما للاستحقاق ※ قوله ※ (لا من زال يزول)الاولى الاكتفاء على قوله من زال يزال حتى يكون احترازا ايضا من ماضى يزيل لانه كان ماضى يزول فعل تام لازم معناه الانتقال كما فى قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا فكذلك ماضى يزيل فعل تام لكنه متعد ومعناه مازتقول زال ضأنك من معزك اى ميز بعضها من بعض وفرقه ومصدر الاول الزوال ومصدر الثانى الزيل ※ قوله ※(اى من رحمة الله تعالى) على حذف المضاف كقوله تعالى وجاء ربك اى امر ربك او اشارة الى ان البعد هنا معنوى وهو ان لا يكون له اعتبار ومرتبة عالية عنده تعالى لا بمعنى البعد بحسب المسافة كما قد يراد من القرب

(ايضا)

(و) نحو (صار العاصى) اى غير التائب بالرفع التقديرى اسم صار (مستحقا) اى لايقا (للعذاب) صلة لمستحقا وهو للانتقال اما من صفة الى صفة نحو صار زيد عالما واما من حقيقة الى حقيقة نحو صار الطين خزفا (و) نحو (مازال) من زال يزال لا من زال يزول فانه تامة (المذنب) الغير التائب بالرفع اسمه (بعيدا) خبره (من الله تعالى) اى رحمة الله تعالى بل قريب الى غضبه

ايضا المعنوى كتقرب البعض الى السلطان وان لم يكن قريبا
بحسب المسافة وهو ان يكون له اعتبار و مرتبة عالية عند
السلطان والا فالقرب والبعد الحقيقيان غير متصوران فى حقه
تعالى وقد قال الله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين واما قوله
تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ففيه تجوز بقرب الذات
لقرب العلم فيكون بمعنى علمنا اقرب منه من علم ماكان اقرب اليه
من حبل الوريد كما اشار اليه القاضى فى تفسيره ﴿ قوله ﴾
(وهو لاستمرار خبره لاسمه اه) اى كلمة مازال لاستمرار ثبوت
خبره لاسمه من وقت يمكن ان يقبله عادة فى الصراح اقبول پيش
امدن و پذيرفتن انتهى قال الشارح اراد بالقبول فى قوله مذقبله
المعنى الاول الذى مأله الى امكان اقبول بالمعنى الثانى فلذا فسره
به فزيادة الامكان فى التفسير ليس بمبنى على ان فى المفسر حذفا
واختصارا كما حققه السلكوتى اعلم ان ههنا دعاوى ثلث لابد من
اثباتها اما الاولى التى هى افادة مازال معنى الثبوت فلان النفى
مأخوذ فى معناها فاذا دخلت عليها ما النافية كان معناها نفى
النفى ونفى النفى يفيد الثبوت واما الثانية التى هى افادتها استمرار
ذلك الثبوت فلانه قد قيد نفيه بجزء غير معين من اجزاء الزمان
الذى هو مدلوله ومن البين ان تقييد نفى الشئ بزمان يوجب
ان يعم ذلك النفى فى جميع ذلك الزمان نعم تقييد اثبات الشئ بزمان
لايوجب عموم الاثبات فى جميع ذلك الزمان بناء على انهم قصدوا
ان يكون النفى والاثبات على طرفى النقيض واعتبار استمرار
الثبوت اصعب واقل فاعتبروه فى جانب النفى دون الاثبات فاذا
قلت ضرب زيد يكفى فى صدق هذا القول وقوع الضرب فى جزء
من اجزاء الزمان الماضى بخلاف ما اذا قلت ماضرب زيد فانه يفيد استغراق
نفى الضرب فى جميع اجزاء الزمان الماضى واما الثالثة التى هى اعتبار

وهو لاستمرار خبره لاسمه
مذقبله اى مذ زمان
امكان قبول اسمه لمضمون
خبره فمعنى مازال زيد
امير استمرار امارته
من زمان قابليته
وصلاحيته للامارة

(و يقبل) على صيغة المفعول (التـوبة) نائب الفاعل ليقبـل (مادام الروح) بالرفع اسمها (داخلا) خبرها (فى البـدن) متعلق لداخلا وهى لتوقيت امر بمدة ثبوت خبرها لاسمها بان جلت تلك المدة ظرف زمان له لان مامصـدرية وهى مع اسمها وخبرها فى تأويل المفرد و يقدر الزمان قبـل المصادر غالبـا فلابد هنالك من حصول كلام يفيد فائدة تامة ولهذا اشـار بقوله و يقبل التوبة والمعنى مدة دوام دخـول الروح فى البدن

الصـلاحية وامكان القـابلية فلانهـا المتبادرة عند الاطـلاق والمعلومة عقلا الاترى انه لايفهم من قولهم مازال زيد اميرا انه كان اميرا فى اول وجوده بل المفهوم منه استمرار امارته من زمان صلاحيته لها الذى هو وقت البلوغ الذى يمكن القيام بهـا فيه ﴿ قوله ﴾ (و يقبـل التوبة مادام الروح داخلا فى البدن) فيه اشـارة الى ان توبة اليأس مقبولة عندنا كما صرح به الفقهـا وان لم يكن ايمان اليأس مقبولا كما بسط الفرق فى محله والى مارواه الحسن رحمه الله تعـالى من ان ابليس قال وعزتك لا افارق ابن ادم مادام الروح فى جسده فقال الرب جل جلاله وعزتى لا امنعه التوبة مالم يغرغر بنفسـه ﴿ قوله ﴾ (وهى لتوقيت امر بمدة اه) تأنيث ضمـير مادام باعتبـار كونه كلمة اى كلمة مادام لتعيين وقت شى بزمان طويل ثبوت خبرها لاسمها فمادام تقتضى امتـداد زمان ثبوت الخبر للفاعل لما فى القاموس من ان المدة زمان طويل ﴿ قوله ﴾ (ظرف زمان له) اى لذلك الامر المعين وقتـه الذى هو القبول فى مثـال المص ﴿ قوله ﴾ (لان مامصدرية اه) بيـان لكون مدلولهـا التوقيت المـذكور بالطريق الذى ذكره بقوله بان جعلت اه باعتبـار وضعهـا التركيبى ولا ينافى ذلك صيرورته علما بعد الاستعمال فى الظرفية بحيث لايصح تقدير الزمان معه على ماذكره المحقق السالكوتى ﴿ قوله ﴾ (ويقدر الزمان قبل اه) لكن بشرط افهام تعيين اومقدار نحو كان ذلك طلوع الشمس وانتظرته حلب ناقة والاصل وقت طلوع الشمس ومقدار حلب ناقة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كما اشار اليه ابن مالك فى الفيته بقوله * وقد ينوب عن مكان مصدر * وذاك فى الظرف الزمان يكثر ﴿ قوله ﴾ (فلا بد هناك من حصول) الفاء جواب شرط

(وليس الله تعالى جسما) هي لنفي مضمون الجملة في زمان الحال عند الجمهور نحو ليس زيد عالما اي الآن او مطلقا عند سيبويه ومن تبعه نحو ليس زيد قائما اي الآن وليس خلق الله مثله اي امس وليس زيد ذاهبا اي غدا فتأمل (و) القياسي (الثاني) من التسعة (اسم الفاعل) قدمه على اسم المفعول لكونه مشتقا من المعلوم وعاملا في الفاعل ولمجيئه من المتعدي واللازم بخلاف اسم المفعول في الكل وهو ما اشتق من فعل لمن قام به الفعل

مقدر بمفهوم ماقبله والتقدير واذا كان مادام مع اسمها وخبرها في تأويل المفرد وقدر الزمان قبله فيلزم ان يوجد هناك كلام يفيد فائدة تامة لما انها ح تكون ظرفا كما اشير اليه والظرف فضلة غير مستقل بالافادة نعم مجرد كونها في تأويل المفرد من غير تقدير الزمان قبله لايوجب وجود الكلام المستقل هناك لانه ح يكون مؤلا بالمصدر المضاف الى مضمون الجملة فلايوجب الاتقديم مفرد آخر يصير معه كلاما تاما ﴿ قوله ﴾ (وليس الله تعالى جسما) فيه رد للمجسمة كما سبق ﴿ قوله ﴾ (نحو ليس زيد قائما اي الان وليس اه) الاولى ترك اي التفسيرية في هذه الامثلة الثلثة كلها حتى يكون اشارة الى ان سيبويه ومن تبعه يستدلون على كونها لنفي مضمون الجملة مطلقا بانه قد يقيد تارة بزمان الحال وتارة بزمان الماضي وتارة بزمان الاستقبال فلو كان لنفي الحال كما ذهب اليه الجمهور لكان التقدير بزمان الحال تأكيدا والتقييد بزمان الماضي والاستقبال محتاجا الى التجديد وكلاهما خلاف الاصل لكن مارأينا نسخة كذلك نعم قد وقع المثال الثالث فقط في النسخة التي عند من تبركها ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعله اشارة الى ماذكره الاندلسي من انه ليس بين القولين تناقض لان خبر ليس ان لم يقيد بزمان يحمل على الحال كما يحمل الايجاب عليه في نحو زيد قائم واذا قيد بزمان من الازمنة فهو على ماقيد به كما نقله الرضي لكن رده الفاضل العصام بان المراد بكونه للحال اولغيره معناه انه كذلك بحسب الوضع فاذا فهم منه الحال * اذا اطلق فهو للحال انتهى فالتناقض بين المذهبين باق على ماقرره ذلك الفاضل ﴿ قوله ﴾ (وهو ما اشتق من فعل لمن قام به اه) هذا هو التعريف الذي ذكره ابن الحاجب لاسم الفاعل اي اسم مشتق من حدث موضوعا ذلك الاسم لذات قام ذلك الحدث

بمعنى الحدوث * ولما كان البحث عنه من حيث الصيغة من مباحث الصرف ومن حيث العمل من مباحث النحو ترك تعريفه وكذا ماسيأتى ﴿ ٢١٠ ﴾ (فهو) اى اسم الفاعل (يعمل عمل فعله المعلوم) اى كعمل فعل الذى اشتق منه يعنى ان كان فعله لازما فهو يرفع فاعل وان كان متعديا فيرفع الفاعل وينصب المفعول به وان تعدى الى مفعول فهو يتعدى الى مفعول وان تعدى الى مفعولين فهو يتعدى الى مفعولين وان تعـدى الى ثلثة مفاعيل فهو يتعدى الى ثلثة مفاعيل وانما يعمل عمل فعـله اذا وجد الشروط الستة * احدهـا الاعتمـاد على المبتداء بان يكون خبراله نحو زيد ضارب ابوه عمرا * والثـانى الاعتماد على الموصوف بان يكون صفة له نحو جاءنى رجل ضارب غلامه عمرا * والثالث الاعتماد على الموصول بان يدخل عليـه على صورة اللام نحو جاءنى الضارب ابوه عمرا * والرابع الاعتمـاد على ذى الحال بان يكون حالا عنه نحو جاءنى زيد راكبا فرسه

به اى ذات كان ملابسا بمعنى الحدوث فاللام فى لمن متعلق باشتق بتضمين معنى الوضع واللام فى الفعل للعهد وقوله بمعنى الحدوث ظرف مستقر منصوب المحل حال من المستكن فى اشتق و المراد بالحدوث تجدد وجوده له وقيامه به مقيدا باحد الازمنة الثلثة كما ذكره المولى الجامى وتطبيق التعريف على المعرف موكول عليه فارجع اليـه ﴿ قوله ﴾ (اى كعمل فعله اه) اشـارة الى ان قول المص عمل منصوب مفعول مطلق نوعى ليعمل مجازا اى يعمل عملا مثل عمل فعله فحذف الموصوف ثم حذف المضاف الذى هو الصفة واقيم المضاف اليـه مقامه بقى هنا كلام وهو ان الضمير المجرور فى قوله منه راجع الى الفعل الذى اريد منه معناه الاصطلاحى بقرينة الوصف بالمعلومية وجعل عمله اصلا مشبها به لعمل اسم الفاعل وهو ظاهر من ان يخفى مع ان اسم الفـاعل مشتق من المصدر لا من الفعل عند غير السيرا فى فكلام الشارح لا ينطبق ظاهرا على مذهب غيره الا ان يقال تجوز فى نسبة الاشتقاق الى الفعل الاصطلاحى باقامة الكل مقـام الجزء لما ان المصـدر جزء من مفهوم الفعـل الاصطلاحى فتبصر وقس عليه نظائره فيما سيأتى ﴿ قوله ﴾ (اذا وجد الشروط الستة) ظرف ليعمل و يستفاد من الحصر المفهوم من انما انه لا يعمل اذا لم يوجد الشروط الستة فلا يخفى ما فى عبارته من المساهلة لان المشروط فى عمله وجود احد تلك الامور الستة لا وجود كلها مع ان اجتماع الامور السـتة فى محل واحد غير ممكن ﴿ قوله ﴾ (الاعتماد على الموصوف) سواء كان ذلك الموصوف مذكورا كما فى المثال المذكور او محذوفا عند غير المصنف نحو مختلف الوانه اى صنف مختلف الوانه واما عنده فيلزم ان يكون الموصوف مذكورا كما بسطه فى الامتحان ﴿ قوله ﴾ (بان يدخل عليه على صورة اللام) كلمة على الاولى متعلقة بيدخل والضمير المجرور يرجع

(الى)

الى اسم الفاعل والثانية مع مجرورها ظرف مستقر حال من المستكن في يدخل الراجع الى الموصول واشار بهذا الى ان اللام الداخل على الصفات اسم موصول حقيقة على المذهب الاصح وان كان في صورة لام التعريف * قوله * (وليقوى جهة الفعل اه) اللام متعلق بالشرط المؤخر الوارد على صيغة الماضى المجهول قدم للحصر وكلة من بيانية تبين جهة الفعل والضمير في كونه راجع الى الفعل ومحصوله انه انما اشترط في عمله احد هذه الامور الاربعة ليتأكد مناسبته للفعل من جهة انه كما ان الفعل لايكون مخبرا عنه بل مسندا الى فاعله كذلك اسم الفاعل اذا اعتمد على واحد من تلك الامور الاربعة لايكون مخبرا عنه اما الاول فلان الواقع بعد المبتداء لايكون مخبرا عنه واما الثانى والرابع فلان الصفة والحال كالخبر في المأل فلا يكون الواقع موقعها مخبرا عنه ايضا واما الثالث فلانه فعل في الحقيقة كان اللام موصول في الحقيقة وانما غير الى صورة الاسم لكراهتهم ادخال اللام على الفعل وتحقيق هذا المقام ماذكره بعض الاعلام من ان الفعل يقتضى شيئا للاستناد اليه لكونه دالا على فاعل ما بالالتزام وان الاسم لايقتضى شيئا كما ذكره في محله فلما كان اسم الفاعل ونحوه من الصفات عاملا لمشابهته بالفعل وكان له جهتان جهة الاسمية وهى عدم الاستناد وجهة الفعلية وهى اقتضاء الاستناد لزم في العمل ان تكون جهة الفعلية اقوى من جهة الاسمية * قوله * (على الاستفهام) سواء كان مذكورا كما ذكر مثاله اومقدرا نحو مهين زيد عمروا ام مكرمه اى امهين * قوله * (لان الاستفهام والنفى اه) تعليل لمقدر مفهوم مما تقدم اى انما اشترط الاعتماد على الاستفهام او النفى لانهما لتعلقهما بالحكم اولى واحق بالفعل فاذا وقع اسم الفاعل

وليقوى جهة الفعل من كونه مسندا الى صاحبه شرط هذه الاربع * والخامس الاعتماد على الاستفهام نحو اقائم الزيدان وهل قائم الزيدان * والسادس الاعتماد على النفى نحو ما ضارب زيد وليس زيد ضاربا ابوه عمرا لان الاستفهام والنفى اولى بالفعل فازداد بهما شبهه بالفعل *

والجمهور شرطوا مع هذه الشروط الستة معنى الحال والاستقبال تحقيقا او حكاية كقوله تعالى * وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد * خلافا للكسائى فان عنده يعمل مطلقا سواء كان بمعنى الحال او الاستقبال او الماضى وتثنيته وجمعه مثله فى العمل ❊ ٢١٢ ❊ والشرط نحو الزيد ان ضارب عمرا او الزيدون ضاربون بكرا ونحوهما (نحو كل) مبتدأ (حسود) بالجر وهو بمعنى الفاعل اى كل فرد من افراد الحاسد وهو طلب ازالة النعمة عن الغير (محرق) بكسر الراء خبر المبتدأ (حسده) اى الحاسد بالرفع فاعل لمحرق (عمله) بالنصب مفعول به لمحرق اذا الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب لقوله عليه السلام * اياكم والحسد فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل الحطب النار * مثال لاسم الفاعل المعتمد على المبتدأ (والثالث) من التسعة (اسم المفعول) قدمه على الصفة المشبهة مع كونها مشتقة من المعلوم وعاملة فى الفاعل لموافقته لاسم الفاعل فى الشرط ولانه قد ينصب المفعول به كاسم الفاعل

بعدهما يزداد شبهه بالفعل اذا الواقع بعدهما يكون كالواقع موقعه ❊ قوله ❊ (والجمهور شرطوا مع هذا الشروط اه) فيه بحث اما اولا فلان معنى الحال والاستقبال لايشترط فى عمله عند اعتماده على الموصول نحو الضارب غلامه عمروا امس عندنا فاشتراطهم معنى الحال والاستقبال ليس مع هذه الشروط الستة جميعا بل مع خمسة منها كما صرح به المص فى الاظهار وقال ابن مالك * وان يكن صلة ال ففى المضى * وغيره اعماله قد ارتضى * واما ثانيا فلان ذلك الاشتراط ليس فى عمله مطلقا كما يشعر به ظاهر عبارته بل فى نصبه المفعول به فقط حتى اختار ابن عصفور الاتفاق على ان اسم الفاعل المجرد اذا كان بمعنى الماضى يرفع الفاعل الظاهر وهو ظاهر كلام سيبويه وبه صرح المص فى اظهار الاسرار اللهم الا ان يكون كلامه مبنيا على ما ذهب اليه ابن جنى وتبعه بعضهم من انه لايرفع الظاهر ح ❊ قوله ❊ (او حكاية) بان يقدر المتكلم نفسه موجودا فى الزمان الماضى اوالزمان المذكور موجودا الان فالبسط المذكور فى الاية وان كان ماضيا لكن المراد حكاية الحال كما ذكره المولى الجامى قدس سره السامى ❊ قوله ❊ (طلب ازالة النعمة عن الغير) اى عن المحسود كما سبق التفصيل منا وفى التعبير بالازالة مع انه طلب زوال النعمة كما فى القاموس وغيره ايماء الى ماقالوا من ان الحسد يؤل الى الاعتراض على حكم الله تعالى وهو السر فى احراقه العمل واكله الحسنات كما كل النار الحطب فتفطن ❊ قوله ❊ (او افقته لاسم الفاعل فى الشرط) بيان لوجه التقديم واللام فى الشرط للاستغراق اى انما قدم اسم المفعول على الصفة المشبهة لكون اسم المفعول موافقا لاسم الفاعل فى جميع الشروط دون الصفة المشبهة فاللائق بان يذكر عقيبه اسم المفعول دونها

(واما)

واما جعل اللام لغير الاستغراق فمما يأبى عنه ان الصفة المشبهة ايضا موافقة له فى الشروط غير معنى الحال والاستقبال كما سيصرح به لكن هنا شئ ستطلع عليه ﴿ قوله ﴾ (بخلافها) اى بخلاف الصفة المشبهة فانها لاتنصب المفعول به اصلا واما النصب بعدها فى بعض الاحيان فهو ليس على المفعولية بل على التشبيه بالمفعول ﴿ قوله ﴾ (وهو ماشتق من فعل اه) اى اسم المفعول اسم اشتق من حدث موضوعا لذات مامن حيث وقوع الفعل عليه وهذاتعريف ذكره الشيخ ابن الحاجب فى الكافية فبيان ماله وماعليه يطلب من شرحها للمولى الجامى قدس سره ﴿ قوله ﴾ (اى المشتق منه) اشارة الى ان اسم المفعول انما يعمل عمل فعله المجهول لاشتقاقه منه وفيه مافيه ﴿ قوله ﴾ (فى الشروط الستة) انماقيد الشروط بالستة ولم يطلقها حتى يشمل اشتراط معنى الحال والاستقبال ايضا كما فعله ابن الحاجب اشارة الى ماقاله الرضى من انه ليس فى كلام المتقدمين مايدل على اشتراط الحال والاستقبال فى اسم المفعول لكن المتأخرين كابى على ومن بعده صرحوا باشتراط ذلك ففى كلام الشارح ميل عظيم الى مذهب المتقدمين ﴿ قوله ﴾ (والعمل) اى مطلقا سواء كان رفعا للفاعل الظاهر اونصبا للمفعول به لان كل ذلك يتوقف على الشروط الستة نعم لو لم يقيدالشروط بالستة للزم تخصيص العمل بالنصب كما حققه المولى الجامى فى عبارة ابن الحاجب لان عمل الرفع لايتوقف على اشتراط الزمان كما اسلفناه ﴿ قوله ﴾ (فتدبر) تنبيه على تقييدالشروط بالستة كما عرفت ﴿ قوله ﴾ (كل تائب مقبول توبته) فيه اشارة دقيقة الى ان التوبة عن بعض المعاصى دون بعض صحيحة ايضا فانه قداختلف فى صحتها بناء على ان الندم لكونه عن مطلق

بخلافها وهو ماشتق من فعل لمن وقع عليه الفعل ترك المصنف تعريفه لمامر (فهو) اى اسم المفعول (يعمل عمل فعله) اى المشتق منه (المجهول) يعنى يرفع نائب الفاعل ولاينصب المفعول به الا اذا اشتق من الفعل المتعدى الى مفعولين او ثلثة نحو زيد معطى غلامه درهما الآن اوغدا * وحكم اسم المفعول كحكم اسم الفاعل فى الشروط الستة والعمل فتدبر (نحو كل تائب) اى راجع عن الذنوب مبتدأ (مقبول) خبره (توبته) رجوعه عنها نائب الفاعل لمقبول لان الله تعالى يقبل التوبة وقال الله تعالى نبئ عبادى انى انا الغفور الرحيم *

بالوصف اوالتصغير عن مشابهة الفعل اما خروجهما بالوصف فظاهر لانه مخصوص بالاسم * واما التصغير فلانه وصف فى المعنى لانه اذا قيل رجيل كان معناه رجل حقير فلا يقال زيد ضويرب عمرا اومضيرب عمرا لانهما حينئذ يكونان بمنزلة ضارب حقير ومضروب حقيراوصغير تأمل (والرابع) من التسعة (الصفة المشبهة) باسم الفاعل من حيث انهما تثنى وتجمع وتذكروتؤنث * قدمها على اسم التفضيل لكونها عاملة فى الفاعل الظاهر بخلافه فانه لايعمل فيه فى غير مسئلة الكحل وهى ماشتق من فعل لازم لمن قام به على معنى الثبوت (فهى) اى الصفة المشبهة (ايضا) اى كاسم الفاعل والمفعول (تعمل عمل فعلها) اللازم بل

الذنب فيجب ان يعم الذنوب اولكونه ذنباخاصا فلايجب تعميمها وصحح الثانى ﴿ قوله ﴾ (ثم اعلم ان اه) اشارة الى انه من شروط عملهما ايضا فى الفاعل الظاهر والمفعول به ان لايكونا موصوفين ولا مصغرين وهذا مما يشترط مع الاعتماد على الموصول ايضا فالاولى ان يذكره فيما تقدم عند بيان الشروط الستة او يؤخرها الى هذا المقام ولعله انما اخره الى اخر بحث اسم الفاعل والمفعول لما اراد من بيان وجه ذلك الاشتراط كما نبه عليه بقوله لخروجهما بالوصف اه ﴿ قوله ﴾ (لانه مخصوص بالاسم) اى الوصف وذلك لان الموصوف مسند اليه فى المعنى ولاشك فى كون الاسناد اليه من خواص الاسم فلو وصفا لبعدا عن المشابهة بالفعل التى كانا عاملين بسببها ثم انه انما خصص البيان بوجه ذلك الاشتراط لما فيه خلاف الكسائى ومن تبعه من الكوفيين حيث جوزوا اعمال الموصوف والمصغر فتأمل ﴿ قوله ﴾ (فلا يقال زيد ضويرب اه) الاولى اما التفريع على كل من الشرطين واما تركه بالكلية كما لا يخفى ﴿ قوله ﴾ (تأمل) لعله اشارة الى ماذكره المص فى الاظهار من انهما او وصفا بعد العمل لم يضر عملهما السابق لحصوله بلا مانع عن الشبه نحو جاءنى رجل ضارب غلامه شديد فالشرط ان لايكونا موصوفين قبل العمل لامطلقا ﴿ قوله ﴾ (لكونها عاملة فى الفاعل اه) ولانها تنصب مفعولها عند البصريين كما سيذكره بخلاف اسم التفضيل فانه لاينصب اصلا ﴿ قوله ﴾ (فانه لايعمل فيه فى غير مسئلة اه) الجاران متعلقان بيعمل فهو من قبيل اكلت من ثمره من نفاحه ﴿ قوله ﴾ (ما اشتق من فعل لازم لمن اه) اى موضوعا قام ذلك الفعل به حال كون ذلك الفعل على معنى الثبوت

(فبقوله)

فبقوله لازم خرج اسم الفاعل المشتق من فعل متعد واسم المفعول مطلقا اى سواء كان مشتقا من متعد اومن لازم بعد تعديته بحرف الجر وان قال القاضى بحر وجه بقوله لمن قام به و بقوله لمن قام به خرج اسم الزمان والمكان والالة المشتقات من الفعل اللازم و بقوله على معنى الثبوت خرج اسم الفاعل المشتق من اللازم نحو قائم وذاهب لانه بمعنى الحدث اعلم ان ههنا ثلثة اشياء الاول التجدد الذى هو المراد بالحدوث فى تعريف اسم الفاعل اتفاقا من الرضى وابن الحاجب والثانى التجدد المستمر فى جميع الازمنة وهذا القسم باعتبار تجدده حادث وباعتبار استمراره فى جميع الازمنة مستمر فالمستمر بهذا المعنى غير مجرد عن الحدوث والثالث المستمر الغير المتجدد فالمراد بالثبوت فى هذا المقام هو هذا القسم الاخير فقط عند ابن الحاجب وهذا القسم مع القسم الثانى عند الشيخ الرضى والتفصيل يطلب من المطولات ﴿ قوله ﴾ (بل تزيد عليه) فيه انه على هذا يلزم مزية الفرع على الاصل تأمل ﴿ قوله ﴾ (لانها تنصب اه) يعنى انها تنصب المشبه بالمفعول دون فعلها فانه لا ينصب مفعولا ولا شبهه ﴿ قوله ﴾ (اذا وجد الشروط المعتبرة اه) فيه نظر اما اولا فلانه يستفاد منه انه ان جميع الشروط المعتبرة فى عمل اسم الفاعل معتبرة فى عملها ايضا مع انه لا يشترط فى نصبها المشبه بالمفعول معنى الحال و الاستقبال لكونها بمعنى الثبوت والاستمرار لا الحدوث المقتضى للزمان لان يقال اشار بقوله من الاعتماد الى ان المعتبر فى عملها الشروط الستة المعتبرة فى عمل اسم الفاعل فقط لا مع معنى الحال والاستقبال حتى يرد ذلك لا يقال يأباه قوله ونحوه اذ لا مآل له الا الشمول لمعنى الحال والاستقبال ايضا لانا نقول اراد من قوله ونحوه اشتراط عدم التصغير وعدم الموصوفية فتدبر واما ثانيا فلان الاعتماد على الموصول ايضا من الشروط المعتبرة فى عمل اسم الفاعل

تزيد عليه لانها تنصب عند البصرية لا فعلها ذكره فى الامتحان * وانما تعمل اذا وجد الشروط المعتبرة فى اسم الفاعل من الاعتماد ونحوه نحو زيد حسن وجهه (نحو

مع انه لايتأتى فى الصفة المشبهة لان اللام الداخلة عليها ليست بموصول مطلقا بالاتفاق ﴿ قوله ﴾ (العبادة حسن ثوابها والمعصية قبيح عذابها) اعلم ان للطاعة ثلث مراتب الاولى ان يلاحظ فيهما الثواب ودرء العقاب مع الامتثال وتسمى عبادة والثانية ان لايلاحظ فيها الاتشرف النفس بالتقرب اليه تعالى بامتثال امره تعالى وتسمى عبودة والثالثة ان لايلاحظ فيها الاالله وتسمى عبودية وهذه اعلى المراتب ولذلك قيل فى تقديم اياك على نعبد اشارة اليها فبهذا ظهرلك حسن الاخبار عن العبادة بحسن الثواب ثم ان الحسن والقبح يطلق على ثلثة معان الاول صفة الكمال والنقص كالعلم والجهل والثانى ملايمة الغرض ومنافرته كالعدل والظلم والثالث تعلق المدح والذم عاجلا والثواب والعقاب اجلا لكن المعنيين الاولين ممايدركه العقل بدون ورود الشرع اتفاقا بخلاف المعنى الثالث فانه ممالايدرك الابالشرع عند الاشاعرة ويدرك بالعقل فى بعض الاشياء على وجه لايكون حاكما بهما وان لم يدرك الا بالشرع فى البعض الاخر عند الماتريدية ويدرك بالعقل على وجه يكون له ولاية الامر والنهى بان يكون حاكما بهما فى بعض الاشياء عند المعتزلة اذا عرفت هذا فقد ظهرلك ان فى هذا المثال اشارة الى ان حسن العبادة وقبح المعصية بالمعنى الثالث وان فى اسناد الحسن على الثواب والقبح على العذاب تنبيه على رد المعتزلة بان ليس فيهما جهة محسنة ومقبحة بل حسن العبادة بترتب الثواب عليها وقبح المعصية بترتيب العذاب وهذان الترتبان مما لاسبيل على ادراكه غير الشرع وان فى قول الشارح لكونها موصلة الى المطلوب وقوله لكونها غير موصلة الى المرام ايماء الى ان العبادة حسن والمعصية قبيح بالمعنى الثانى ايضا اذقد يجتمع هذه المعانى الثلثة اواثنان منها فى فعل

(العبادة) كالصلوة والزكاة والحج ونحوها مبتدأ (حسن) خبره (ثوابها) اى اجرها فاعل له لكونها موصلة الى المطلوب (والمعصية) كالكبائر وغيرها مبتدأ (قبيح) خبره (عذابها) فاعل له لكونها غير موصلة الى المرام (والخامس) من النسعة (اسم التفضيل) قدمه على المصدر مع كونه عاملا فى الفاعل والمفعول لمناسبته لماقبله فى كونه مشتقا

(واحد)

مشتقا وكون النسبة معتبرة فى وضعه بخلافه وهو ما اشتق من فعل لموصوف بزيادة على غيره (فهو ايضا) اى كما سبق (يعمل) اى اسم التفضيل (عمل فعله) الذى اشتق منه (نحو ما من رجل) ومن زائدة فى النفى زيدت للاستغراق

واحد لكن تعليل المعنى الثالث بالمعنى الثانى مما لايخفى قبحه والتعرض لهذا البحث وان كان من وظائف علم الاصول والكلام الا انه مما يتوقف عليه هنا فهم المرام ﴿ قوله ﴾ (وكون النسبة معتبرة فى وضعه بخلافه) اى ولمناسبته لماقبله فى كون النسبة الى فاعل ما مأخوذة فى مفهومه وضعا كالفعل واسمى الفاعل والمفعول والصفة المشبهة اللاتى ذكرت قبله بخلاف المصدر فان تلك النسبة غير مأخوذة فى مفهومه ولذا لايتوقف تصور مفهومه على فاعل ما فلايلزم ذكره بل يجوز حذفه عنه بخلافها فان قلت فعلى هذا يلزم ان يكون المدلول المطابقى لاسمى الفاعل والمفعول والصفة المشبهة غير مستقل بالفهم كالفعل لكون تلك النسبة الغير المستقلة مأخوذة فى مفهومها ايضا مع انه خلاف ما اطبقوا عليه قلت المعنى الغير المستقل اذا ضم الى امر يحتاج اليه فى الاستقبال يصير المجموع مستقلا بالمفهومية بمعنى انه لايحتاج فى تعلقه الى ضميمة وهذه الامور وان كان النسبة الى ذات مأخوذة فى مفهومها الا انها لما اخذت مع تلك الذات كانت مستقلات بالفهم بخلاف الفعل فان النسبة اخذت فى مفهومه مع ضمها الى غير مايحتاج اليه الذى هو الحدث والزمان فيصير المجموع غير مستقل البتة ﴿ قوله ﴾ (وهو ما اشتق من فعل اه) اى اسم اشتق من حدث موضوعا لمن وصف بزيادة على غيره فى اصل ذلك الحدث فالباء فى قوله بزيادة مع مجروره اما ظرف لغو متعلق للموصوف اى لذات متصفة بتلك الزيادة اوظرف مستقر صفة له اى لموصوف ملتبس بتلك الزيادة فالمفعول على هذا مقدر اى موصوف به اى بالفعل وفوائد القيود تطلب من الفوائد الضيائية ﴿ قوله ﴾ (نحو ما من رجل احسن فيه الحلم منه فى العالم) الحلم عدم هيجان الغضب فهو افضل من كظم الغيظ لانه تحمل

(احسن) اى مارجل موجودا صفة لرجل فى اللفظ (فيه) اى فى نفس الرجل ظرف لاحسن (الحلم) فاعل لاحسن (منه) اى من الحلم متعلق باحسن حال كون ذلك الحلم ثابتا (فى العالم) اى فى نفس العالم * ثم اعلم ان اسم التفضيل لايعمل فى اسم مظهر الااذا اجتمع فيه خمسة شرائط (الاول ان يكون اسم التفضيل صفة لشئ من حيث اللفظ (والثانى ان يكون صفة لمتعلق ذلك الشئ المشترك بين ذلك الشئ وغيره من حيث المعنى والحقيقة (والثالث ان يكون المتعلق فى نفسه مفضلا باعتبار الشئ الاول (والرابع

بعد هيجان الغضب محتاج الى مجاهدة كثيرة وفى المثال اشارة الى كون الحلم قرين العلم كماروى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا لمن تعلمون ولمن تتعلمون منه ولاتكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حلمكم * زيدت للاستغراق وقد سبق التفصيل عند الكلام على من الجارة نقلا عن الامتحان ﴿ قوله ﴾ (اى مارجل موجودا) فيه انه يشعر بان خبر ماهنا محذوف مع انه ليس كذلك لان خبره احسن مع فاعله كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (اى فى نفس الرجل) كانه دفع لتوهم تقدير المضاف قياسا على المثال المشهور الذى هو مامن رجل احسن فى عينه الكحل منه فى عين زيد لان المتحلى بالحلم والعلم هو النفس لاغير من الجوارح ﴿ قوله ﴾ (لايعمل فى اسم مظهر) اى بالرفع على الفاعلية بقرينة ذكر المفعول به ونحوه فيما بعد وانما خص بالمظهر لانه يعمل فى المضمر بلاشرط ﴿ قوله ﴾ (الااذا اجتمع فيه خمسة شرائط) اى الااذا تجرد عن معنى الزيادة وصار بمعنى الفعل وهو انما يكون اذا اجتمع فيه خمسة شروط وانت خبير بان الشروط المذكورة فى الحقيقة ثلثة الاول ان يكون اسم التفضيل وصفا حقيقيا لمتعلق ماجرى عليه فى اللفظ والثانى ان يكون ذلك المتعلق مفضلا على نفسه باعتبارين والثالث ان يكون اسم التفضيل منفيا وانما بسطها على الخمسة توضيحا للكلام ﴿ قوله ﴾ (صفة الشئ من حيث اللفظ) اراد بذلك ان يكون اسم التفضيل وصفا سببيا فى اللفظ الشئ معتمدا عليه ليحصل له مظهر يتعلق به فيتيسر عمله فيه فيشمل ان يقع نعتاله اوخبرا عنه اوحالا منه ﴿ قوله ﴾ (صفة لمتعلق ذلك الشئ المشترك اه) المتعلق بكسر اللام والمراد به هنا مايكون له نوع تعلق ومناسبة لذلك الشئ ويجب ان يكون اجنبيا من جهة عدم اتصاله بضميره وقوله المشترك صفة لمتعلق يعنى ان ذلك المتعلق يجب ان يكون مشتركا

بين ذلك الشيء المجرى عليه و بين غيره والمراد بالغير مايذكر
بعد من التفضيلية وانما اشترط ذلك الاشتراك ليخرج اسم التفضيل
عماهو اصل فيه وهو التغاير بحسب الذات بين المفضل والمفضل
عليه فيسهل اخراجه عن معنى التفضيل ليخرج فيكون بمعنى
الفعل كما يستضيح وقوله من حيث المعنى والحقيقة متعلق بيكون
اى يكون اسم التفضيل وصفا لذلك المتعلق من جهة المعنى
ونفس الامر لاوصفا سببيا بقى هنا بحث ذكره الفاضل العصام
وهو ان هذا لايشمل قولنا مارأيت زيدا احسن فى عينه الكحل
اليوم منه فى عينه امس اذليس المتعلق فيه مشتركا بين الشيء
المجرى عليه وغيره اقول زيد الموجود اليوم وانلم يكن غير زيد
الموجود امس بالذات بل هو عينه بناء على ان الزمان ليس من
المشخصات قطعا كما ذكره الشيخ ابو على سينا فى التعليقات مشبهة
فى انهما متغايران بالاعتبار لان الزمان وانلم يكن من المشخصات
الا انه مميز لاحد الموجودين عن الاخر فى الجملة توضيحه ان
المميز قديكون من لوازم الهوية وقديكون من عوارضها والزمان
من قبيل الثانى ومانفاه الشيخ هوالاول كما حققه الفاضل الكلنبوى
فى حواشيه المعلقة على شرح العقائد العضدية فالمتعلق فى المثال
المذكور مشترك بين الشيء المجرد وهو زيد الموجود اليوم و بين
غيره بالاعتبار وهو زيد الموجود امس فيشمله الكلام كما لايخفى على
اولى الافهام ﴿ قوله ﴾ (ان يكون ذلك المتعلق فى نفسه
مفضلا اه) اى يكون نفس ذلك المتعلق فى نفسه مفضلا اه
اى يكون ذلك المتعلق مفضلا باعتبار تعلقه للشيء الاول الذى
جرى عليه فقوله فى نفسه لمجرد توضيح ان المفضل و المفضل
عليه متحدان ذاتا لابمعنى قطع النظر عن الاعتبارات حتى ينافى
قوله باعتبار الشيء الاول كذا الكلام فى قوله ان يكون ذلك المتعلق

ان يكون ذلك المتعلق
فى نفسه مفضلا عليه

باعتبار غيره (والخامس ان يكون اسم التفضيل منفيا فرجل هو الشئ الذى وقع صفة له فى اللفظ والحلم فى المثال متعلق لذلك الشئ الذى وقع اسم التفضيل صفة له فى المعنى حقيقة وهو مشترك بين رجل و بين العالم والحلم باعتبار تعلقه فى نفسه الى رجل مفضل وباعتبار تعلقه فى نفسه الى العالم مفضل عليه وهذا قبل النفى واما بعد النفى فبالعكس واحسن منفى فيكون بمعنى حسن لانه اذا استولى النفى على اسم التفضيل توجه النفى الى قيده الذى هو الزيادة فيكون المعنى ليس حسن حلم رجل زائدا على حسن حلم العالم فيبقى حلم رجل اما مساويا بحلم العالم او دونه فالمقام يفضل بحلم العالم واسم التفضيل

فى نفسه مفضلا عليه لكن الاولى تركه فى كلا المحلين ﴿ قوله ﴾ (باعتبار غيره) اى باعتبار تعلقه لغير الشئ الاول الذى هو العالم فى مثال المتن وهو اعم من ان يكون غيره بالذات او بالاعتبار كما عرفت ﴿ قوله ﴾ (ان يكون اسم التفضيل منفيا) اى عند كونه منفيا يكون بمعنى الفعل ويعمل عمله كما سيذكر الشارح ﴿ قوله ﴾ (الذى وقع اسم التفضيل صفة اه) فى محل الرفع صفة لقوله متعلق اى المتعلق الذى وقع اسم التفضيل وصفا له فى المعنى وفى نفس الامر ﴿ قوله ﴾ (وهذا قبل النفى واما اه) كون الحلم باعتبار تعلقه الى رجل مفضلا و باعتبار تعلقه الى العالم مفضلا عليه انما هو باعتبار ماقبل دخول النفى على اسم التفضيل واما بعد دخوله عليه فيكون الحلم مفضلا باعتبار تعلقه الى العالم ومفضلا عليه باعتبار تعلقه الى رجل و بهذا يعرف ان بيان الشرط الثالث والرابع ايضا مبنى على اعتبار ماقبل النفى ﴿ قوله ﴾ (واحسن منفى فيكون اه) شروع فى بيان كون احسن فى المثال المذكور بمعنى الفعل و بيان لوجه اشتراط كونه منفيا ضمنا كما لايخفى وهذا احد الوجهين الذين ذكروهما فى كون اسم التفضيل بمعنى الفعل فى مثل هذا المقام وانما اختاره لاطراده فى تركيب غير واقع فى مقام المدح لجريانه فى الجميل اذ ربما يكون النفى نفيا للزيادة مع بقاء افادة اصل الفعل سواء كان على وجه المساوات او على وجه يكون دون حسن المفضل فى المعنى بخلاف الوجه الاخر كما لايخفى على من رجع الى الفوائد الضيائية وحواشيه ﴿ قوله ﴾ (توجه النفى الى قيده اه) لما صرح به الشيخ عبد القاهر من ان كل كلام فيه قيد زائد على النفى والاثبات يكون ذلك القيد محط الفائدة ﴿ قوله ﴾ (فالمقام يفضل حلم العالم) لان المقام مقام المدح وهو يأبى المساوات فيرجع المعنى الى انه حسن فى نفس كل

رجل الحلم دون حسنه فى نفس العالم ﴿ قوله ﴾ (لا ينصب المفعول به وانما لم يقل لايعمل فى المفعول به) اشارة الى انه يعمل فيه بلام التقوية نحو انا اضرب منك لزيد كما ذكره الفاضل العصام ﴿ قوله ﴾ (فيقدر فيه فعل ناصب اه) وكذا ان وجد بعده فى كل مكان مايوهم ذلك فافعل دال على الفعل الناصب له ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه ان هذه الشروط انما هى لرفع اسم التفضيل لفاعله الظاهر قياسا مستمرا بلا ضعف لا لاصل عمله حتى لايعمل بدون هذه الشروط لان يونس حكى من العرب رفعه بالفاعل بلا اعتبار تلك الشروط نحو مررت برجل خير منه عمه كما اشار اليه الشيخ الرضى ﴿ قوله ﴾ (وهو اسم الحدث الجارى على الفعل) المراد بالحدث معنى قائم بغيره بشرط الحدوث والتجدد وبجريانه على الفعل ان يقع بعد اشتقاق الفعل منه مفعولا مطلقا له اما تأكيدا او بيانا لنوعه اوعددا مثل جلست جلوسا اوجلسة اوجلسة لان المراد من كونه اسم الحدث اعم من ان يكون دالا عليه مطابقة كما فى الاول او تضمنا كما فى الثانى والثالث ﴿ قوله ﴾ (نصبا ورفعا) نصب على المصدرية ليعمل اى يعمل عملا نصبا وعملا رفعا او عمل نصب وعمل رفع والاولى تقديم الرفع ﴿ قوله ﴾ (المشتق هو منه) الضمير المنفصل تأكيد للمستكن تحت المشتق راجع للفعل والضمير المجرور يرجع الى المصدر لكن لاحاجة الى التأكيد لانه ليس من قبيل الصفة التى جرت على غير من هى له بل عكسها على المذهب الاصح الذى هو كون المصدر اصلا للفعل الا انه اراد بذلك دفع توهم كون المشتق مسندا الى الجار والمجرور وكون المجموع صفة للفعل مع رجوع المجرور الى اللام لانه يفيد خلاف ذلك المذهب كما لايخفى وفى هذا الوصف اشارة الى ان عمل المصدر

لا ينصب المفعول به الا نفسه سواء كان ظاهرا او مضمرا واما قوله تعالى * هو اعلم من يضل عن سبيله * فيقدر فيه فعل ناصب يدل عليه اسم التفضيل اى هو اعلم من كل احد يعلم من يضل عن سبيله * واما فى غيرهما من الظرف والحال او التمييز فيعمل بلا شرط فان الظرف والحال يكفى فيهما رائحة الفعل والتمييز يعمل فيه الحالى عن معنى الفعل نحو رطل زيتا فتأمل (والسادس) من التسعة (المصدر) وهو اسم الحادث الجارى على الفعل * قدمه على اسم المضاف لعمله كعمل فعله كما سبق بخلافه (فهو يعمل) اى المصدر بلا اضافة نصبا ورفعا (ايضا) اى كاسم التفضيل (عمل فعله) المشتق هو منه ماضيا وحالا او مستقبلا نحو اعجبنى ضرب زيد عمرا امس او الآن او غدا

وهذا العمل مشروط بان لايكون المصدر مفعولا مطلقا وان كان مفعولا مطلقا فان كان الفعل مذكورا نحو ضربت ضربا او محذوفا غير لازم نحو ضربا زيدا فالعمل للفعل لا للمصدر لوجود العامل القوى وان كان الفعل محذوفا وحذفه لازم نحو شكرا له وحمدا له فيجوز عمل المصدر للنيابة وعمل الفعل للاصالة وقال بعض الكمل انما يعمل المصدر عند كونه غير مصغر وغير موصوف بالصفة قبل العمل وغير مقترن باللام وغير عدد ونوع وتأكيد سواء كان فعلها مذكورا او محذوفا منويا وان كان المحذوف منسيا فيعمل المصدر لقيامه مقام الفعل نحو سقيا زيدا كذا حققه المصنف رحمه الله تعالى فى الاظهار

ليس لشبهه بالفعل بل لمناسبته له فى الاشتقاق فلا حاجة الى اشتراط شئ من الزمان كما فى اسمى الفاعل والمفعول ولذا عقبه بقوله ماضيا او حالا اه وهو حال من المستكن فى يعمل اى يعمل المصدر كعمل فعله حال كونه ماضيا او حالا او مستقبلا ﴿ قوله ﴾ (وهذا العمل مشروط اه) اى عمل المصدر عمل فعله بالقطع مشروط اه فلا يرد انه يعمل عمل فعله ايضا اذا كان مفعولا مطلقا فى بعض الصور ﴿ قوله ﴾ (او محذوفا غير لازم) اى غير لازم الحذف بان يحذف جوازا لا وجوبا ﴿ قوله ﴾ (فيجوز عمل المصدر اه) اى فيجوز فيه وجهان الاول عمل المصدر لكونه نائبا عن الفعل المحذوف وقائما مقامه لا لاعتبار كونه مصدرا مؤولا بان مع الفعل فح يكون عمله كعمل الفعل فيجوز تقديم معموله عليه واستتار الضمير فيه والثانى عمل الفعل لكونه اصلا فى العمل وانما قدم عمل المصدر لمناسبته بالمقام ومما يجب ان يعلم ان المفهوم من كلام الرضى جريان هذين الوجهين فى المفعول المطلق المحذوف فعله سواء كان الحذف واجبا او جائزا ﴿ قوله ﴾ (وقال بعض الكمل اه) اشار بهذا العنوان الى ان الشروط التى ينقلها بعد مختلف فيها ﴿ قوله ﴾ (عند كونه غير مصغر الى قوله) وغير مقترن باللام انما اشترطوا هذه الثلثة لان المصدر انما يعمل لكونه مقدرا بان مع الفعل مع مناسبته الاشتقاق والمصغر والموصوف قبل العمل والمعرف باللام لا تقدر بهما لاختصاص كل واحد منها بالاسم واما اذا وصف بعد العمل فلا يضر عمله السابق وانما لم يعتبر بعضهم هذه الشروط لان المؤول بشئ لا يلزم ان يكون فى حكمه من كل وجه واشترط بعضهم معها ان يكون مظهرا ومفردا وان لا يكون مقترنا بالحال ﴿ قوله ﴾ (وغير عدد ونوع اه) الظاهر انه اراد بذلك ان لا يكون المصدر

(مفعول)

مفعولا مطلقا عدديا ولا نوعيا ولا تأكيديا بقرينة قوله سواء كان فعلها مذكورا اه اى فعل هذه الثلثة التى هى العدد والنوع والتأكيد فيؤل هذا الى ماذكره بقوله وهذا العمل مشروط بان لايكون المصدر مفعولا مطلقا اه ولا فرق بينهما الا بالاجمال والتفصيل وبانه جوز هناك ان يكون العمل اذا كان الفعل لازم الحذف للمصدر وان يكون للفعل وهنا لم يجوزه الا للمصدر لقيامه مقام الفعل كما اشار اليه بقوله وان كان المحذوف منسيا اه اذا المراد من كون المحذوف منسيا ان يكون لازم الحذف كما ان المراد من كونه منويا ان لا يكون كذلك ولعله مبنى على مذهب سيبويه من عدم تجويز عمل الفعل المحذوف فى هذه الصورة كما ان مذهب السيرا فى عكسه لكن بقى فيه بحث وهو ان المفهوم من كلامهم ان المصدر اذا كان محدودا بالتاء سواء كانت للعدد او للنوع لا يعمل اصلا سواء كان مفعولا مطلقا اولا وسواء حذف فعله عند كونه مفعولا مطلقا حذفا لازما او غير لازم اوذكر فالتفصيل الذى ذكره بقوله سواء كان فعلها اه لايجرى فى غير المفعول المطلق التأكيدى وان كان كلام المص فى الاظهار ايضا مشعرا بجريانه فى الكل فتأمل ﴿ قوله ﴾ (يحب الله تعالى اه) تلميح الى قوله تعالى والله يحب المحسنين ﴿ قوله ﴾ (اى يرضى) اشارة الى ان المحبة هنا مستعمل فى معنى الرضا لما انه لايجوز اسنادها بالمعنى الحقيقى لها على الله تعالى فانها بمعنى ميل النفس الى الشئ لكماله ادركته فيه بحيث يحملها على مايقربها اليه ومن البين انه ممتنع فى حقه تعالى فاستعمالها فى معنى الرضا اما بطريق الاستعارة التبعية كما يشعر به ظاهر كلام البيضاوى فى تفسير قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله الاية بان يشبه الرضى بالمحبة فى استلزام القرب الى الشئ وايصال النفع اليه اما استلزام المحبة

(نحو يحب الله) اى يرضى الله تعالى (اعطاء) بالتنوين مفعول به ليحب (له) اى لرضائه (عبده) بالرفع فاعل اعطاء (فقيرا) مفعوله الاول (درهما) مفعوله الثانى

يحذف فاعله بلا نائب بخلاف غيره ولا يتقدم معموله عليه ولو ظرفا عند الجمهور ومختار المصنف والرضى والبيضاوى تقديمه ان كان ظرفا (والسابع) من التسعة (الاسم المضاف) قدمه على الاسم التام لكونه موقوفا عليه فى الجملة لان تمامه قد يكون بالاضافة (فهو) اى اسم المضاف (يعمل الجر) سواء كان بالكسر او بالفتح او بالياء وانما يعمل الجر لانه اما بتقدير حرف الجر كما فى المعنوية او محمول على ماتقديره لكونه فرعه كما فى اللفظية ويشترط فى عمله ان يكون المضاف اسما مجردا عن تنوينه وما يقوم مقامه لاجل الاضافة وهو نون التثنية والجمع وان لا يكون مساويا للمضاف اليه فى العموم والخصوص

فظاهر من تعريفه واما استلزام الرضا فلانه ترك الاعتراض وهو موجب فى الجملة لهذا القرب والايصال فيستعار المحبة للرضا ثم يستعار بتبعيتها لفظ يحب ليرضى واما بطريق المجاز المرسل بذكر الملزوم وارادة اللازم كما هو الاظهر فان المحبة تستلزم الرضى ﴿ قوله ﴾ (ويحذف فاعله بلا نائب) لما اسلفناه من ان النسبة الى فاعل ما غير مأخوذة فى مفهومه فلا يتوقف تصور مفهومه بخلاف غيره من الفعل والصفة كما عرفت ﴿ قوله ﴾ (او محمول على ماتقديره) لكونه فرعه عطف على الظرف المستقر المرفوع محلا لكونه خبرالان اعنى قوله بتقدير والضمير الاول يرجع الى حرف الجر والثانى الى الاسم المضاف المحمول والثالث الى ما الذى هو عبارة عن الاسم المضاف ايضا واللام فى لكون متعلق بمحمول يعنى ان الاسم المضاف انما يعمل الجر لكونه ملابسا بتقدير حرف الجر او محمولا على الاسم المضاف الذى هو ملابس بتقديره لكونه فرعا لذلك الاسم المضاف وخلاصته ماذكره الشيخ الرضى من ان عمل المضاف الجر فى الاضافة اللفظية لمشابهته المضاف الحقيقى بتجرده عن التنوين اوالنون لاجل الاضافة ومما يجب ان يعلم ان هذا الكلام مبنى على ما اشتهر بينهم من ان الاضافة المعنوية بتقدير حرف الجر بخلاف اللفظية لانها ليست بتقديره ومنهم من جعلها ايضا كما يشعر به ايضا ظاهر كلام ابن الحاجب وذهب بعضهم الى ان الاضافة ليست على تقدير حرف مطلقا ولانيته ﴿ قوله ﴾ (اسما مجردا عن تنوينه اه) اى عن تنوين الاسم حقيقة كما فى غلام زيد اومفروضا بمعنى انه لو وجد فيه تنوين لجرد عنه لاجل الاضافة كما فى حواج بيت الله وقوله لاجل الاضافة اما متعلق بيكون او بمجرد اواحتراز عن تجرد ذى اللام عن التنوين لان تجرده عنه ليس لاجل الاضافة بل قبلها

(فلا يجوز)

بالترادف كليث واسد اولا كانسان وناطق وان لايكون اخص منه مطلقا كاحد اليوم فالاضافة
على ضربين معنوية ولفظية ﴿ ٢٢٥ ﴾ والمعنوية مالايكون المضاف فيها صفة مضافة

ىلايجوز اضافتهـا وقوله وهو نون التثنية و لجمع اى وما يقوم مقام التنوين نون التثنية اه ﴿ قوله ﴾ (بالترادف اه) يعنى ان المساوات هنا مستعملة فى معنى المساوقة التى هى اعم من ان تكون بطريق الترادف اولا لان الترادف هو ان يكون اللفظان المتغاير ان متحدى المفهوم مع صدق كل واحد منهما على ماصدق عليه الاخر والمساوات بمعناها المشهورة ان يكون اللفظان المتغايران متغايرى المفهوم مع صدق كل واحد منهما ايضا على ماصدق عليه الاخر والمساوقة اعم منهما ﴿ قوله ﴾ (اعنى فاعلها اومفعولها)تفسير المعمول ولايخرج عن المعمولية بالاضافة لوجود شرط عملها كما ذكره الشارح المدقق للاظهار ﴿ قوله ﴾ (نحو مصارع مصر وكريم البلد) اى اذا لم يعتمدا اوكانا بمعنى الماضى او الاستمرار فلا يرد ان المصر مفعول فيه للمصارع وكذا البلد مفعول فيه لكريم ﴿ قوله ﴾ (ولم يكن اصله)اى لم يكن المضاف اليه جنسا واصلا للمضاف كما فى المثال المذكور فان الخاتم ليس اصلا للفضة بل بالعكس ﴿ قوله ﴾ (فان تكون خاتما اه) تعليل للدعوى المقدرة التى تضمنها التمثيل بخاتم فضة على وجه يتضمن بيان النسبة بين الخاتم والفضة مع الاشارة الى كون الفضة اصلا للخاتم يعنى ان بين الخاتم والفضة عموما وخصوصا من وجه فان الفضة قد تكون خاتما فيجتمعان وقد تكون غيره من الاوانى ونحوها فيفترقان وكذلك الخاتم قد يكون من النحاس والحديد ومثل ذلك فيفترقان ايضا ﴿ قوله ﴾ (وهو قليل) اى كون الاضافة بمعنى فى قليل فى استعمالاتهم ولذا ردها اكثر النحاة الى الاضافة بمعنى اللام ومنهم المص ﴿ قوله ﴾ (وتخصيصاله اه) اى وتفيد الاضافة المعنوية تخصيصا للمضاف اذا كان المضاف اليه نكرة

الى معمولها اعنى فاعلها اومفعولها سواء لم يكن صفة اصلا نحو غلام زيد اوكان صفة مضافة الى غير معمولها نحو مصارع مصر وكريم البلد فهى اما بمعنى اللام وهو مالا يكون المضاف اليه جنس المضاف وظرفه سواء كان مباينا له نحو غلام زيد ودار عمرو او اخص منه مطلقا كيوم الاحد واعم منه من وجه ولم يكن اصله كقولهم فضة خاتمك خير من فضة خاتمى واما بمعنى من وهو مايكون فيه بين المضاف والمضاف اليه عموم وخصوص من وجه ويكون المضاف اليه اصلاله نحو خاتم فضة فانها تكون خاتما وغيره كما انه تكون منها ومن غيرهـا واما بمعنى فى وهو مايكون فيه المضاف

يه ظرف المضاف وهو قليل نحو ضرب اليوم وتفيد المعنوية تعريفا

ضاف اذا كان المضاف اليه معرفة نحو غلامك وتخصيصاله اذا كان نكرة نحو غلام رجل

ولا يتقدم معمول الاسم المبهم التام عليه لضعفه فى العمل لكونه جامدا فتفطن (نحو الزاو بح عشرون ركعة) فركعة تمييز من عشرون وهو شبه الجمع (والتاسع) من التسعة (معنى الفعل) ولما كان الظاهر من اضافة المعنى الى الفعل كونه مفهوما منه ومدلولا له وهو ليس بمرادهنا اظهر المراد بانه مجاز تسمية الدال باسم المدلول ثم صار حقيقة عرفية بحيث لا يحتاج الى القرينة بقوله (اى كل لفظ) غير مشتق ولا مشتق منه (يفهم) صفة للفظ (منه) اى من اللفظ (معنى الفعل) الاصطلاحى اى معناه المطابقى كما فى اسماء الافعال او التضمنى كما فى السائر ومن معنى الفعل اسماء الافعال

عشرون الى تسعين واما نون الجمع فالتمييز الواقع بعد ماتم به لا يكون الا تمييزا عن نسبة فى شبه جملة ﴿ قوله ﴾ (معمول الاسم المبهم التام اه) الذى هو التمييز ﴿ قوله ﴾ (فتفطن) لعل وجهه ان ظاهر التعليل بقوله لضعفه فى العمل اه) يشعر بان عامل التمييز اذا كان قويا فى العمل كالفعل وشبهه كما اذا كان تمييزا عن ذات مقدرة فى نسبة جملة او ماشابهها يجوز تقديمه على عامله كما ذهب اليه المبرد والمازنى مع ان الاصح عدم الجواز فى هذه الصورة ايضا الا ان يقال ان الجواز تقدمه فى هذه الصورة مانعا اخروهو كون التمييز من حيث المعنى فاعلا اما تحقيقا او تأويلا كما فعله المولى الجامى قدس سره ﴿ قوله ﴾ (ولما كان الظاهر من اضافة اه) بناء على ان اضافة المعنى الى الفعل لامية وهى انما تكون حقيقية اذا كان المضاف مضافا الى ماهو له وهو حقه ان ينسب اليه كاضافة الغلام الى مالكه فى قولك غلام زيد ولذا قالوا بكونها مجازية فيما اضيف الى غير ماهو له للملابسة ولا شك ان المعنى ههنا انما يكون مضافا الى ماهو له اذا اريد بالفعل الذى اضيف اليه الفعل الدال عليه ﴿ قوله ﴾ (وهو ليس بمرادهنا) لانه من قبيل المعانى والمراد ههنا ماهو من قبيل الالفاظ بشهادة ان البحث فى العوامل اللفظية القياسية ﴿ قوله ﴾ (بانه مجاز تسميته اه) يعنى اراطلاق معنى الفعل على اللفظ الذى يدل عليه من قبيل المجاز المرسل بذكر المدلول وارادة الدال لكنه صار فى السنة النحاة من قبيل الحقيقة العرفية التى لا تحتاج الى قرينة مانعة عن ارادة الموضوع له ﴿ قوله ﴾ (غير مشتق ولا مشتق منه) فبهذا القيد يخرج عن معنى الفعل اسم الفاعل واسم المفعول والمصدر وامثالها كما هو اصطلاح بعضهم وانما اختاره الشارح بقرينة جعل المص معنى الفعل قسيما لكل منها وقد يراد به

وهو ما كان بمعنى الامر اوالماضى و يعمل عمل دال مسماه اشار الى الثانى بقوله (نحو هيهات) اى بعد (المذنب) فاعل هيهات (من الله تعالى) اى من رحمة الله ومغفرته من حيث انه مذنب والى الاول وهو ما كان بمعنى الامر بقوله (و) نحو (تراك ذنبا) اى اتركه وغيره من نحو رو يد زيدا اى امهله وهات شيئا اى اعطه وهلم زيدا اى احضره وحيهل الثريد اى ائته ونحوها ومنه الظرف المستقر وهو ما كان متعلق الجار محذوفا فعلا عاما متضمنا فى الجار والمجرور هذا مسلك الجمهور *

مايشمل الكل ايضا ﴿ قوله ﴾ (اوالتضمن) اى الحدث ﴿ قوله ﴾ (وهو ماكان بمعنى الامر اوالماضى) الضمير يرجع الى اسم الفعل الدال عليه اسماء الافعال وانما لم يقل هى حتى يرجع الى اسماء الافعال لما ان التعريف للماهية دون الافراد واضافة المعنى الى الامر والماضى امالامية كما هو المختار اى ماكان بمعنى وضع له الامر او الماضى بناء على ان اسماء الافعال انما وضعت لمعنى الامر او الماضى لالالفاظهما وامابيانية اى بمعنى هو الامر اوالماضى لما ان بعضهم جعلها بمعنى الفاظ الفعل لكن كلام الشارح انما ينطبق على الاول حيث قال ويعمل عمل دال مسماه اى يعمل اسم الفعل عمل الامر اوالماضى الذين يدلان على المعنى الذى يدل عليه اسم الفعل اذلا احتياج الى زيادة لفظ دال على الثانى ثم انه انما قدم الامر على الماضى مع ان المناسب لماذكره المص من المثالين ان يقدم الماضى لكثرة ماهو بمعنى الامر واماالمص فهو انما قدم مثال ماهو بمعنى الماضى لكون الامر فرع الماضى فكل وجهة ﴿ قوله ﴾ (من نحو رويد زيدا اه) التى بالامثلة التى ذكرها ماهو بمعنى الامر اشارة الى ماذكرنا من كثرة ماهو بمعنى الامر والامثلة التى ذكرها مع مثال المص نشير الى تعدد انواع اسماء الافعال فاستخرج ﴿ قوله ﴾ (وهو ماكان متعلق الجار فيه اه) والمراد من الجار اعم من ان يكون لفظا او تقديرا فالاولى ان يقول ماكان متعلقه محذوفا اه وقوله محذوفا خبر كان وفعلا حال من متعلق ومتضمنا على صيغة اسم المفعول صفة لفعلا والمراد من التضمن ان يكون معنى ذلك الفعل منفهما من الظرف عرفا وفيه اشارة الى وجه تسميته ظرفا مستقرا لان ذلك التضمن انما يحصل باستقرار معنى العامل فيه واذا استقر معناه فيه ينتقل عمله واعرابه وضميره اليه فيستقر كل واحد منها فيه ايضا فلذا يسمى ظرفا مستقرا ﴿ قوله ﴾ (هذا مسلك

ماخذ المثال الذى ذكره المص وهو حديث الشريف ﴿ قوله ﴾ (اى المعبود) لمن فيها بيان الحاصل المعنى لئلا يتوهم اثبات المكان له تعالى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والا فالتقدير وهو المعبود فيها ﴿ قوله ﴾ (هذا زيد يوم الجمعة اه) فالمعنى اشير الى زيد يوم الجمعة امام الامير حال كونه جالسا ﴿ قوله ﴾ (فى العوامل المعنوية) اتى بصيغة الجمع مع ان العامل اثنان على مااختاره المص اما لقصد المشاكلة بالعوامل اللفظية مع ان اقل الجمع اثنان عند بعضهم ولعد رافع المبتدأ والخبر اثنين باعتبار تعدد التعلق ﴿ قوله ﴾ (ودليله اختلاف الحركتين اعرابا و بناء فى مثل يازيد العاقل) اى عند رفع التابع حملا على لفظ المنادى والمراد من مثل يازيد العاقل التوابع المفردة للمنادى المبنى على مايرفع به من التأكيد والصفة وعطف البيان والمعطوف المعرف باللام لانها يجوز ان تنصب حملا على محل المنادى كما هو الظاهر وان ترفع حملا على لفظه بناء على ان بنائه عرضى فيشبه المعرب فيجوز ان يكون تابعه تابعا للفظه وتلخيص الدليل انه لو اتحد عامل المتبوع والتابع لاتحد حركتهما مع ان حركات هذه التوابع فى صورة الرفع تخالف حركة المتبوع الذى هو المنادى المبنى على مايرفع به لان حركاتها اعرابية وحركته بنائية فعلم من هذا ان للتوابع عاملا غير عامل المتبوع ولم نجده فى اللفظ فحكمنا بكونه معنويا اعلم ان هذا مما استشكله الفضلاء واستصعبه العلماء لان جريان هذين الوجهين من الاعراب فى هذه التوابع مما اتفق عليه النحاة قاطبة مع انه يرد على صورة الرفع كما ترى انه يخالف ماذهبوا اليه من ان العامل فى التابع هو العامل فى المتبوع و يخالف ايضا ماصرحوا به من ان التوابع وضعت تابعة للمعرب فى اعرابه ولذا عرفوا التوابع

(بكل)

اى المعبود لمن فيهما * ومنه اسم الاشارة نحو هذا زيد يوم الجمعة امام الامير جالسا وغيرها ولم يذكرها المصنف رحمه الله تعالى لقلة استعمالها ومن اراد ان يطلع فليرجع الى المطولات ولما فرغ من العوامل اللفظية السماعية والقياسية اراد ان يشرع فى العوامل المعنوية فقال (و) العامل (المعنوى) الذى وقع قسيما للفظى (اثنان) خلافا للاخفش فانه يجعله ثلثة ثالثها عامل الصفة والتأكيد وعطف البيان ودليله اختلاف الحركتين اعرابا وبناء فى مثل يازيد العاقل والجملة عطف على قوله فاللفظى على قسمين وهو مالا يكون للسان فيه حظ

بكل ثان باعراب سابقه ولكون هذا الاشكال مماليس له بغيرعقده التكلف الخلال قال الدماميني لاجواب له لكن اجاب عنه الفاضل اللارى بما مفصله ان الرافع لهذه التوابع حرف الندا لكونه مشابها للعامل الرافع فى كون اثركل منهما رفعا اى ضمة وكون ذلك الرفع عارضا لما انه يحدث فى المنادى والمرفوع بعروض حرف النداء والرافع ويزول بزوالهما مطردا فلمشابهة الاثرين فى العروض والاطراد تحققت المشابهة بين المؤثرين فصار المنادى المبنى مشابها للمعرب فجاز حمل تابعه على لفظه تشبيها التابعه بتابع المعرب المحقق رعاية لشبه المعرب وجاز حمله على محله رعاية لبنائه واندفع الاشكال المذكور لكون هذه التوابع حالة الرفع تابعة له من حيث كونه مشابها للمعرب كذا قرره السالكوتى وقال المص فى الامتحان الاشبه ان هذا الرفع مثل الجر الجوارى والاتباع ليس باعراب ولا بناء والتسمية بالرفع والجر مجاز انتهى ملخصا بقى كلام وهو ان مقتضى هذا الدليل كما ترى ان يكون عامل المعطوف ايضا عاملا معنويا عند الاخفش ولم ار من نبه عليه فافهم ﴿ قوله ﴾ (بل معنى يعرف بالقلب) اى بل هو معنى يعرف بالقلب فقوله معنى خبر مبتداء محذوف وكلمة بل حرف ابتداء لاعاطفة لان العاطفة يتلوها المفرد فان قيل معنى كلمة بل على ماقرروه هو الاضراب الذى هو صرف الحكم عما قبله اما بطريق الابطال واما بجعله فى حكم المسكوت عنه وهو بكلا وجهيه لايمكن ان يعتبر فى هذا المقام كما لايخفى فما معناها ههنا قلت كلمة بل اذا وقع بعدها جملة كما ههنا يكون معنى الاضراب المفهوم منها معتبرا على قسمين احدهما الابطال لما قبلها كما فى قوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وثانيهما الانتقال من غرض الى اخر اهم من الاول من غير قصد الى اهدار الاول او جعله فى حكم المسكوت عنه

بل معنى يعرف بالقلب (الاول) منهما (رافع المبتدأ والخبر) اى مايعمل فيهما عمل الرفع

لانه لدخول الاسناد فى مفهومه يقتضى المسند اليه والمسند اللذين يشبهان الفاعل فالاول فى كونه مسند اليه والثانى فى كونه جزأ ثانيا والرافع بهما هو الابتداء وهو تجريد الاسم الصريح او المأول به عن العوامل اللفظية للاسناد غير الزائدة هذا عند البصريين واما عند غيرهم فالابتداء عامل فى المبتدأ والمبتدأ عامل فى الخبر وقيل احدهما عامل فى الآخر وقيل الابتداء مع المبتدأ عامل فى الخبر والاول اصح فلذلك اختار المصنف به (نحو محمد) عليه السلام مبتدأ يعنى نبينا وسيدنا (رسول الله) خبره

وهى هنا من قبيل الثانى ﴿ قوله ﴾ (لانه لدخول الاسناد فى مفهومه) اى لان مايعمل فيهما عمل الرفع يقتضى المسند اليه والمسند الذين يشبهان اه وذلك الاقتضاء لكون الاسناد داخلا فى مفهومه كما يستفاد من تعريفه الاتى الذى هو تجريد الاسم اه فهذا تعليل لعمله الرفع فيهما لان قوله لانه لدخول الى ﴿ قوله ﴾ (المسند بيان لعلة مطلق العمل اذلابد فى عمل العامل من اقتضائه لمعموله ووصف المسند اليه والمسند بقوله الذين يشبهان اه بيان لعلة الرفع ﴿ قوله ﴾ (وهو تجريد الاسم اه) اى معنى الابتداء الذى هو الرافع لهما والمراد من الاسم ليس مايقابل الصفة فيشمل عامل القسم الثانى من المبتدأ ايضا وقوله اوالمأول به ليشمل عامل نحو وان تصوموا خير لكم ولايحتاج الى جعل الاسم اعم من الحقيقى والحكمى وقوله للاسناد اى لان يسند الى شئ وهو منحصر فى القسم الثانى من المبتداء او لان يسند اليه شئ وهو منحصر فى القسم الاول منه فبهذا ظهر ان معنى الابتداء المعرف بهذا التعريف لايقوم الابالمبتداء وتوهم ان العامل فى الخبر تجريد الاسم للاسناد الى شئ وهو قائم به مسمى بالابتداء فاسد لاينبغى ان يسمعه الاذان وان غفل عنه كثير من علماء الزمان فان قلت فما العامل فى الخبر على ماقررته قلت هذا المعنى الذى يقوم بالمبتداء ويعمل فيه بعينه عامل فى الخبر ايضا وان لم يقم به لمناسبته انه مفضى لكل واحد من المبتداء والخبر فعمله فى المبتداء بمناسبتى القيام به والافضاء له وفى الخبر بمجرد مناسبة الافضاء فان قلت فينتقض تعريف الابتداء الذى ذكره الشارح على ماذكرته بالمعنى الذى قام بالخبر اعنى تجريد الاسم للاسناد الى شئ مع انك قد نفيت كونه معنى الابتداء قلت قولنا تجريد الاسم للاسناد اى للاسناد اليه ولاسناده الى شى يشعر بتقدم ذلك الاسم

ورحمته فينا كما قال الله تعالى * وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (والثانى) من الاثنين (رافع الفعل) لا الاسم (المضارع) الخالى عن النواصب والجوازم والمشددة احترز عن الماضى فانه مبنى على الفتح فالرافع هو وقوعه بنفسه لا بالناصب والجازم موقع الاسم كوقوعه خبرا نحو زيد يضرب اوحالا نحو جاءنى زيد يضرب عمرا اووصفا نحو جاءنى رجل يضرب فيضرب واقع موقع ضارب لان الاصل فى هذه المواقع المفرد على ماذكره فى الاظهار * فان قيل ان ذلك الوقوع يوجد فى الماضى ايضا فلم لا يرفعه

على الشئ المسند والمسند اليه حيث جعل اسناده الى شئ او اسناد شئ اليه غاية للتجريد فلا يصدق التعريف على ذلك المعنى القائم بالخبر لان حق الاسم المسند هناك ليس التقدم بل التأخر نعم الاظهر ان يقال تجريد الاسم عن العوامل اللفظية ليسند الى فاعله او ليسند الخبر اليه ثم ان قوله للاسناد يخرج الاسماء المعدودة اذ ليس فيها تجريد الاسم للاسناد وقوله غير الزائدة صفة للعوامل اللفظية وانما زاده لئلا يخرج عن التعريف معنى الابتداء العامل فى نحو قولنا بحسبك درهم * قوله * (ورحمته فينا) عطف على رسول الله واراد بذلك ان يجمع الرسالة مع الرحمة اقتباسا من الاية الكريمة * قوله * (والمشددة) عطف على النواصب او الجوازم اى الخالى عن النون المشددة للتأكيد ايضا فانها اذا اتصل بالمضارع يكون مبنيا وفيه انه لا وجه للتخصيص بالمشددة فان المخففة التى للتأكيد ونون جمع المؤنث ايضا كذلك وان المضارع المتصل به احدى هذه النونات وان كان مبنيا الا انه مرفوع محلا بالعامل المعنوى ايضا مع ان بعضهم قد ذهب الى كونه معربا تقديرا كما سيجئ * قوله * (فالرافع هو وقوعه بنفسه اه) اى رافع المضارع هو وقوعه بنفسه موقع الاسم ومعنى وقوعه بنفسه ان يقع موقعه بغير ناصب ولا جازم فقوله لا بالناصب والجازم * تفسير لقوله بنفسه واشارة الى ان ذلك الوقوع انما يكون اذا لم يدخل عليه ناصب وجازم واما اذا دخل عليه احدهما فيمتنع ذلك الوقوع ح لعدم صحت دخول ناصب الفعل وجازمه على الاسم * قوله * (على ماذكر فى الاظهار) فى اول الباب الثانى عند بيان الجمل التى لها محل من الاعراب * قوله * (فان قيل اه) الاولى تأخير هذا السؤال مع جوابه من قوله وانما ارتفع هو بذلك اه كما لا يخفى * قوله *

(قلت لكونه اه) يعني ان المضارع لكونه مشابها للاسم في الاصل يقتضي الاعراب فاذا تأكد ذلك الاقتضاء بوقوعه موقع الاسم رفعه ذلك الوقوع لما سيجيء بخلاف الماضي اذ ليس فيه مايقتضي الاعراب في الاصل لكونه مبني الاصل فلا يؤثر فيه ذلك الوقوع اصلا ولا يكون معمولا الا اذا وقع بعد ان المصدرية او بعد الجازم اما شرطا او جزاء ﴿ قوله ﴾ (وانما ارتفع هو اه) انما اتى بالضمير المنفصل تأكيد المكان الفصل بين الضمير ومرجعه الذي هو المضارع بالسؤال والجواب ﴿ قوله ﴾ (وهو الرفع) اي اسبق • اعراب الاسم واقواه هو الرفع لكونه اعراب اسبق المعمولات واقواها لكونه اعراب العمدة ذكره المحقق السلكوتي ﴿ قوله ﴾ (وفيه سؤال وجواب) اما السؤال فهو ان المضارع يرتفع في مواضع لايقع فيها موقع الاسم كما في الصلة وفي مثل سيقوم وسوف يقوم وفي خبر كاد وفي نحو يدخل الزيدان فلو ارتفع بوقوعه موقع الاسم لما رتفع في هذه المواضع واما الجواب فبأن يقال عن الاول والاخير انه فيهما واقع موقعه لانه يقال الذي ضارب هو على ان ضارب خبر مبتدأ مقدم عليه وكذا داخلان الزيدان ويكفينا وقوعه موقع الاسم وان كان الاعراب الذي مع تقديره اسما غير الاعراب الذي مع تقديره فعلا وعن الثاني بان الواقع موقعه هو سيقوم مع السين وصار السين كالجزء وجعل سوف في حكم السين لكونه بمعناه وعن الثالث بان الاصل فيه الاسم وعدل عنه لمايفهم من ان افعال المقاربة تدل على القرب من الحال رجاء اوجزما او شروعا وهي تقتضي كون اخبارها ممايدل على الاستقبال والحال ويصلح لان يدخل عليه مايدل على الرجاء والاستقبال وذلك لايكون الامضارعا كذا ذكروه ﴿ قوله ﴾ (واما اكثر الكوفيين اه) في الكلام حذف مضاف

قلت لكونه مبني الاصل فلا يكون معمولا في غير الموضعين كماذكر • في الاظهار وانما ارتفع هو بذلك الوقوع لانه حينئذ يكون كالاسم فاعطى له اسبق اعرابه واقواه وهو الرفع وذلك مذهب البصريين وفيه سؤال وجواب فليرجع الى المطولات واما اكثر الكوفيين فالعامل فيه هو تجريده عن النواصب والجوازم

ماشئت (نحو يرحم) بالرفع اى يغفر (الله) فاعل ليرحم (التائب) مفعول له اى الراجع عن الذنوب لما مر من الحديث فمجموع ماذكر في هذه الرسالة من العوامل على ماذكرناه ستون واما مجموع ماذكره الشيخ عبدالقاهر ومن تبعه منها على ماذكروا فمائة فزاد المصنف ونقص فاما الزيادة فسبعة خمسة في السماعي وهو لولا وكي ولعل من الحروف الجارة ولا لنفي الجنس واذاما من الجوازم واثنان في القياسي اسم التفضيل ومعنى الفعل * واما مانقص فسبعة واربعون في السماعي ثمانية وعشرون منها افعال اربعة افعال المدح والذم واربعة افعال المقاربة وثلثة عشر افعال الناقصة وسبعة افعال القلوب ادخل كلها في اول القياسي وهو الفعل وثلثة عشر منها الاسماء

اى واما حكم اكثر الكوفيين فالعامل اه وقوله فالعامل مبتداء مع خبره الذى هو تجريده جملة في موضع الرفع لكونه خبرا للمبتداء الاول ولما كان الجملة عين المبتداء لم يحتج الى عائد ﴿ قوله ﴾ (وفيه ايضا نظر وهو) ماذكره الفاضل العصام في شرح الكافية من ان التجرد عماذكر حاصل قبل التركيب كما في الاسم فلابد من قيد يخرج غير المركب كما قيد تعريف العامل المعنوى للاسم بالتجرد عن العامل اللفظى بقولهم للاسناد حتى يخرج تجرد غير المركب عن التعريف ﴿ قوله ﴾ (فتدبر واختر ماشئت) تدبرنا ثم اخترنا مذهب الكوفيين لان مذهب البصريين قدعرفت مافيه من التكلفات ومذهب الكسائي مما لايخفى بعده اذفيه اعمال الحرف الضعيف بالعمل القوى الذى هو الرفع مع مايلزمه في مثل تنزل الملائكة من اعمال العامل الضعيف مقدرا واماما ورد على الكوفيين من النظر الذى اشار اليه فقد دفعه الفاضل العصام ايضا هناك فارجع اليه ﴿ قوله ﴾ (خمسة في السماعي) اى خمسة من هذه السبعة التي زادها المص كائنة في العوامل السماعية فجوز الابتداء بالنكرة لتخصصها بالظرف المقدر وكذا في امثاله فلا تغفل ﴿ قوله ﴾ (اربعة افعال المدح والذم) اى افعال اشتهرت بهذا اللقب وهذه الاربعة نعم وبئس وساء وحبذا فان الشيخ عدها من السماعي ﴿ قوله ﴾ (واربعة افعال المقاربة) وهى ماوضعت لدنو الخبر رجاء اوحصولا او اخذا فيه واراد من الاربعة عسى وكاد وكرب واوشك ﴿ قوله ﴾ (وثلثة عشر افعال الناقصة) وهى كان وصار وليس ومادام ومازال ومافتئ ومابرح ومانفك وبات واصبح وامسى واضحى وظل ﴿ قوله ﴾ (وسبعة افعال القلوب) التي هى الافعال الدالة على فعل قلبي داخلة على المبتداء والخبر ناصبة اياهما على المفعولية وهى علمت ورأيت

تسعة اسماء الافعال ادخلها فى تاسع القياسى وهو معنى الفعل واربعة منها اسماء احدها عشرة اذا ركبت مع احد الى تسعة وثانيها كم وثالثها كذا * ورابعها كاين ادخلها فى الاسم التام وهو ثامن القياسى وستة منها حروف خمسة حرف النداء ادخلها فى تاسع القياسى وواحد الواو بمعنى مع اسقطها لكونها غير عاملة فى الصحيح فافهم كذا حققه الفاضل فى النتايج * ولما فرغ من بيان العامل اراد ان يشرع فى بيان المعمول فقال (الباب الثانى) الذى وقع جزأ من الرسالة لفظا او معنى كائن (فى) بيان احوال (المعمول)

ووجدت وزعمت وخلت وحسبت وظننت ﴿ قوله ﴾ (تسعة اسماء الافعال) وقسمها الشيخ الى نوعين ناصب ورافع فالناصبة منها ست كلمات وهن رويد و بله ودونك وعليك وها وحيهل والرافعة منها ثلث كلمات هيهات وشتان وسرعان ﴿ قوله ﴾ (ادخلها فى الاسم التام) اى ادخل المص هذه الاربعة فى الاسم المبهم التام فان كلها مبهم تام بالتنوين تقديرا اما احد عشر الى تسعة عشر فظاهر واما كم فلانها اذا كانت استفهامية فهى بمنزلة عدد منون واذا كانت خبرية فهى بمنزلة عدد حذف عنه التنوين كما ذكره ابو البقا واما كذا فلانها كانت فى الاصل ذا دخل عليها كاف التشبيه فصار المجموع بمنزلة كلمة واحدة بمعنى كم وانخلع من ذا معنى الاشارة ومن الكاف معنى التشبيه واما كاين فلانها ايضا مركبة من كاف التشبيه وابن صارت بمعنى كم ﴿ قوله ﴾ (ادخلها فى تاسع القياسى) ولعله اختار ماذهب اليه المبرد من ان العامل فى المنادى حروف النداء اسدها مسد الفعل فكان الفعل المقدر عزل عن العمل وورثه ما التزم فى موضعه والا فهى ليست من معنى الفعل على المذهب الصحيح الذى ذهب اليه سيبويه من ان العامل فى المنادى الفعل المقدر واصل يا زيدا دعوا زيدا فحذف الفعل حذفا لازما لكثرة استعماله حتى تدخل فى تاسع القياسى نعم يمكن ان تدخل فيه على ماذهب اليه ابو على من ان حروف النداء اسماء افعال لكن وجه ح افصلها عنها ﴿ قوله ﴾ (لكونها غير عاملة على الصحيح اه) بل العامل فى الاسم الواقع بعدها الفعل المتقدم او بمعناه بواسطة الواو بشهادة ان المفعول معه لايجئ منصوبا الا عند تقدم الفعل او معناه ولو كان الواو بنفسه عاملا لما احتيج معه الى الفعل او معناه لايقال يجوز ان يكون وجود الفعل شرطا لعمل الواو فلا يعمل الا عند وجوده

اوفى تحصيل ادراكاتها * قدمه على الاعراب لكونه مقدما حسا عليه او لدلالته على الذات بخلاف الاعراب

لانا نقول الاصل فى الحروف ان لا تعمل والفعل وما فى معناه عامل بلا خلاف وقوله فافهم اشارة الى ان النزاع فيما زاد الشيخ من السبعة والار بعين يقرب من النزاع اللفظى اما فى غير الواو وحرف النداء فظاهر كما اشار اليه واما فى الواو فلانه يمكن ان يكون مراد الشيخ كونه عاملا مجازية لكونه واسطة لعمل العامل الحقيقى كما عرفت واما فى حروف النداء فظاهر ايضا على ماذكره حيث ادخلها المص فى تابع انقياسى على انه يمكن ايضا ان يكون مراد الشيخ كونها عوامل مجازية فيرجع الى مذهب سيبويه لانه ايضا قائل بكون كل واحد منها عاملا مجازيا لدلالته على الفعل المحذوف وافادته فائدته * قوله * (اوفى تحصيل ادراكاتها) ولقد اجرى الله الحق على لسانه ههنا حيث انث الضمير المجرور ليرجع الى الاحوال على عكس مافعله فيما سبق غير مرة كما نبهتك عليه * قوله * (لكونه مقدما حسا عليه) اى لكون المعمول مقدما على الاعراب من جهة الحس حيث يحس المعمول اولا ثم الاعراب وانما قيد التقدم بالحس لان المعمول ليس مقدما عليه لفظا لان الاعراب اخر حروفه واما مقارن له فى التلفظ وفيه انه ان اراد من الحس الادراك بالبصر فلا معنى له لان الاعراب من حيث انه اعراب ليس من المبصرات فى شئ بل هو شئ يظهر فى اللفظ او يقدر فى اخره اوفى نفسه والمبصر فى بعض المعربات نقوش دالة عليه لا الاعراب نفسه فانه ليس من قبيل النقوش قطعا وان اراد الادراك الذهنى الذى هو عبارة عن التصور فلا نسلم تقدمه عليه لان تصور المعمول من حيث انه معمول اى مرفوع او منصوب او مجرور او مجزوم انما يكون بعد تصور اعرابه وهو ظاهر ومع قطع النظر عن وصف المعمولية غير مفيد هنا فالاولى ان يقال لكونه مقدما عليه ذاتا وذلك لان المعمول

والاعراب لما كان * من قبيل الالفاظ لم يكن لهما وجود الا فى اللفظ والمعمول لكونه معروضا للاعراب مقدم عليه وجوده بالذات اذ لاشك ان وجود المعروض سابق بالذات على وجود العارض تأمل جدا ❊ قوله ❊ (فانه يدل على الصفات) من الفاعلية والمفعولية والاضافة فانها معان خفية اقتضت نصب علايم هى الاعراب ليدل عليها ❊ قوله ❊ (وفى الاجمال) اى فى شرح اجمال الابواب الثلثة عند شرح قول المص هناك الباب الثانى فى المعمول ❊ قوله ❊ (لانه يعمل فيه بواسطة اولا اه) المقصود من الترديد تسهيل الاستقراء وضبط اقسامه من الانتشار كما قد اسلفنا ان الحصر الاستقرائى قد يرد دبين النفى والاثبات فى صورة الحصر العقلى لا ان الحصر هنا عقلى اذ قد اشار غير مرة ان الحصر فى مثله استقرائى ❊ قوله ❊ (ما يكون فيه العامل مؤثرا من غير واسطة) اى شئ كان العامل مؤثرا فيه بغير واسطة فالمراد بما الشئ وكلمة من بمعنى الباء كقوله تعالى ينظرون من طرف خفى فالاولى ان يقول ما يكون العامل مؤثرا فيه بغير واسطة ويحتمل ان يراد بما المعمول اللغوى اعنى المتأثر فيكون من قبيل قتل قتيلا وعلى التقديرين فالمراد من العامل اصطلاحى والا لانتقض التعريف منعا كما لايخفى فان قلت هذا التعريف لايصدق على شئ من افراد المعرف اعنى المعمول بالاصالة اذ ما من معمول الا والعامل مؤثر فيه بواسطة مقتضى الاعراب كما صرح به المص فى الاظهار وعرف العامل فيه بانه ما اوجب بواسطة كون اخر الكلمة على وجه مخصوص من الاعراب فينتقض تعريف المعمول بالتبعية الذى سيذكره ايضا قلت المراد بالواسطة التى ذكرت فى تعريف العامل وثبتت فى تأثير كل عامل وتأثر كل معمول الواسطة

(فى الثبوت)

فانه يدل على الصفات وتعريفه لغة واصطلاحا مر فى الاجمال (وهو) اى المعمول (على ضربين) اى على قسمين لانه يعمل فيه بواسطة اولا والثانى معمول بالاصالة والاول بالتبعية (معمول بالاصالة) وهو ما يكون فيه العامل مؤثرا من غير واسطة نحو زيد فى ضرب زيد (ومعمول بالتبعية) والباء مصدرية اى بكونه تبعا

فى الثبوت التى هى الشئ الذى يكون علة لثبوت وصف الامر بغير ثبوت ذلك الوصف له فيكون هناك عروض واحد وعارض واحد بالذات والاعتبار كالعوارض القائمة بالممكنات بواسطة الواجب تعالى فالوصف هنا هو الاثر وتقتضى الاعراب علة لثبوته للمعمول بغير ثبوت ذلك التأثر له فهذه الواسطة موجودة فى تأثر المعمول بالاصالة والمعمول التبعية جميعا و بالواسطة التى ذكرت فى تعريفى المعمول بالاصالة والمعمول بالتبعية الواسطة فى العروض التى هى الشئ الذى يتصف بوصف ثم تبعيته يتصف به امر اخر فهى بهذا المعنى غير موجودة فى تأثر المعمول بالاصالة وهو ظاهر بخلاف المعمول بالتبعية فانه يتصف بالتأثر بتبعية متبوعه الذى يتصف به قبله بالحقيقة والمعتبر عندهم فى العوارض التى يلحق الاشياء لذواتها عدم الواسطة فى العروض ووجود الواسطة فى الثبوت فيها لايضر كونها عوارض لاحقة للاشياء لذواتها * ولذلك يراد منها الواسطة فى العروض متى اطلقت فى كلامهم وعدم تعرض الشارح لبيانها فى هذا المقام مبنى على ذلك الاترى ان المص لما اراد بالواسطة فى تعريف العامل الذى ذكره فى الاظهار كما نقلناه انفا الواسطة فى الثبوت على خلاف المتبادر منها بادر الى التنبيه عليها و بيان المراد منها عقب ذلك التعريف بقوله والمراد من الواسطة مقتضى الاعراب اه هذا فانه من سوانح الزمان قلما تجد من يتنبه له من فضلاء الدور ان ولنا رسالة مستقلة فى تحقيق اقسام الواسطة فارجع اليها ان تيسر لك الوجدان ﴿ قوله ﴾ (وهو بمعنى التابع) اى التبع هنا بمعنى التابع وهذا دفع لدخل مقدر وهو ان التبع مصدر كالتباعة بفتح اوله يقال تبعت القوم تبعا وتباعة من الباب الرابع اذا مشيت خلفهم او مروا بك فمضيت معهم

وهو بمعنى التابع ومشترك بين الواحد والجماعة وهو ما يكون العامل فيه مؤثرا بواسطة

موافقا للمتبوع فى الاعراب نحو عمر وفى خرج زيد وعمرو ولهذا فسر بقوله (اى) بفتح الهمزة وسكون الياء حرف يفسر به كل مبهم من المفرد والجملة عند الجمهور وحرف عطف عند الكسائى فيكون مابعده من التوابع على المذهبين ويسمى ايضا اداة وصلة للفعل ومكملة اياه (اعرابه) اى اعراب التبعية (يكون مثل اعراب متبوعه) رفعا ونصبا وجرا لفظية كانت او تقديرية نحو جاءنى زيد وعمرو فعمرو تابع لزيد فى الضمة ورأيت زيدا وعمرا وهو تابع لزيد فى النصب ومررت بزيد وعمرو وهو تابع له فى الجر وقس على هذا (الضرب الاول) من المعمولين وهو معمول بالاصالة (اربعة انواع مرفوع ومنصوب) وهما يشتملان الاسم والفعل (ومجرور وهو مختص) اى مقصور (بالاسم

فى الصحاح فلا حاجة الى الياء المصدرية فاشار الى دفعه بان التبع كما يكون مصدرا بمعنى التباعة يكون بمعنى التابع ويطلق على الواحد والجماعة كما قال الله تعالى انا كنا لكم تبعا وهو هنا بهذا المعنى فلذا احتيج الى الياء المصدرية ﴿ قوله ﴾ (موافقا للمتبوع) حال من الضمير المجرور بفى اى حال كون ذلك الشئ موافقا فى الاعراب لمتبوعه وكانه زاد هذا القيد لاخراج نحو المفعول به الذى عمل فيه اللازم بواسطة حرف الجر مثل ذهبت بزيد فانه يصدق عليه انه مايكون فيه العامل مؤثرا بواسطة لكن لامتبوع له حتى يكون موافقا له فى الاعراب فيخرج بهذا القيد لكن فيه نظر لان التعريف يستلزم الدور بزيادة هذا القيد لاخذ المتبوع فيه فلا يفيد للمبتدى كتعريف صاحب اللب بانه ماتبع سابقه فى الاعراب وان كان مفيدا بالنسبة الى من عرف هذه التبعية بتتبع المواد ومثلا واحتاج الى مجرد معرفة الاصطلاح فالاولى اسقاط هذا القيد واحالة اخراج مثل المفعول به المذكور الى قوله بواسطة لما اسلفناه من ان المراد بالواسطة فى التعريفين الواسطة فى العروض ومن البين انها منتفية فى تأثير الفعل اللازم فى المفعول به المذكور هذا ﴿ قوله ﴾ (حرف يفسر به اه) فهو عندهم حرف تفسير يذكر قبل المفسر كاى بكسر الهمزة وسكون الياء فانها حرف تذكر قبل القسم كما تقول اى والله ﴿ قوله ﴾ (فيكون مابعده من التوابع اه) اما على مذهب الكسائى واما على مذهب الجمهور فلان مابعده عندهم اما عطف بيان او بدل مما قبله ﴿ قوله ﴾ (اى مقصور بالاسم) اشارة الى ان الباء هنا داخل على المقصور عليه لما ان المراد ان الجر مقصور على الاسم لايتجاوز الى فعل فلا حاجة الى تضمين الاختصاص لمعنى الامتياز كما يحتاج اليه فى عكسه عند المحقق

لان الجارة خاصة له (ومجزوم) بالجوازم (وهو مختص بالفعل) اى بعض الفعل وهو المضارع لان الجزم خاص بالفعل وخاصة الشئ ما يوجد فيه ولا يوجد فى غيره (اما المرفوع) اى المعمول المرفوع مطلقا (فتسعة) بالاستقراء ثمانية منها اسماء اربعة اصول واربعة ملحقة بها وواحد منها الفعل المضارع (الاول) من التسعة (الفاعل) قدمه على سائر المرفوعات لانه اصل المرفوعات عند الجمهور لانه جزء الجملة الفعلية التى هى اصل الجمل ولان عامله اقوى من عامل المبتدأ

الشريف قدس سره ومن معه بناء على ان الاصل فى اللغة العربية دخولها على المقصور عليه فيجب التأويل فيما عداه وان ذهب العلامة التفتازانى الى عدم الاحتياج الى التأويل ايضا عند دخوله على المقصور فى المشهور عنه بناء على ان دخوله عليه ايضا اصل عنده ❊ قوله ❊ (لان الجار خاصة له) اى دخول الجارة خاصة للاسم فمتى كان دخولها خاصة له يلزم ان يختص اثرها الذى هو الجر ايضا به فهذا من قبيل الاستدلال بالمؤثر على الاثر ❊ قوله ❊ (اى بعض الفعل) يعنى ان اللام فى الفعل للعهد الذهنى بقرينة ان الجزم لا يعرض نفس حقيقة الفعل وماهيته حتى يجعل للجنس ولا يعرض ايضا على جميع افراده حتى تجعل للاستغراق ولا عهد ايضا حتى تجعل للعهد الخارجى تأمل ❊ قوله ❊ (لان الجزم خاص بالفعل) كانه من قبيل الاستدلال بالاثر على المؤثر لكن قد عرفت ما فيه فان قيل الموافق لما ذكره فى اختصاص المجرور بالاسم ان يقول هنا لان الجازم خاصة له اى دخوله فلم عدل عنه هنا الى ما ترى قلنا لعدم صحته فى بعض كلمات الجوازم ولذا جعلوا من خواص الفعل دخول لم ولما ولام الامر ولاء النهى فقط من بين الجوازم ❊ قوله ❊ (ما يوجد فيه ولا يوجد فى غيره) هذا تعريف للخاصة على اصطلاح النحاة فلا يضر دخول الفصل فيه على اصطلاح المنطقيين فانه خاصة عند النحاة بلا شبهة فيكون من افراد المعرف فمن قال تعريف الخاصة غير مانع لدخول الفصل فيه فيجاب بان هذا تعريف بالاعم قصد به تمييز الخاصة عن بعض ما عداها كالجنس العرض العام فقط خبط خبط العميان وخلط بين اصطلاحى النحو والميزان ❊ قوله ❊ (لانه جزء الجملة الفعلية التى اه) اى لان الفاعل جزء الجملة الفعلية فى الاغلب فلا يرد نحو زيد قائم ابوه

فان عامله امر معنوى* وقيل اصل المرفوعات المبتدأ لانه باق على ماهو الاصل فى المسند اليه وهو التقديم بخلاف الفاعل ولانه يحكم عليه بكل جامد ومشتق فكان اقوى بخلاف الفاعل فانه لا يحكم عليه الا بالمشتق وهو اى الفاعل ما نسب اليه الفعل الاصطلاحى التام المعلوم اوما بمعناه نحو ضرب زيد واقائم الزيدان وهيهات زيد وفى الدار رجل وهو لا يحذف الا نائب فى غير المصدر كامر ولا يتقدم على عامله

فان ابوه فيه فاعل مع انه ليس بجزء للجملة الفعلية وانما كان الجملة الفعلية اصل الجمل لكون امتزاج احد الجزئين فيها بالاخر اشد واكثر فان النسبة الى فاعل معين معتبرة فى وضع الفعل فيقتضى الارتباط به من اول الامر بخلاف المبتدأ * قوله * (فان عامله امر معنوى) فهو عدمى معقول وعامل الفاعل موجود محسوس ولا شك ان الثانى اقوى من الاول وقوة المؤثر تقتضى قوة الاثر فالفاعل فى الرفع اقوى من المبتداء واعترض على هذا الوجه بانه انما يستلزم اصالة الفاعل بالنسبة الى المبتداء والمدعى اصالته بالنسبة الى جميع المرفوعات واجيب بانه لانزاع فى اصالة المبتداء بالنسبة لى سائر المرعات غير النائب فاذا ثبت اصالة الفاعل بالنسبة اليه تثبت اصالته بالنسبة اليها بلاشبهة واما اصالته بالنسبة الى النائب فغنى عن البيان ولا يذهب عليك ان الوجه الاول ايضا لا يستلزم اصالته بالنسبة الى اسم باب كان لكن الامر سهل لمن هو اهل * قوله * (فانه لا يحكم عليه الا بالمشتق) وانما لم يقل لا يسند اليه الا المشتق لئلا يرد المصدر فانه قد يسند اليه ايضا مع انه غير مشتق كما اشار اليه الفاضل العصام * قوله * (ما نسب اليه الفعل اه) عدل عن قولهم ما اسند اليه ليشمل فاعل ما نسبته ليست تامة ايضا مثل زيد قائم ابوه شمولا ظاهرا فان المتبادر من الاسناد النسبة التامة التى يصح السكوت عليها فبقوله ما نسب اليه الفعل او ما بمعناه خرج المبتداء لان ما اسند اليه ليس بفعل ولا بمعناه وبقوله التام خرج ما اسند اليه الناقص لما قال الشارح المدقق للاظهار من انه لا يسمى فاعلا عنده بل اسماله انتهى يعنى ان مرفوع الناقص لا يسمى فاعلا عند المص بل اسما فلا يدخل عنده فى تعريف الفاعل بخلاف غيره كابن الحاجب وصاحب المفصل فانه عندهما يسمى فاعلا ايضا ولذا ادخلوه فى تعريفه ولم يعدوه

من المرفوعات قسمـا على حدة فقول من قال ممن تصدى لتحشـية
كلام ذلك المدقق بان تخصيص الشـارح هذه التسميـة بالمص
من تأثير البرودة فى قفـاه ونزول النوازل على عينيه ولذا صـار
مغضوض البصر ومغشـوش البصيرة معكوس عليـه ومعدود
من بعض اوصافه بشهادة ما اشـتهر من ان الكلام صفة المتكلم
وبقوله المعلوم خرج النائب واعترض عليه بان ذكر المعلوم يغنى
عن التام للاستلزام واجاب عنه الشـارح المدقق للاظهـار بان
دلالة الالتزام مهجورة فى التعريفات انتهى يعنى ان ذلك المعترض
ان اراد من الاستلزام استلزام المعلوم التام بحسب الوجود فمن البين
انه غير مفيد فى التعريف لان المعتبر فى التعريفـات كونها مساوية
للمعرف بحسب المفهوم وان اراد الاستلزام بحسب المفهوم فهو
ليس الا الدلالة الالتزامية وهى مهجـورة فى التعريفـات عن
درجة الاعتبار فمن قال معترضا على ذلك المدقق كيف لايتعجب
مع ان السائل يعترض بالاستلزام والمجيب يجيب بمهجورية الالتزام
فبين الاستلزام والالتزام جبال القدس والشام فقد ضل عن طريق
فهم المآل وبقى فى قلل الجبال ﴿ قوله ﴾ (لفوته ولالتباسه
بالمبتداء) يعنى انه لو قدم على عامله لفاتت فاعليته والبتس بالمبتداء
وانقلب الغرض لان غرض المتكلم فى تقديم زيد على قام مثلا
تعيين محل الفائدة وايقاع المخاطب فى انتظارها وفى تقديم قام على
زيد تعيين الفائدة وايقاعه فى انتظار محلها ولا يخفى عليك ان عطف
الالتباس على القطع بفوت الفـاعلية حين التقدم قبيح وان
تكرير اللام يدل على انهمـا علتان مسـتقلتان مع ان الامر ليس
كذلك الا ان يكون النسخـة الصحيحة لقوته بالنقطتين اى لقوة
الفاعل لكونه عمدة فلا يعمل فيه ما أخر عنه فاعرف ﴿ قوله ﴾
(اى غفر الله التائب اوعفى اه) اشارة الى ان اسناد رحم الى الله تعالى

لقوته ولالتباسه بالمبتدأ
(نحو) لفظة الجلالة
فى قولك (رحم الله)
اى غفر الله تعـالى
(التائب) او عفا الله
تعالى ذنوب التـائب
المستغفر (والثـانى)
من التسـعة (نائب
الفاعل) عدل عن قولهم
مفعول مالم يسم فاعله
لكونه احضر

واظهر قدمه على المبتدأ لئلا يقع الفصل بين النائب والمنوب ولشدة اتصاله بالفاعل حتى سماه بعضهم فاعلا وهو ما نسب اليه الفعل التام المجهول اوما بمعناه من اسم المفعول نحو ضرب زيد وزيد مضروب غلامه وقد يكون جار ومجرورا نحو مر بزيد فيجب افراد عامله وتذكيره لانه من حيث هو هو لايكون مثنى ولا مجموعا فلا يكون عامله ايضا تثنية ولا جمعا ولا يتقدم على عامله

باعتبار معناه الحقيقى غير متصور لما سبق اول الكتاب من ان الرحمة فى اللغة رقة القلب وهى لاتتصور فى ذاته تعالى فهو ههنا مجاز مرسل من قبيل ذكر السبب وارادة المسبب والمسبب هنا اما المغفرة او العفو لما ان الرحمة الواقعة على التائب سبب لهما والمغفرة بمعنى ستر الذنوب والمعصية والعفو بمعنى المحو والطمس وازالة اثر الشئ بالكلية يقال عفت الريح الدار اذا درستها ومحتها فاذا اريد من الرحمة معنى المغفرة لايحتاج الى معونة الحذف اذ مغفرة التائب يكون بمعنى ستر ذنوبه ومعاصيه واذا اريد منها معنى العفو فلابد فى تصحيح المعنى من تقدير مضاف قبل التائب اى ذنوب التائب اذ عفو التائب يكون بمعنى محو وجوده واثره وهو معنى فاسد كما لايخفى لايقال قد صرح صاحب القاموس بان عفو الله عز وجل بمعنى ترك عقوبة المستحق يقال عفى الله عنه يعفوا عفوا وعفى له ذنبه وعن ذنبه اى صفح فما الحاجة الى معونة الحذف فى ارادة المعنى الثانى لانا نقول المعنى الموضوع له للعفو ليس الا ما ذكرناه انفا والاحتياج الى معونة الحذف مبنى عليه واما ما صرح به صاحب القاموس فهو معنى متفرع عنه لامعنى موضوع له هذا ﴿ قوله ﴾ (واظهر) لعدم شموله المفعول الثانى لما اسند على مفعوله الاول اصلا بخلاف قولهم هذا ﴿ قوله ﴾ (لشدة اتصاله بالفاعل) لاشتراكه معه فى الاحكام فالوجه الاول مبنى على قيامه مقام الفاعل وهذا على ذلك الاشتراك ﴿ قوله ﴾ (لانه من حيث هو هو اه) يعنى ان النائب الذى هو مجموع الجار والمجرور من حيث كونه عبارة عن ذلك المجموع لايكون مثنى ولا مجموعا ولا مؤنثا فلا وجه لتثنية العامل وجمعه وتأنيثه وان كان المجرور مضمرا بخلاف الفاعل والنائب الذى ليس كذلك فيما قررنا ظهر ان الاولى عطف

(ففى)

لما مر فى الفاعل وفيه تفصيل لايليق فى هذا الكتاب (نحو) النائب فى قولك (رحم) بصيغة المفعول (النائب) نائب الفاعل لرحم (والثالث) من التسعة (المبتدأ) قدمه على الخبر لان المبتدأ ذات والخبر حال من احوالها والذات مقدم على احوالها ولشرفه لان المراد من المبتدأ افراد ومن الخبر مفهوم كما تقرر فى محله

فى التأنيث ايضا فى الموضعين حتى يتم التقريب فان المدعى عبارة عن افراد العامل وتذكيره والذى ذكره فى مقام التعليل لايثبت الا الاول وان الظاهر من كلامه كون النائب مجموع الجار والمجرور لا المجرور وحده كما ذهب اليه البصريون هو المتبادر ايضا من كلام المص فى الاظهار فى هذا البحث وبحث حروف الجر وان حمله الشارح المدقق للاظهار هناك على المسامحة مع انه مما ذهب اليه ابن مالك ايضا فى كتبه * قوله * (لما مر فى الفاعل) وفيه النائب الذى هو جار ومجرور لايلتبس بالمبتداء عند التقديم ولذا جوز صاحب الكشاف تقدمه عليه فى قوله تعالى كان عنه مسؤلا * قوله * (لان المراد من المبتداء افراده) اى فى الاكثر وفى الجمل المتعارفة المستعملة فى العلوم فلا يرد انه قد يراد من جانب المبتداء المفهوم كما فى القضية الطبيعية مثل قولنا الانسان نوع وقد يراد من الخبر الافراد ونحو الانسان كل ناطق لان القضية التى لم يرد فيها من جانب الموضوع الافراد ومن جانب المحمول المفهوم غير متعارفة بل منحرفة عن الجادة سواء اريد بالعكس كما فى المثال الثانى او اريد من كل من الجانبين الافراد نحو كل انسان كل ناطق مع ان القضية الطبيعية مما لا استعمال لها فى العلوم بقى بحث وهو ان هذا الوجه انما يتم فى مبتدأ القضية الشخصية لان الحكم فيها على الذات والفرد دون المفهوم اتفاقا كما ان الحكم فى الطبيعية على المفهوم اتفاقا واما فى مبتدأ القضية المحصورة والمهملة فانما يتم على مذهب المتأخرين القائلين بان الحكم فيهما على الافراد اولا و بالذات وعلى المفهوم ثانيا و بالعرض كما حققه المحقق الدوانى واما على مذهب المتقدمين القائلين بان الحكم فيهما على المفهوم من حيث يسرى الافراد مجملا فلا والجواب ان المراد من المبتداء الافراد فى الجملة ولو ثانيا

و الافراد اشرف من المفهوم وهو على نوعين الاول الاسم او المأول به المجرد عن العوامل اللفظية مسندا اليه فلابد له من خبر نحو زيد قائم * وان تصوموا خير لكم * والاصل فيه التعريف والتقديم وقد يكون نكرة اذا تخصصت بوجه ما كقوله تعالى * ولعبد مؤمن خير من مشرك * وقد يكون مؤخرا وجوبا اذا كان نكرة نحو فى الدار رجل وجواز اذا كان معرفة نحو لك العلم

و بالعرض فيتم على كلا المذهبين اذلا يجوز ان يراد من الخبر الافراد والذات اصلا لانه لو صح ارادة ذاته لكان اما متغاير الذات المبتداء فيمتنع الحمل واما متحدا معه فينتفى الافادة ولذاقالوا شرط الحمل فى الحمل المواطاة ايجابا الاتحاد الخارجى بين المبتداء والخبر فيما صدق ليصح الحمل والتغاير الذهنى فى المفهوم ليفيد الحمل وهنا كلام لايسعه المقام * قوله * (والافراد اشرف من المفهوم) لان الافراد قدتكون من الموجودات الخارجية بخلاف المفهوم فالوجه الاول يثبت التقدم بالذات والثانى التقدم بالشرف * قوله * (الاول الاسم اوالمؤل اه) وبيان فائدة قيود هذا التعريف وماله وما عليه اشهر من ان يكتب وابعد من ان يطلب معانه ممايتكفل به شروح الكافية والاظهار فيما علينا ان لانشتغل بغير اظهار الاسرار وكذا تعريف القسم الثانى * قوله * (فلا بد من خبر) الفاء تفريعية تفرع ماذكر بعدها على التعريف لما فهم منه ان النوع الاول مسند اليه فانه يلزم منه ان يكون له خبر مسند يسند اليه بخلاف النوع الثانى فانه ليس بمسند اليه بل مسند فلا يحتاج الا الى المسند اليه وقد استغنى عنه بفاعله * قوله * (اذا تخصصت بوجه ما) فيه اشارة الى ان وجوه التخصيص غير منحصرة كما هو الحق مع ان المحققين قد ذهبوا الى ان مدار صحة الاخبار عن النكرة على الفائدة لاعلى غيرها من التخصيصات والتخصيص تقليل الاشتراك فاذاقل اشتراك النكرة تقرب من المعرفة فيفيد الاخبار عنه بخلاف النكرة الصرفة اذلايفيد الاخبار عنها اصلا * قوله * (وقد يكون مؤخرا وجوبا اذا كان اه) فيه بحث لانه يشعر بانه قد يجب تأخيره اذا كان نكرة لافادة كلمة قد الداخلة على المضارع معنى التقليل وهو مع كونه فاسدا ينافى الوجوب

الا ان يقال بان الظرف غير متعلق بيكون المذكور بل هو خبر لمبتداء محذوف والتقدير وقد يكون المبتداء واجبا ثابت اذا كان نكرة او بان كلمة قدهنا للتحقيق المجرد عن التقليل كما فى قوله تعالى قد يعلم الله المعوقين وانما وجب تأخيره فى هذه الصورة لان الخبر بتقدمه مخصص لمبتداء النكرة فلو قدمت يلزم كون النكرة الصرفة مبتداء وقد تبين فساده * قوله * (الصفة الواقعة بعد حرف النفى اه) المراد من الصفة اللفظ الدال على ذات مبهمة باعتبار معنى مقصود سواء كان مشتقا او غير مشتق كالمنسوب والاسم المستعار نحو اسد انت والاولى اسقاط لفظ حرف فان تلك الصفة قد تقع بعد الاسم الدال على النفى ايضا نحو غير قائم الزيد ان فان المبتداء فيه فى الحقيقة هو قائم انتقل اعرابه الى غير كما فى باب الاستثناء والا لانتقض تعريف المبتداء به كما لايخفى والمراد من الظاهر مالايكون مستكنا فيشمل الضمير المنفصل ايضا نحو اراغب انت * قوله * (فههنا ثلث صور) اى فى الصفة الواقعة بعد النفى اوالاستفهام التى جاءت بعدها اسم ظاهر مسند اليه ثلث صور وذلك لان تلك الصفة اما ان تكون مفردة اولا وعلى كل من التقديرين اما ان يكون المسند اليه بعدها ايضا مفردا اولا لكن القسم الثالث من هذه الاقسام الاربعة العقلية اعنى ان لاتكون الصفة مفردة ويكون المسند اليه بعدها مفردا ممتنع لعدم مطابقة الضمير لمرجعه بقى ثلثة ولو بسط وعدكل واحد من التثنية والجمع قسما على حدة لارتقى الاحتمالات الى تسعة وصار الممتنع منها اربعة كما لايخفى * قوله * (فتعين ح ان يكون اه) اى يتعين ح كون الصفة مطابقة لمابعدها فى غير المفردية فالتمثيل بالتثنية لظهور قياس الجمع عليه ثم ان فى هذا التعيين بحث اذ يحتمل ايضا ان تكون الصفة مبتدأ ومابعدها فاعلا لها ساد امسد الخبر

والثانى الصفة الواقعة بعد حرف النفى والاستفهام رافعة للظاهر نحو اقائم زيد وماقائم الزيدان فههنا ثلث صور احديها اقائم الزيدان فيتعين حينئذ ان يكون الزيدان مبتدأ وقائمان خبرا مقدما عليه وثانيها اقائم الزيدان فيتعين حينئذ ان يكون الزيدان فاعلا للصفة قائم مقاما الخبر وثالثها اقائم زيد ويجوز فيه الامران اعنى كون الصفة مبتدأ ومابعدها فاعلها ساد مسد الخبر وكون مابعدها مبتدأ والصفة خبرا مقدما عليه (والرابع) من التسعة (الخبر) قدمه لكونه مناسبا للمبتدأ

وا صلا بخلاف سائرها وهو المجرد عن العوامل اللفظية المسند به غير الصفة المذكورة نحو قائم فى قولك زيد قائم ويجوز تعدده لفظا بلا عاطف من غير تعدد المبتدأ لجواز اجتماع الاعراض الغير المتنافية فى محل واحد نحو زيد قائم ضاحك آكل ويجوز ايضا بالعطف ويكون الخبر جملة اسمية كانت اوفعلية وان كان الاصل فيه ان يكون مفردا نحو زيد ابوه قائم اوقام فلابد حينئذ من عائد يربطها الى المبتدأ لانها من حيث هى هى مستقلة لا تقتضى التعلق بما قبلها فاذا قصد ان تجعل جزءا من الكلام لابد مما يربطها الى الجزء الاول والعائد ضمير غائبا وقد يكون اسم اشارة كقوله تعالى * والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار

على لغة يتعاقبون فيكم الملائكة كما صرح به الشيخ الرضى ﴿ قوله ﴾ (واصلا بخلاف سائرهما) اى بخلاف سائر المبتدأ والخبر من المعمولات المذكورة بعدهما فانها فروع لهما فالمراد بسائرهما غير الفاعل ونائبه بقرينة المقام وانما اتى بضمير التثنية مع ان سوق العبارة يقتضى ان يقول بخلاف سائره اى سائر الخبر من تلك المعمولات اشارة الى ان كون الخبر اصلا كما يصلح ان يكون وجها مستقلا لتقديمه على سائره يصلح ايضا ان يكون وجها للوجه الاول اى كونه مناسبا للمبتداء فافتهم هذا ﴿ قوله ﴾ (وهو المجرد عن العوامل اه) هذا هو التعريف الذى ذكره ابن الحاجب فى الكافية لكن اعترض عليه بدخول يقوم فى نحو يقوم زيد فاجيب تارة بتقدير الاسم بجعل ضمير به راجعا الى المبتداء اى المسند الى المبتداء على ان يكون الباء بمعنى الى ويكون العدول عنه الى الباء لمجرد دفع الالتباس بالمسند اليه وانت خبير بانه لا مجال هنا للجواب الاول لعدم القرينة الى تقدير الاسم هنا اصلا بخلاف كلام ابن الحاجب فانه فى صدد بيان اقسام الاسم فالمعول هنا على الجواب الثانى وان اتجه عليه بانه يخرج الصفة المذكورة حينئذ بقوله المسند به فيكون قوله غير الصفة المذكورة مستدركا اذ يجوز ان يجعل ح تأكيدا من قبيل التصريح بما علم ضمنا ﴿ قوله ﴾ (وان كان الاصل فيه اه) اى الاولى للخبر ان يكون مفردا ليوافق المركبان وليكون اسرع قبولا للربط الذى هو المقصود منه ﴿ قوله ﴾ (لانها من حيث هى هى مستقلة اه) يعنى ان الجملة من حيث هى جملة مستقلة فى الافادة لاشتمالها على الفائدة ومحلها فلا تقتضى الارتباط بغيرها اصلا فلو لم يكن فيها رابط عند قصد جعلها خبرا للمبتداء لم يكن المبتداء محلا للفائدة اصلا فلا يكون ذكره لغوا بخلاف ما اذا كان فيها رابط فانه وان لم يكن

(محلا)

محلا لتلك الفائدة لكنه يصير محلا للفائدة التى تضمنها الرابطة على ماذكره المولى اللارى وقيد الحيثية احتراز عن الجملة التى فى تأويل المفرد ﴿ قوله ﴾ (والعموم المشتمل) اى وقد يكون العائد فى الخبر عموما مشتملا على المبتداء وغيره ﴿ قوله ﴾ (على رأى) اى على رأى من يجعل اللام فى الرجل للجنس اذ قد اختلف فيها فجعلها بعضهم للاستغراق بجعل الممدوح بمنزلة جميع افراد الرجل مبالغة وبعضهم للجنس بجعله بمنزلة الجنس مبالغة ايضا وبعضهم للعهد الذهنى بجعل الرجل بمعنى رجل مبهم بحسب الوجود وهو المختار لما ان الابهام يناسب الكمال والتعظيم واما كون اللام فيه عائدا فقد قيل على الاولين لشموله للمبتداء الذى هو المخصوص وغيره وعلى الثالث لمطابقته له وبهذا التقدير ظهر لك انه لاوجه لجعله قسيما للعموم المشتمل على المبتداء بعد ما جعل اللام فيه للجنس نعم يمكن ان يجعل قسيماله اذا جعل اللام للعهد الا ان يقال المراد من الجنس الجنس فى ضمن الفرد المبهم فيؤل الى العهد الذهنى فتنبه ﴿ قوله ﴾ (اى الكرمنه) والجار والمجرور المحذوف هنا صفة ان كان المبتداء الثانى نكرة كما فى المثال الثانى وكذا ان كان معرفا بلام العهد الذهنى كما فى المثال الاول ويجوز ان يكون حالا من الضمير الذى فى الخبر وح ينبغى ان يقدر مؤخرا لئلا يلزم تقدم الحال على العامل المعنوى والكراثنى عشر وسقا والوسق ستون صاعا والصاع اربعة من والمن رطلان والرطل اثنا عشر اوقية والاوقية اربعون درهما على مافى القاموس ﴿ قوله ﴾ (فتأمل اشارة) الى ان ذلك الحذف ليس بشايع كما قام قرينة كما يستفاد من ظاهر ماذكره لانه انما يكون قياسا اذا كان الضمير مجرورا بمن فى جملة اسمية يكون المبتداء فيها جزءا من المبتداء الاول لان جزئيته تشعر بالضمير

* والعموم المشتمل على المبتدأ كقوله تعالى * انه من يتق و يصبر فان الله لايضيع اجر المحسنين * اى اجره فالمحسنين عام لمن يتق و يصبر. ولام الجنس فى مثل نعم الرجل زيد على راى ووضع الظاهر موضع المضمر نحو الحاقة ما الحاقة اى ماهى وكون الخبر مفسرا للمبتدأ كقوله تعالى * قل هو الله احد * و يجوز حذف العائد اذا كان ضميرا عند القرينة نحو البر الكر بستين والسمن منوان بدرهم اى الكر منه والسمن منوان منه بقرينة ان بايع البر والسمن لايشعر غيرهما فتأمل (نحو محمد عليه السلام) بالرفع مبتدأ يعنى نبينا وسيدنا ومولانا (خاتم الانبياء) والمرسلين خبر المبتدأ يعنى آخرهم فلا يأتى نبى بعده ابدا

فرغ من اصل المرفوعات شرع فى ملحقاتها فقال (و) المرفوع (الخامس) من التسعة (اسم كان واخواته) اى اخوات كان يعنى صار ومازال ومادام وليس الخ وهو فى الاصل مبتدأ لان الافعال الناقصة تدخل على المبتدأ والخبر فى الاصل ويسمى مرفوعها اسما ومنصوبها خبرا لها اوامره كامر الفاعل فى انه لايكون الا اسما او المأول به وفى عدم جواز تقديمه على عامله وفى عدم جواز حذفه بلانائب غير المصدر الى غير ذلك مما ذكر فى بحث الفاعل وقدمه لكون عامله فعلا ولكونه مشابها بالفاعل بخلاف باب ان (نحو كان الله) بالرفع اسم كان (عليما حكيما) دائما (و) المرفوع (السادس) من التسعة (خبر باب ان) بالكسر

فيحذف مع الجار للتخفيف واما فى غيرهما ففى الرفع لايجوز اصلا وفى المنصوب والمجرور سماعى بشرط أن يكون نصبه اذا كان منصوبا بفعل لفظا او بصفة محلا نحو زيدا انا ضارب ومثال المجرور قوله تعالى ولمن صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور اى منه ﴿ قوله ﴾ (فهو كاذب ومبتدع) البدعة الحدث فى الدين بعد الاكمال اوما استحدث بعد النبى عليه السلام من الاهواء والاعمال وفى المحيط ان كل بدعة تخالف دليلا يوجب العلم والعمل به فهى كفر وكل بدعة تخالف دليلا يوجب العمل ظاهرا فهى ضلالة وليست بكفر والمبتدع من احدثها واعتقدها ان كانت من الاعتقاديات اوعمل بها ان كانت من العمليات فالمبتدع بادعاء النبوة بعد النبى عليه السلام كافر قطعا ﴿ قوله ﴾ (وهو فى الاصل مبتداء) اى اسم باب كان مبتداء فى الاصل وانما لم يعرفه مع انه سيذكر تعريف كل واحد من خبر باب ان وخبر لاواسم ما ولا لظهوره مما ذكره لانه قدعلم فى بحث المبتداء كونه مسندا اليه فلما ذكر كونه مبتدأ فى الاصل علم انه الاسم المسند اليه الداخل عليه باب كان كما ذكره الشارح المدقق للاظهار ﴿ قوله ﴾ (تدخل على المبتداء والخبر فى الاصل) لما انها وضعت لتعطى الخبر حكم معناه وذلك لايحصل الا بالدخول عليهما ﴿ قوله ﴾ (دائما) اشارة الى ان كان هنا لثبوت خبره لاسمه فى الماضى دائما من غير دلالة على عدم سابق وانقطاع لاحق لالثبوته له فيه منقطعا كما فى نحو كان زيد غنيا فافتقر وهو ظاهر من ان يذكر وجهه لكن فيه انه قدصرح المحققون بان التعبير بالكون الماضى فى شانه تعالى مبنى على تجريده عن الزمان وجعله اخبارا محضا لتنزهه تعالى عن جريان الزمان عليه قالوا ومنه قوله تعالى وكان الله عليما حكيما فقل هذا التعبير محمول على اسقاط المعنى الماضوى واثبات المعنى الاخبارى بطريق التجريد ونظيره

احد هذه الحروف قدمه لكون عامله اصلا وعامل مابعده فرعاله كامر وحكمه كحكم خبر المبتدأ فى كونه واحدا ومتعددا ومفردا وجملة ومذكورا ومحذوفا وغير ذلك لكن لايجوز تقديمه على اسمه لئلا يلزم المساواة الفرع للاصل لكون عامله فرعا للفعل فى العمل كامر ولو قدم يلزم المساواة بينهما الا ان يكون ظرفا فانه يجوز حينئذ تقديمه عليه لو معرفة كقوله تعالى * ان الينا ايابهم * ويجب لو نكرة نحو ان فى الدار رجلا (نحو) حق فى قولك (ان البعث) اى الحيوة بعد الموت (حق لاريب فيه (والسابع) من التسعة (خبرلا)

قوله تعالى ومن اياته يريكم البرق فانه عبارة من مجرد اثبات الاراءة ومنه قولهم تسمع بالمعيدى خير من ان تراه وقد نقل عن سيبويه ان كلمة كأن قد تدل على مجرد الوجود والتحقق * قوله (ذكرها للاصالة) يعنى انه انما عبر عن الحروف المشبهة بباب ان لان كلمة ان المكسورة اصل فى هذا الباب والاصل اولى بان يضاف اليه الباب فيعبر به عنه وعن باقيه * قوله * (لكون عامله اصلا اه) اى لكون عامل خبر باب ان اصلا لعامل مابعده اعنى لالنفى الجنس فى بعض الاحيان وهو عند كون عامله ان المكسورة لمامر ان لالنفى الجنس انما تعمل لمشابهتها بان المكسورة فى التأكيد وملازمة الاسماء فبهذا ظهر ان المراد بالاصالة هنا الاصالة بالنسبة الى مابعده وفى قوله ذكرها للاصالة الاصالة بالنسبة الى سائر الحروف المشبهة وان الاصالة الاولى علة لتخصيص ان بالذكر من بين الحروف المشبهة والاصالة الثانية علة لتقديم خبر باب ان على خبر لا وان هذا التعليل لايتم مطلقا لان عامل خبر باب ان ليس اصلا لعامل خبر لا مطلقا بل عند كونه ان المكسورة * قوله * (لئلا يلزم مساواة الفرع اه) يعنى ان باب ان يعمل لكونه فرعا للفعل كما سبق ولذا يعمل عمله الفرع الذى هو تقدم المنصوب على المرفوع فلو قدم مرفوعه على منصوبه يلزم مساوات الفرع للاصل فى العمل * قوله * (الا ان يكون ظرفا اه) اى لايجوز تقديم خبره على اسمه فى وقت من الاوقات الاوقت كونه ظرفا فانه حينئذ قد يجوز التقديم وقد يجب فالجواز بمعنى الامكان الخاص بقرينة المقابلة للوجوب * قوله * (اى الحيوة بعد الموت) كانه تفسير باللازم والا فالبعث بمعنى الاحيا لا الحيوة كما سبق تحقيقه فى اول الكتاب * قوله * (لاريب فيه) هذه الجملة حال مؤكدة لمضمون جملة ان البعث حق

كما ذكرناه آنفا فى خبر باب ان لانهما من نواسخها لكن لا يتقدم على اسمه ولو كان ظرفا لانها اضعف عملا لانه عمل بالحمل على ان كما مر وكثر حذفه لو عاما ويجب فى بنى تميم اردل عليه قرينة قدمه لكون عامله مشابها بما قبله (نحو لاعمل مراء مقبول) عند الله لان الرياء يبطل الاعمال كقوله تعالى * ياايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس * الآية (والثامن) من التسعة (اسم ماولا المشبهتين بليس) فى معنى النفى والدخول على المبتدأ والخبر ولهذا تعملان عملها كما مر وهو المسند اليه بعد دخولهما

ولذا صار الرابط فيه ضميرا مع ان الجملة الاسمية اذا وقعت حالا فالرابط الواو او الواو مع الضمير وذلك لان الواو لا يدخل بين المؤكد والمؤكد لشدة الاتصال بينهما ولعل الشارح انما اتى بهذه الجملة اشارة الى فائدة التأكيد بان المكسورة ✲ قوله ✲ (لنفى حكم الجنس) قد عرفت فيما سبق فائدة المضاف فالتكرار خروج عن طريق الانصاف ✲ قوله ✲ (لانها من نواسخها) هكذا فى النسخ التى عندنا والصواب لانهما من نواسخهما اى لان لا الكائنة لنفى الجنس من نواسخ المبتداء والخبر او لان باب ان ولا لنفى الجنس من نواسخهما فتأنيث الضمير لكون باب ان عبارة عن الحروف الستة وعلى هذا التقدير يكون التعليل مشتركا بين هذا الحكم والحكم الذى ذكره فى خبر باب ان من ان حكمه كحكم خبر المبتدأ ويكون تأخيره الى هذا المقام لاجل هذا الاشتراك فلا يحمل على الاهمال ترك تعليل هذا الحكم هناك ويكون قوله ايضا ثم قوله كما ذكرنا انفا فى خبر باب ان مطابقا لمقتضى الحال كما لا يخفى على ارباب الكمال ✲ قوله ✲ (وكثر حذفه لو عاما) اى كثر حذف خبر لا اذا كان عاما كالوجود والحاصل لدلالة النفى عليه كما فى لا اله الا الله اى لا اله موجود الا الله ✲ قوله ✲ (ويجب فى بنى تميم) اى يجب حذف خبر لا فى لغة بنى تميم ✲ قوله ✲ (لان الرياء يبطل الاعمال) المراد بابطال الاعمال احباط اجرها لان الاعمال لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد بابطالها نفسها بل المراد احباط اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بالرياء ✲ قوله ✲ (لقوله تعالى ياايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم الاية) وجه الاستدلال ان الله تعالى شبه ابطال الصدقات بالمن والاذى بابطال الانفاق بالرياء فعلم ان ابطال الاعمال بالرياء اشد من ابطاله بالمن والاذى ✲ قوله ✲

(قدمهما)

قدمهما لكونهما اسمين كما قبلهما وحكمه كحكم المبتدأ المار في بحثه فتذكر (نحوما التكبر) بالرفع اسم ما وقوله (لايقا) خبره (للعالم) لانه من اخلاق الشياطين حيث قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ❊ ٢٥٥ ❊ مثال لما (و) (لاحسد) بالتنوين (حلالا) له لان الحسد حرام لما مر من الحديث ولما فرغ من الاسم المرفوع شرع في الفعل المرفوع فقال (و) المرفوع (التاسع) من التسعة (الفعل المضارع الخالي عن النواصب والجوازم) واما الداخل عليه فمنصوب او مجزوم كما مر وانما خص به لكونه مشابها باسم الفاعل لفظا ومعنى واستعمالا (نحو يحب الله تعالى التواضع) وهو ضد التكبر لان التواضع من اخلاق الانبياء والاولياء العارفين ولما فرغ من المرفوعات شرع في المنصوبات فقال (واما المنصوب) وهو ما اشتمل على علم المفعولية (فثلثة عشر) بالاستقراء وهو على قسمين اسم وفعل فالاسم اثنى عشر والفعل واحد والاسم اصل وهو خمسة مفاعيل وملحق به وهو سبعة (قدمها على المجرورات لكثرة استعمالها وبحثها (الاول) منها (المفعول المطلق)

(قدمهما لكونهما اسمين اه) اي قدم المص اسم ما واسم لا على المضارع لمناسبتهما لما قبلها في كون كل منهما اسما فظهر ان تثنية الضمير باعتبار كون اسم ما ولا اثنين في الحقيقة لكن الاولى افراده كما لا يخفى ❊ قوله ❊ (ما التكبر لايقا للعالم) قد عرفت فيما سبق تخصيص العالم بالذكر مع ان التكبر لا يليق بمؤمن اصلا ❊ قوله ❊ (لانه من اخلاق الشياطين اه) اي لان التكبر الذي هو عبارة عن رؤية النفس اكبر من غيره من طبايع الشيطان واخلاقه لانه خلق من النار والنار من شانها الاستكبار وطلب العلو طبعا كما اشار الى هذا النكتة بقوله حيث قال اه اي حيث قال الشيطان حين امر بالسجود لادم عليه السلام انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فاستكبر من ان يتخذ ادم وصلة في عبادة ربه او يعظمه او يتلقاه بالتحية وراى نفسه الخبيثة اكبر منه وامتنع عما امر به من السجود وبهذا يعرف ان الاولى ان يقول لانه من اخلاق الشيطان بالافراد ❊ قوله ❊ (ولاحسد حلالا له) قيد بقوله له مع ان المص اطلق في الحسد اشارة الى انه ايضا مما يكثر وقوعه في العلماء لاسيما علماء هذا الزمان اصلحهم الله الملك المنان ❊ قوله ❊ (واما الداخل عليه اه) فاعل اسم الفاعل مستتر تحته راجع الى النواصب والجوازم بتأويل المذكور اي واما المضارع الذي دخل عليه المذكور من النواصب والجوازم فمنصوب اومجزوم ❊ قوله ❊ (وانما خص به اه) اي وانما خص الرفع بالمضارع من بين الافعال لكونه مشابها اه والتفصيل في المطولات ❊ قوله ❊ (وهي خمسة مفاعيل) اي المنصوب الذي هو الاصل خمسة مفاعيل وانما جعل النصب في المفاعيل اصلا وفي غيرها من السبعة الملحقة بها تبعا لان تعلق المفاعيل بالفعل بالذات وتعلق غيرها بالواسطة كما ان تعلق الحال به مثلا بواسطة انها

مبنية لهيئة فاعله اومفعوله وعلى هذا القياس ﴿ قوله ﴾ (لصحة اطلاق صيغة المفعول عليه اه)اى لصحة اطلاق صيغة المفعول اللغوى على كل فرد من افراده من غير تقييد اه فلا يرد انه يصح اطلاق المفعول الاصطلاحى الذى هو ماقرن بفعل لفائدة ولم يسند اليه ذلك الفعل وتعلق به تعلقا مخصوصا على كل واحد من الاربع الباقية ايضا وانه ينتقض هذا بمثل ضربته تأديبا وكرهت كراهتى وفعلت الضرب والمت زيدا فى ضربه فانه يصح اطلاق المفعول على هذه الامور الاربع لغة واصطلاحا لان صحة ذلك الاطلاق انما هو بالنسبة الى بعض افرادها وهو لايقدح فى عدم صحته بالنسبة الى كل فرد من افرادها كما هو المقصود ﴿ قوله ﴾ (لكون عامله بمعناه) يعنى ان المفعول المطلق اشد اتصالا بالعامل من حيث كون معناه عين معنى عامله اوجزئه بخلاف غيره من المفاعيل الاربعة فانه اى ذلك الغير من متعلقات الفاعل اى فاعل العامل ولاشك ان ماهو اشد اتصالا بالعامل اشد استحقاقا بالتقديم وانما كان المفاعيل الاربعة الباقية من متعلقات الفاعل لان المفعول به مما ينوب منابه وكذا المفعول فيه والمفعول له قائم به سواء كان تحصيليا اوحصوليا معانه يجوز ان ينوب عن الفاعل ايضا ان كان مجرورا والمفعول معه لايصاحب الا الفاعل على المذهب الاصح كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (اسم مافعله فاعل فعل مذكور بمعناه) مذكور صفة فعل و بمعناه ظرف مستقر صفة ثانية له اى ملابس بمعنى ذلك الاسم بان يشتركا فى معنى مدلولهما امامطابقة فيهما كضربى ضربا او تضمنا كذلك كضربت ضربة اومختلفا كضربت ضربا اوضربى ضربة كما ذكره فى الامتحان وهذا التعريف ماذكره ابن الحاجب فى الكافية فليطلب فوائد القيود من شروحها ولكن التعريف الذى ذكره المص فى الاظهار اظهر وافيد وهو اسم مافعله فاعل عامل مذكور

سمى به لصحة اطلاق صيغة المفعول عليه من غير تقييده بالباء اوفى اواللام اومع بخلاف المفاعيل الاربعة الباقية لعدم صحة اطلاق صيغة المفعول عليها بلا تقييد بواحد منها فيقال المفعول به اوفيه اوله اومعه قدمه لكون عامله بمعناه بخلاف غيره فانه من متعلقات الفاعل وهو اسم مافعله فاعل فعل مذكور بمعناه وهو ثلثة اقسام

لفظا او تقديرا بمعناه فليت شعري ماوجه اختياره هذا
التعريف اللهم الا ان يكون للاختصار ﴿ قوله ﴾ (تأكيدى)
لكونه مؤكدا للعامل باعتبار تمام معناه او بعضه ﴿ قوله ﴾
(وهو لايثنى ولايجمع اه) اى المفعول التأكيدى لايثنى ولايجمع
لكونه دالا على الماهية المعراة عن الدلالة على التعدد والا لكان
مفهومه زائدا على مفعول الفعل وقوله الذى يستلزم به التثنية
والجمع صفة لتعدد والمنوى فى يستلزم يرجع الى المفعول المطلق
والضمير المجرور الى التعدد والباء سببية والمراد بالتثنية والجمع المعنى
المصدرى الذى هو جعل الشئ تثنية وجمعا لا المصطلح كما لايخفى
اى لعدم دلالته على التعدد الذى يستلزم المفعول المطلق بسببه
جعل المتكلم اياه تثنية اوجمعا هذا نهاية ما يتكلف فى توجيه هذه
العبارة مع انه يرد عليه بعد ان هذا الدليل انما ينفى اللزوم لا الجواز
وهو ظاهر فالاحسن ان يقول لعدم دلالته على التعدد والتثنية
والجمع يستلزمانه فلا يكون تثنية وجمعا كما وقع فى عبارة المولى الجامى
﴿ قوله ﴾ (الا اذا قصد التعدد) سواء كان فى النوع اوالفرد
﴿ قوله ﴾ (ان دل على بعض انواعه) اوكلها نحو ضربت جميع
انواع الضرب سواء كان ذلك البعض نوعا مبهما اومعينا وسواء
كان مفهوما من الصيغة اوغيرها فجلسة فى جلست جلسة تدل بصيغته
على النوع المبهم فانه بمعنى جلوس موصوف بصفة كما فى الرضى وقيل
تدل على النوع المعين فانه بمعنى جلوس هو معتاد المتكلم
﴿ قوله ﴾ (ان دل على عدده) وهذا ايضا اعم من ان تكون
دلالته عليه بصيغته كما فى المثال المذكور او بغيرها كما فى قولك
ضربت ضربا كثيرا ومثله ﴿ قوله ﴾ (كقولك لمن قدم
خير مقدم) اى قدمت قدوما خير مقدم لان الخطاب قرينة لتقدير
قدمت قال المولى الجامى فخير اسم تفضيل ومصدريته باعتبار الموصوف

تأكيدى ان لم يكن
فى مفهومه زيادة على
مايفهم من الفعل نحو
ضربت ضربا وهو
لايثنى ولايجمع لعدم
دلالته على التعدد
الذى يستلزم به التثنية
والجمع فلا يقال جلست
جلوسين الا اذا قصد
التعدد ونوعى ان دل
على بعض انواعه
نحو جلست جلسة
بكسر الجيم وعددى
ان دل على عدده نحو
جلست جلسة بفتح
الجيم وهما يثنيان
ويجمعان وقد يكون
المفعول المطلق مغايرا
للفظ عامله اما بحسب
المادة نحو قعدت جلوسا
واما بحسب الباب نحو
انبته الله نباتا قد
يحذف عامله جوازا
كقولك لمن قدم خير
مقدم ووجوبا سماعا
نحو سقيا ورعيا

او المضاف اليه لان اسم التفضيل له حكم ما اضيف اليه انتهى يريد انه مفعول مطلق مجازى ومما يجب ان يعلم ان ما من مفعول مطلق مجازى الا وهو نوعى هذا ﴿ قوله ﴾ (وقياسا نحو ما انت الاسيرا اه) اى وقد يحذف عامل المفعول المطلق حذفا واجبا قياسا بان يعلم له ضابط كلى يحذف معه الفعل لزوما مثل ان يقال فى ضابط المثال المذكور كل مفعول مطلق ار يد اثباته بعد نفى داخل على اسم لايكون المفعول المطلق خبرا عنه اومعنى نفى كذلك يجب حذف عامله وله ضوابط متعددة مذكورة فى الكافية وغيرها فارجع اليها ولعل وجه التأمل اشارة الى تقرير ضابط المثال المذكور على التمسط المزبور اوالى ما اعترض به عليه فارجع الى المطولات ان ترد العثور ﴿ قوله ﴾ (وهو فى اللغة الذى الصق به الفعل) يعنى ان اللام فى المفعول به موصول والباء للالصاق ﴿ قوله ﴾ (وبه نائب الفاعل وضميره اه) يعنى ان الضمير المجرور فى به راجع الى الموصول ومرفوع محلا على انه نائب الفاعل للمفعول وفيه بحث اما اولا فلانه بعدما جعل الباء للالصاق لاوجه لجعل الضمير المجرور نائب الفاعل بل يكون نائب الفاعل على هذا التقدير ضميرا مستترا تحت المفعول راجعا الى مصدره على طريقة وقد جعل بين العبروالتز وان اى الذى اوقع الفعل ملاصقا به نعم لو جعل الباء صلة الفعل كما يقال فعلت به فعلا يكون نائب الفاعل ذلك الضمير قطعا كما هو المشهور واما ثانيا فلان الضمير المجرور فى المفعول به وكذا المفعول فيه وله ومعه لو كان عائدا الى اللام لما جاز حذف اللام وتنكير المفعول مع انه يستعمل مفعول به وفيه وله ومعه بلاضمة وتنكير فالتحقيق انه راجع الى موصوف محذوف اى شئ مفعول به واللام ليس موصولا لعدم قصد الحدوث بالصفة كما ذكره الفاضل العصام ﴿ قوله ﴾ (وهو المجرور

(بحرف الجر)

وقيا سا نحو ما انت الاسيرا فتامل (نحو تبت نوبة نصوحا و) المنصوب (الثانى) من ثلثة عشر (المفعول به) قدمه لشدة شبهه بالفاعل لتوقف المتعدى عليه ايضا بخلاف غيره وهو فى اللغة الذى الصق به الفعل وبه نائب الفاعل وضميره عائد الى اللام ذكره فى الامتحان وفى الاصطلاح اسم ما وقع عليه فعل الفاعل وهو على قسمين عام للازم والمتعدى وهو المجرور بحرف الجر غير فى واللام وما بمعناهما اذ مدخول الاول مفعول فيه والثانى مفعول له لابه وخاص بالمتعدى وهو مفعول به الصريح

*ويتقدم على عامله الذى ليس اسم فعل ولا مصدر اولا مضافا اليه شئ اذ المعمول لايتقدم على الاولين الا اذا كان ظرفا كما مر فى بحثهما ولا على الثالث لان المعمول لايتقدم على ما لايتقدم عليه العامل فلا يقال انا زيدا غلام ضارب كما يقال زيد ضربت وبه مررت *ويجوز حذفه بقرينة نحو *اهذا الذى بعث الله رسولا* اى بعثه او بدونها نحو فلان يعطى اى يفعل الاعطاء وحذف عامله عند قرينة نحو زيدا لمن قال من اضرب اى اضرب زيدا (نحو اعبد) انا (الله) مفعول اعبد (و) المنصوب (الثالث) من ثلثة عشر (المفعول فيه) قدمه موافقا للكافية ولكونه مدلول الفعل فى الجملة بخلاف المفعول له

بحرف الجر اه) فعد المفعول به مطلقا من المنصوبات مبنى على كون المجرور بحرف الجر ايضا منصوبا محلا كما نبه عليه الفاضل العصام فلا حاجة لتخصيصه بالمفعول به بلا واسطة حرف الجر وقوله غير فى واللام وما بمعناهما اه مبنى على ماذهب اليه ابن الحاجب وتبعه المص والا فالجمهور شرطوا فى المفعول فيه تقدير فى وفى المفعول له تقدير اللام كما سيصرح به ﴿ قوله ﴾ (على مامر اه) من ان الفعل اللازم لاينصب المفعول به بدون حرف الجر لعدم الاحتياج اليه بدونه ﴿ قوله ﴾ (الا اذا كان ظرفا) جواز تقدم الظرف على المصدر انما هو مذهب الرضى والبيضاوى الذى اختاره المص والا فمذهب الجمهور عدم جواز تقدمه ايضا كما سبق ﴿ قوله ﴾ (كما مر فى بحثهما) اما المرور فى بحث المصدر فمسلم واما المرور فى بحث اسم الفعل فلا ﴿ قوله ﴾ (لان المعمول لايتقدم اه) فاذا لم يجب تقدم المضاف اليه على المضاف لايجوز تقدم معموله عليه ايضا لكن ينبغى ان يستثنى منه ماكان المضاف فيه لفظ غير اذ يجوز تقدم معمول المضاف اليه عليه نحو انا زيدا غير ضارب كما سيجئ ﴿ قوله ﴾ (انا) لاوجه لتخصيص اعبد بصيغة المتكلم اذ يحتمل الامر ايضا بل هو اولى لكونه امرا بالمعروف مع ما فى الاول من مظنة الوقوع فى الريا ﴿ قوله ﴾ (لكونه مدلول الفعل فى الجملة) اى لكون مدلول المفعول فيه فى بعض الاحيان وهو عند كونه ظرف زمان مبهما جزء من مفهوم عامله الذى هو الفعل الدال على الحدث والزمان والنسبة الى فاعل معين فقوله فى الجملة اما اشارة الى انه ليس بمدلول الفعل مطابقة بل تضمنا او الى انه ليس مدلولا له مطلقا بل عند كونه ظرف زمان مبهما ولو قال لكون مدلول عامله فى الجملة لاحتمل قوله فى الجملة لوجوه ثلثة لاظن ان يخفى ثالثها على مثلك مع انه يكون

وهو اسم مافعل فيه فعل مذكور من زمان اومكان وهو على ضربين الاول مايظهر فيه فى وهو مجرور بها والثانى مالا يظهر فيه فى بل يقدر وهو منصوب بتقديرها هذا عند ابن الحاجب ومن تبعه والمصنف رحمه الله تعالى ذهب الى مذهبه فى الاظهار خلافا للجمهور فانه عندهم لا يكون الا بتقدير فى واما المجرور بها فهو مفعول به بواسطة حرف الجر لا مفعول فيه وتقدر فى فيه ان كان ظرف زمان مبهما كان كالوقت والحين او محدودا كاليوم والشهر وان كان ظرف مكان فان كان مبهما فتقدر كالجهات الست

ح فيه اشارة الى ان كونه مدلولا للعامل فى الجملة انما يكون وجها للتقديم على المفعول له لكونه مستلزما لشدة الاتصال بينهما فاعرف ﴿ قوله ﴾ و(هو اسم مافعل فيه فعل مذكور اه) اختار تعريف ابن الحاجب فى الكافية لما يرد على تعريف المص فى الاظهار الذى هو اسم مافعل فيه مضمون عامله من زمان اومكان من كون اضافة العامل الى ضمير مالادنى ملابسة او محمولا على التسامح او على حذف المضاف كما فيه عليه الشارح المدقق للاظهار وزاد فى تعريف ابن الحاجب لفظ اسم لما يرد على تعريفه ايضا الذى هو مافعل فيه فعل مذكور من انه يحتاج فيه الى حمل رجوع الضمير المجرور بفى الى ما الذى هو عبارة عن الاسم على التسامح او على حذف المضاف اى فى مدلوله والمراد بقوله مذكور اعم من ان يذكر لفظا اوتقديرا وفى التعريف اكتفاء بالفعل عن ذكر مايشبهه او المراد من الفعل اللغوى كما ذكره الفاضل العصام وقوله من زمان او مكان بيان لما واشارة الى قسمى المفعول فيه ﴿ قوله ﴾ (ذهب الى مذهبه اه) اى المص ذهب فى الاظهار الى ماذهب اليه ابن الحاجب من كون المجرور بفى ايضا مفعولا فيه وقوله خلافا للجمهور منصوب على المصدرية على المشهور اى يخالف هذا خلافا للجمهور فافهم ﴿ قوله ﴾ (وتقدر فى فيه ان كان اه) اى وانما تقدر كلمة فى فى المفعول فيه اذا كان او فهذا شروع فى بيان شرط تقديرها فيه والمبهم من الزمان مالم يعتبر له حد ونهاية كما ان الوقت والحين كذلك والمحدود منه مااعتبر فيه ذلك كما ان اليوم والشهر كذلك ﴿ قوله ﴾ (فان كان مبهما فتقدر) اى يجوز تقديرفى اذا كان المفعول فيه ظرف مكان مبهما سوى مااستثنى منه واختلفوا فى تفسير المبهم من المكان واختار الفاضل العصام فى تفسيره انه ماثبت له اسم بسبب امر غير داخل فى مسماه وتبعه المص فى الاظهار وذكر

والافلا ويجوز تقديمه على عامله ان لم يكن نائب الفاعل فحينئذ لا يجوز ويجوز حذفه مطلقا وحذف عامله لقيام قرينة نحو يوم ❊ ٢٦١ ❊ الجمعة لمن قال متى سرت اى سرت فافهم (نحو صمت)
(شهر رمضان) اى فى شهر رمضان وشهر رمضان محدود حذف فى لوجود شرطه (و) المنصوب (الرابع) من ثلثة عشر (المفعول له) قدمه لانه سبب الفعل ولانه بحذف اللام يشبه المفعول المطلق حتى عده بعضهم منه كما سيجئ وهو اسم مافعل لاجله مدلول عامله نحو ضربت زيدا تأديبا فان الضرب فعل للتأديب ويحذف عامله كقولك تأديبا لمن قال لم ضربت ويتقدم على عامله ان لم يكن نائب الفاعل اذ ينوب عنه ان كان مجرورا ويجوز حذفه مطلقا ويسمى ابن الحاجب ومن تبعه المفعول له سواء حذف اللام اولا خلافا للجمهور فانهم لا يسمونه مفعولا له الا اذا حذف اللام كما مر فى المفعول فيه وانكره الزجاج فقال انه مصدر من غير لفظ فعله فان معنى ضربت زيدا تأديبا عندى ادبته بالضرب تأديبا وقس عليه غيره وشرط انتصاب المفعول له لفظا تقدير اللام

فيه المستثنيات فارجع اليه ❊ قوله ❊ (والافلا) اى وان لم يكن مبهما بل كان ظرف مكان محدود الذى هو ماثبت له اسم بسبب امر داخل فى مسماه فلا يجوز تقدير فى فيه الا ان يكون بعد دخل ونزل وسكن كما صرح به المص فى الاظهار ولعل الشارح انما لم يلتفت اليه لما ذهب اليه بعض النحاة من ان الواقع بعدها ليس بمفعول فيه بل مفعول به ❊ قوله ❊ (لقيام قرينة اه) اورد عليه قولهم حينئذ الان فانهما مما حذف عامله بغير قرينة دالة عليه واجيب بانا لانسلم عدم القرينة وان لم تكن واضحة جلية فالتقدير كان ح واسمع الان وقيام القرينة اعم من قيام القرينة الواضحة والخفية ولعل هذا وجه الامر بالفهم ❊ قوله ❊ (وشهر رمضان محدود) اى ظرف زمان محدود ❊ قوله ❊ (وهو اسم مافعل لاجله اه) وهذا التعريف مأخوذ مما ذكره المص فى الاظهار وانما اختاره لظهوره فان تعريف ابن الحاجب يحتاج فى الطرد والعكس الى تكلفات لا تصفو كما بين المولى الجامى قدس سره والمراد من قوله لاجله اعم من ان يقع مدلول العامل لاجل حصوله بان يكون المفعول له علة حاملة له فى الخارج كقعدت عن الحرب جبنا او يقع لاجل تحصيله بان يكون المفعول له معلولا له فى الخارج وان كان علة باعثة له فى الذهن ويسمى الاول حصوليا والثانى تحصيليا ❊ قوله ❊ (فان الضرب فعل للتأديب) اى فعل الضرب لاجل تحصيله التأديب فانه انما يحصل بالضرب ويترتب عليه فالمفعول له فى المثال المذكور تحصيل واشار بالتمثيل له دون الحصولى الى كثرته وشهرته ❊ قوله ❊ (وانكره الزجاج) اى انكر الزجاج وجود المفعول له ورد كل مايرى مفعولا له الى المفعول المطلق فقال بانه اى المفعول له حيث ماوقع مصدر اى مفعول مطلق لعامله الا انه ورد من غير لفظ فعله كجلست قعودا وانما فعل ذلك فانه

عامله في الوجود بان يتحد زمان وجودهما نحو ضربت زيدا تأديبا اذ زمان الضرب والتأديب واحد او يكون زمان وجود احدهما بعضا من زمان وجود الاخر نحو قعدت عن الحرب جبنا فان زمان القعود بعض من زمان الجبن (نحو واعمل) انت (طالبا) مفعول له لاعمل (لمرضاة الله تعالى) متعلق لطالبا (و) المنصوب (الخامس) من ثلثة عشر (المفعول معه) اى الذى فعل بمصاحبته بان يكون الفعل مصاحبا له فى صدور الفعل عنه او المفعول مصاحباله فى وقوع الفعل عليه فقوله معه نائب الفاعل للمفعول كما فى قوله فيه اوله او به والضمير المجرور راجع الى اللام

لما كان مضمون عامل المفعول له تفصيلا وبيانا له امكن تأويله بالفعل المشتق وتقييده به فان معنى ضربت زيدا تأديبا مثلا عنده اى عند الزجاج ادبته بالضرب تأديبا فمعنى ادبت مجمل والضرب تفصيل وبيان له وكذلك معنى قعدت عن الحرب جبنا عنده جبنت فى القعود عن الحرب جبنا ثم انه يمكن ان يرد الى المفعول المطلق بتأويل اخر ايضا اشار اليه المولى الجامى بان يكون المفعول له فى كل موضع مفعولا مطلقا مجازيا لعامله فيكون معنى ضربت زيدا تأديبا ضربت ضرب تأديب ومعنى قعدت عن الحرب جبنا قعدت قعود جبن والمصدر حقيقة هو المحذوف لا المذكور واطلاق المصدر عليه لنيابته عن المحذوف، كما فى ضربته سوطا اى ضرب سوط ❊ قوله ❊ (ويقدر هو اذا اتحد فاعله اه) اى انما يقدر اللام فى المفول له اذا وجد شرطان اشار الى الاول بقوله اذا اتحد فاعله اه والى الثانى بقوله وكان المفعول له اه وانما ترك الثالث وهو ان يكون المفعول له حدثا لاعينا نحو جئتك للسمن للاستغناء عنه بالشرط الاول كما لا يخفى ❊ قوله ❊ (بان يتحد زمان وجودهما اه) بيان لطاريق المقارنة واشارة الى انها اعم من ان يتحد زمان وجود المفعول له والعامل او يكون زمان وجود احدهما بعضا من زمان وجود الاخر بان يكون اخره اول الحدث او بالعكس او بغير ذلك ❊ قوله ❊ (فان زمان العقود بعض اه) فهو مثال لكون زمان وجود العامل بعضا من زمان وجود المفعول له والمثال لعكسه شهدت الحرب ايقاعا للصلح بين الفريقين فان زمان ايقاع الصلح بعض زمان شهود الحرب اما فى الواقع كما اذا وقع الشاهد الصلح بينهما او فى قصد الفاعل كما اذا لم يوقعه بعد شهوده فان المراد بالمقارنة هنا اعم من المقارنة فى الوجود فى الواقع او فى قصد الفاعل ❊ قوله ❊ (انت) لا وجه للتخصيص

(بصيغة).

بصيغة الامر اذ يحتمل المتكلم ايضا فانظر الى هذا مع مافعله فى شرح
مثال المفعول به ﴿ قوله ﴾ (وفيه بحث لايليق اه) وهو
انه كيف يكون معه نائب الفاعل مع انه منصوب واما ما اعتذر
به عن نصبه من انه مبنى على ماجوزه بعض النحاة من اسناد الفعل
الى لازم النصب وتركه منصوبا جريا على ماهو عليه فى الاكثر كما
ذهب اليه فى قوله تعالى لقد تقطع بينكم على قراءة النصب فقد رده
المص فى الامتحان بان القاعدة لاتثبت بالاحتمال والاسناد الى المصدر
ثابت مقطوع فوجب الحمل عليه ههنا وفى الاية الكريمة اى
الذى فعل الفعل معه انتهى ﴿ قوله ﴾ (لفظا اومعنى)فان قلت
ان اريد بالفعل مايدل على الحدث حتى يندرج فيه شبه الفعل
ومعناه ايضا فلاحاجة لقوله اومعنى وان اريد به الفعل الاصطلاحى
واريد بقوله اومعنى معنى الفعل بقى شبه الفعل غير مذكور قلت
نختار الثانى ونقول اكتفى عن ذكر شبه الفعل بذكر الفعل اذ كثيرا ما
يكتفى عن ذكره بذكر الفعل كما سبق الاشارة اليه فهو فى قوة
المذكور واما التعرض لمعنى الفعل صريحا مع انه ايضا مما يكتفى
عن ذكره بذكر الفعل فلان بعض معنى الفعل الذى هو ماعدا
اسماء الافعال اعماله سماعى على ماصرح به الفاضل العصام
﴿ قوله ﴾ (استوى الماء والخشبة) اى تساوى الماء والخشبة
فى العلو فلا يرد انه لاينطبق على ماذكره فيما بعد من ان المراد
بالمصاحبة مشاركة المفعول معه لمعمول الفعل فى ذلك الفعل فى زمان
واحد كما هو مذهب الجمهور اذ لا استواء فى الخشبة فى المثال المذكور
والخشبة مقياس يعرف به قدر ارتفاع الماء وقت زيادته
﴿ قوله ﴾ (اومفعولا) شرط بعض النحاة كون المعمول فاعلا
وايده الفاضل العصام بجمل من الكلام يؤل خلاصته الى ان اتفاق
النحاة على ان ضربت زيدا وعمروا من قبيل العطف لاغير

وفيه بحث لايليق
فى هذا المقام وهو
ماذكر بعد الواو لاجل
مصاحبة معمول فعل لفظا
اومعنى سواء كان ذلك
المعمول فاعلا نحو استواء
الماء والخشبة ومفعولا نحو
كفاك وزيدا درهم *
فان قلت التعريف
ينتقض بالمذكور بعد
الواو العاطفة نحو
جاءنى زيد وعمرو وقلنا
ان المراد بمصاحبة
المفعول معه معمول
الفعل مشاركة له فى
ذلك الفعل فى زمان
واحد نحو سرت
وزيدا

او مكان واحد نحو لو تركت الناقة وفصيلها لرضعها فلا ينتقض بمثله فانها لا تدل فيه الا على المشاركة في اصل الفعل دون المصاحبة ثم اعلم ان جمهور النحاة * ٢٦٤ * ذهبوا الى ان العامل فيه الفعل او معناه

يتوسط الواو التى بمعنى مع ولكونها اخصر وضعوها موضع مع واصلها واو العطف التى فيها معنى الجمع فناسب معنى المعية وان كان عامله لفظا وجاز العطف فالعطف والنصب على المفعولية جائزان نحو جئت انا وزيد بالعطف وزيدا بالنصب على المفعولية وان لم يجز العطف تعين النصب نحو جئت وزيدا وان كان عامله معنويا وجاز العطف تعين العطف لضعف عامله نحو ماز يد وعمرو وان لم يجز تعين النصب نحو مالك وزيدا وقس عليه غيره (نحو يفنى) اى لا يبقى (المال وتبقى انت (وعملك) اى مع عملك فاختر العمل دون المال ولما فرغ من بيان المفاعيل شرع فى الملحقات بها فقال (والسادس) من ثلثة عشر (الحال) قدمها على التمييز لوجهين * احدهما انه يشبه الخبر من وجه بخلاف التمييز (لكونه)

يمنع كون زيد فى كفاك وزيدا مفعولا معه والفرق تحكم لكن رده المحقق السلكوتى فى حواشى اللارى بما لا يسعه هذا المقام * قوله * (او مكان واحد) فيه انه لو لم يعتبر وحدة الزمان ايضا فى المثال المذكور لم يصح لان تركهما فى مكان واحد مع تعدد الزمان لا يستلزم ان ترضع الناقة ولدها فلا يتم ان المقصود فيه المشاركة فى مكان واحد لا فى زمان واحد كما هو المستفاد من العبارة فالاولى الاكتفاء بما هو المشهور من تفسير المصاحبة بالمشاركة فى زمان واحد وتجعل الملازمة فى المثال مبنية على ان المراد بالترك عدم المحافظة وتركهما فى مكانين من قبيل حفظهما فلا يدخل فى الترك المراد فيها كذا ذكره الفاضل العصام * قوله * (او تركت الناقة) على صيغة المجهول * قوله * (ان جمهور النحاة اه) احترز به عن الشيخ عبد القاهر * فانه جعل العامل الواو نفسها كما سبق وعن الاخفش فانه جعل معمول الفعل الواو لكونها بمعنى مع وجعل اعراب ما بعدها كاعراب ما بعد الا الصفة * قوله * (فناسب معنى المعية) فان فى المعية زيادة اجتماع * قوله * (وجاز العطف) اى لم يجب ولم يمتنع فلا ينتقض بمثل ضربت زيدا وعمرا لوجوب العطف فيه * قوله * (نحو جئت وزيدا) فان العطف فيه ممتنع لعدم الفاصلة بين المعطوف والمعطوف عليه الذى هو الضمير المرفوع المتصل مع انه شرط فى جواز العطف عليه * قوله * (معنويا) اى امرا معنويا مستنبطا من اللفظ * قوله * (مازيد وعمرو) اى ما يصنع زيد وعمرو * قوله * (نحو مالك وزيدا) اى ماتصنع وزيدا وانما امتنع العطف فيه لان العطف على الضمير المجرور لا يجوز بغير اعادة الجار * قوله * (انه يشبه الخبر من وجه) لما ان ذا الحال محكوم عليه والحال محكوم به فى المعنى والمشابه للخبر احق بالتقديم

والثانى يشبه الظرف والظرف مقدم على التمييز وهى ملحقة بالمفعول فيه لوجود معناه فيها وهى فى اللغة من حال يحول بمعنى انقلب وفى عرف النحاة مايبين هيئة الفاعل اوالمفعول به حقيقة او حكما لفظا اومعنى فيدخل المفعول معه و المطلق وغيرهما فانهما فى المعنى اما فاعل او مفعول به فتأويل والحال صيغة افهام حال دائمة

لكونه مشابها بالعمدة ﴿قوله﴾ (والثانى ان يشبه الظرف اه) لما فيه من معنى الظرفية فان معنى قولك جاءنى زيد راكبا مثلا جاءنى زيد فى وقت ركوبه وفيه نظر ظاهر اذلو لزم من تقدم الظرف على التمييز تقدم الحال المشابه به ايضا عليه للزم من تقدم المفعول به على الحال بل على الظرف تقدم التمييز المشابه به عليه ايضا فالوجه الثانى مالا ينبغى ان يتوجه اليه ﴿قوله﴾ (من حال يحول بمعنى انقلب وتغير) قال الفاضل العصام سمى هذا القسم به تنبيها على انه لايكون امرا خلقيا فلا يجوز جاءنى زيد احمر او طويلا ﴿قوله﴾ (مايبين هيئة الفاعل او المفعول به اه) زاد فى التعريف قوله حقيقة او حكما مع انه مما لم يذكره المص وابن الحاجب اشارة الى ان المراد من الفاعل والمفعول به فى تعريف الحال اعم من ان يكون حقيقة او حكما كما نبه عليه المولى الجامى ﴿قوله﴾ (فيدخل المفعول معه اه) يعنى انه اذا اريد من الفاعل والمفعول به اعم من اللفظى والمعنوى والحقيقى والحكمى فيدخل فى تعريف الحال الحال من المفعول معه والمفعول المطلق والحال عن غيرهما من المضاف اليه كما اذا كان المضاف فاعلا او مفعولا يصح حذفه مع قيام المضاف اليه مقامه او كان المضاف فاعلا او مفعولا وهو جزء من المضاف اليه والفاعل اللفظى ماكانت فاعلية بالنسبة الى لفظ الكلام والمعنوى ماكانت بالنظر الى معناه وكذا المفعول به ﴿قوله﴾ (فانهما) اى فان كل واحد من المفعول معه والمفعول المطلق وغيرهما من ذلك المضاف اليه فى المعنى اما فاعل او مفعول به حقيقة او حكما اما الاول فلانه فى نحو استوى الماء والخشبة قائمة فى معنى الفاعل وفى نحو حسبك وزيدا قائما درهم فى معنى المفعول به واما الثانى فلان ضربت الضرب شديدا بمعنى احدثت الضرب شديدا واما الثالث فلان الحال عنه

فى الصورتين المذكورتين كالحال من المضاف الذى هو اما فاعل
اومفعول به فهو حال من الفاعل اوالمفعول به حكما نحوملة ابراهيم
حنيفا وان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين بقى بحثان الاول ان
المضاف اليه فى الصورتين يدخل فى الفاعل اوالمفعول له معنى
اذ الامر باتباع ملة ابراهيم امر باتباع ابراهيم فهو فى معنى اتبع ابراهيم
ودابر هؤلاء مقطوع مصبحين مبالغة فى قطعهم فكان فى معنى
هؤلاء مقطوعون بالكلية كما اشار اليه الفاضل العصام فلاحاجة
الى التعميم من الحقيقى والحكمى والثانى ان قوله مايبين هيئة
انفعل اه لو شرح بمايبين به هيئة الفاعل او المفعول به امابجعل
تبين ماضى التفعل اومضارع التبين المجهول مع جعل الجار
متعلقا به لدخل فيه الحال عن المفعولين من غير حاجة الى تعميم
الفاعل والمفعول ولعل هذا كله وجه التأمل * قوله * (وهى
التى تدوم لصاحبها حقيقة) اى بالفعل ولاتنفك عنه اصلا
كمايظهر من المثال وفيه نظر ستعرفه * قوله * (وهى التى
يتصف بها الصاحب غالبا) يعنى ان صاحبها يتصف بها فى غالب
الاوقات وان زالت وانتقلت عنه فى اثناء اوقات الاتصاف بان
يتصف بها ثم تنتقل ثم يتصف ثم تنتقل وهلم جرا * قوله * (وهى التى
لاتنتقل من صاحبها اه) يعنى انه يتصف صاحبها بها مادام موجودا
فى اغلب الامور ولاتنتقل منه الا فى بعضها فخلاصته الفرق بين
هذه الاحوال الثلاثة على ماذكره ان الحال الدائمة تدوم لصاحبها
بالفعل ولاتنفك عنه اصلا والمنتقلة يتصف بها الصاحب فى غالب
الاوقات لكن قدتنفك وتنتقل عنه فى اثناء تلك الاوقات والمؤكدة
يتصف بها الصاحب مادام ذلك الصاحب موجودا فى غالب
الامر ولاتنفك عنه الا فى النادر نحو زيد ابوك عطوفا فان العطوفية
لاتنتقل من الاب فى غالب الامر هذا وهنا بحث فان هذا اصطلاح

وهى التى تدوم لصاحبها حقيقة نحو ان الله تعالى موجود قادر * وحال منتقلة وهى التى يتصف بها صاحبه غالبا نحو ضربت زيدا قائما * وحال مؤكدة وهى التى لاتنتقل من صاحبها مادام موجودا غالبا بخلاف المنتقلة نحو زيد ابوك عطوفا * وحال مقدرة وهى التى لاتوجد بعد حقيقة بل يقدر وجودها

نحو قوله تعالى * فادخلوها خالدين * وحال موطئة وهى التى يكون صاحبها متحدا فى الخارج توصف هى بشىء آخر نحو قوله تعالى * انا انزلناه قرآنا عربيا * وحال مترادفة وهى التى يكون صاحبها واحدا او الحال متعددة نحو اذهب راشدا مهديا * وحال متداخلة وهى التى تكون الثانية حالا من ضمير الاولى نحو جاء زيد راكبا منحرفا فان منحرفا حال من ضمير راكبا فافهم * وعاملها اما فعل او شبهه او معناه * وشرطها ان تكون نكرة حقيقة

جديد لم يسمع من احد لان الحال المؤكدة عند الزمخشرى اعم مما يلزم لصاحبها او يندر انفكاكها عنه واعم من مؤكد الجملة الاسمية كالمثال المذكور اوالفعلية نحو قوله تعالى ولاتعثوا فى الارض مفسدين فلاحال مسماة بالدائمة عنده اصلا وعند ابن الحاجب هى اعم ايضا مما يلزم لصاحبها او يندر انفكاكها عنه الا انها خاص عنده بمايقرر مضمون الجملة الاسمية ولايسمى غيرها مما يشاركها فى عدم كثرة الانفكاك عن صاحبها مؤكدة كما صرح به المحقق التفتازانى فى شرح التلخيص وقال ولستم دائمة فكلام الشارح هنالاينطبق كل من هذين المذهبين كماترى * قوله * (نحو قوله تعالى فادخلوها خالدين) فان دخولهم الجنة ليس فى حال خلودهم بل فى حال تقدير الخلود لهم * قوله * (وهى التى يكون صاحبها متحدا فى الخارج اه) هكذا فى النسخ التى عندى والصواب وهى التى تكون هى وصاحبها متحدين فى الخارج اه قال الرضى من الاحوال الغير المشتقة قياسا الحال الموطئة وهى اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو حال فى الحقيقة * قوله * (وهى التى يكون صاحبها واحدا اه) لايخفى مافى هذه العبارة من الركاكة وعدم الارتباط جدا * قوله * (اذهب راشدا مهديا) اراد الراشد بنفسه مهما امكن والمهدى اذا لم يكن الرشد بدون الهداية فلايرد ان الرشد فرع الهداية فينبغى تقديم مهديا * قوله * (فان منحرفا حال من ضمير راكبا) لان المراد بالانحراف الانحراف فى الركوب فلايمكن ان تكون حالا من زيد * قوله * (فافهم) لعل وجهه ان هذه الاقسام السبعة المذكورة للحال اقسام اعتبارية متخالفة بحسب المفهوم لااقسام حقيقية متباينة بحسب الوجود كيف وقد يجتمع منها قسمان او اكثر فى محل واحد

كما لا يخفى فالاولى ان يقال ان للحال تقسيمات خمسة متداخلة فالتقسيم الاول باعتبار انتقالها عن صاحبها ولزومها له فهى بهذا الاعتبار اما منتقلة وهو الغالب واما ملازمة والثانى باعتبار قصدها لذاتها وعدمه فهى اما مقصودة وهو الغالب واما موطئة كما عرفت والثالث باعتبار التبيين والتوكيد فهى اما مبينة وهو الغالب وتسمى المؤسسة واما مؤكدة وهى التى تستفاد معناها بدونها والمؤكدة على ثلثة اضرب مؤكدة لعاملها وهى كل وصف وافق عامله اما معنى دون لفظ كالى لا تعث فى الارض مفسدا او معنى ولفظا نحو وارسلناك للناس رسولا ومؤكدة لصاحبها نحو لامن فى الارض كلهم جميعا ومؤكدة لمضمون جملة نحو زيد ابوك عطوفا ٧ والرابع باعتبار جريانها على من هى له وغيره فهى اما حقيقية وهو الغالب واما سببية نحو مررت بالدار قائما سكانها والخامس باعتبار الزمان فهى اما مقارنة لعاملها وهو الغالب واما مقدرة وهى المستقبلة نحو مررت برجل معه صقر صائدا به غدا اى مقدرا ذلك كما سبق هذا فانه مما يليق ان يكتب بمجموعة النفائس ﴿قوله ﴾ (كامر) من الامثلة ﴿ قوله ﴾ (وارسلها العراك اه) اراد ما قاله لبيد العامرى يصف الحمار الوحشى وتمام البيت ﴿ وارسلها العراك ولم يذدها ﴿ ولم يشفق على نغص الدخال ﴾ والضمير المنصوب فى ارسلها يرجع الى الاتن والمرفوع الى الحمار والعراك اى مجتمعة ومتزاحمة لم يذدها اى لم يمنعها ولم يشفق من الاشفاق اى لم يخف والنغص بفتح النون والغين المعجمة مصدر نغص الرجل بالكسر اذا لم يتم مراده وكذلك البعير اذا لم تستتم شربه والدخال من المداخلة اى ارسل حمار الوحش الاتن مجتمعة ولم يمنعها من الاجتماع فى الشرب مع ان الاجتماع يوجب النغص اى عدم تمام الشرب بمداخلة بعض الاتن بين الاثنين ودفعهما عن الشرب بالازدحام وبين وجه عدم الزود

٧ وعامل الحال فى هذا المثال محذوف وجوبا اى احقه عطوفا ﴿ منه ﴾

كامر اولا نحو وارسلها العراك ومررت به وحده ﴾

بقوله ولم يشفق اى لم يخف على نغص الدخال امالان حفظ الصياداهم من الحفظ على النغص فوقف هو على موضع عال ينظر اليها خوفا من صائد يهجم عليها فى الماء واما لانه قادر على ضبطهن بحيث يمنعن عن الدخال خوفا من تأديبه اياهن فالبيت وصف له اما بحفظهن عن الصياد واما بضبطهن عن المداخلة ثم انهم اختلفوا فى تأويل نحو العراك ووحده ونحوه من المصادر فقال سيبويه بانها مصادر معرفة موضوعة موضع صفات منكرة اى معتركة ومنفردا فهى وان كانت فى صورة المعارف لكنها فى تقدير نكرات وقال غيره هى مفاعيل مطلقة للاحوال المقدرة اماصفات اوجملا اى تعترك العراك اومعتركة العراك وينفرد وحده اومنفردا وحده وان شئت زيادة التحقيق فى هذا المقام فارجع الى شرح الكافية للمولى العصام فلله دره من فاضل قدزين فى ذلك الشرح عرائس الصحف بانواع الدرر النفيسة واجاس جواهر التحف قدالبسها حلل النوادر من المسائل باباباب فجاءت بعدماجلت برافعها عربا اترابا بقى فائدة مهمة لم نجدبدا من بيانها وهى ان وحده فى مثل رأيت زيدا وحده حال من الفاعل عندسيبويه واجاز المبرد ان يكون حالا من المفعول وقال ابن طلحة يتعين كونه حالا من المفعول لانه اذا اريد الفاعل يقال رأيت زيدا وحدى ولا يخفى عليك ان صحة مررت برجل وحده تدل على انه حال من الفاعل وايضا فهو المصدر اونائب المصدر فى الغالب انما تجئ احوالا من الفاعل ✲ قوله ✲ (ولا يتقدم على العامل المعنوى) او على عاملها الذى هو معنى الفعل الذى اشار اليه فيما سبق بقوله او معناه والمراد منه مايستنبط منه معنى الفعل ولا يكون من صيغته لكن ليس كل ماهو كذلك عاملا فى الحال بل مقتصر على ماسمع كما بينه الفاضل العصام ✲ قوله ✲ (فيما عدا مثل زيد قائما

ولا تتقدم على العامل المعنوى فيما عدا مثل زيد قائما كعمروا قاعدا اضعف، فى العمل ولا على ذى الحال المجرور بحرف الجر او الاضافة

وقال بعضهم ان كان صاحبها مجرورا بالاضافة لاتتقدم بالاتفاق نحو جاءني مجردة عن الثياب ضاربة زيد وان كان مجرورا بحرف الجر ففيه خلاف وقال بعضهم لاتتقدم وهو الاصح والكوفيون وبعض البصرية جوزوا تقديمها على ذي الحال المجرور كقول الشاعر ❊ فطلبها كهلا عليه شديد ❊ وصاحبها معرفة اونكرة مخصصة نحو جاءني زيد راكبا اورجل عالم ضاحكا فان كان صاحبها نكرة محضة وجب تقديمها عليه نحو جاءني راكبا رجل

كعمرو قاعدا) المراد منه مادل على حدثين غير متميزين بالعبارة مختلفين بالحال بان يتعلق بكل منهما حال فانهم التزموا في هذه الصورة ان يلي متعلق كل حدث صاحبه وان لزم التقدم على العامل الضعيف وذلك لاجل دفع الالتباس والحرص على البيان فالتشبيه في المثال المذكور مثلا يدل على حدث قائم بالمشبه وحدث قائم بالمشبه به وتعلق بما قام المشبه القيام وبما قام بالمشبه به القعود كذا بينوا ❊ قوله ❊ (وقال بعضهم ان كان اه) يعني ان ماسبق من ان الحال لاتتقدم على شيء من صاحبه المجرور بحرف الجار والمجرور بالاضافة انفاقا من النحو بين منقول عن بعضهم وهو ابن الانباري حيث نقل الاجماع على المنع مطلقا وهذا من ان عدم تقدمه على صاحبه المجرور بالاضافة متفق عليه واما على صاحبه المجرور بحرف الجر فمختلف فيه منقول عن بعض اخر وانت خبير بان ماذهب اليه ابن الانباري وهم كيف والخلاف في عدم جواز تقدمه على المجرور بحرف الجر مشهور بينهم بل نقل الخلاف في عدم تقدمه على المجرور بالاضافة ايضا حيث قال ابن مالك في شرح التسهيل هذا في غير الاضافة المحضة كما رأيت واما غير المحضة نحو هذا شارب السويق ملتوتا الان او غدا فيجوز ❊ قوله ❊ (والكوفيون وبعض البصرية جوزوا تقديمها على ذي الحال المجرور) اي بحرف الجر مستدلين بان المجرور بالحرف مفعول به في المعنى فلايمتنع تقديم حاله عليه كمالايمتنع تقديم حال المفعول به بخلاف المجرور بالاضافة لان الحال تابع وفرع لذي الحال والمضاف اليه لايتقدم على المضاف فلايتقدم تابعه ايضا لكن فصل الكوفيون فقالوا ان كان المجرور ضميرا نحو مررت ضاحكة بها او كانت الحال فعلا نحو تضحك مررت بهند جاز والا امتنع فتفطن ❊ قوله ❊ (فطلبها كهلا عليه

فتأمل (نحو اعبد) انا او انت (الله تعالى) حال كونى او كونك (خائفا) منه راجيا ثوابا منه وهو حال مترادفة او متداخلة (و) المنصوب السابع من ثلثة عشر (التمييز) ويقال له التبيين والتفسير والمميز بكسر الياء وفتحها وهو ملحق بالمفعول به من حيث انه واقع بعد تمام العامل * قدمه على المستثنى لعدم خروجه من المنصوبات بخلاف المستثنى كما سيجئ وهو ما يرفع الابهام عن ذات مذكورة تامة باحد الاشياء الخمسة كما ذكرنا فى بحث الاسم المبهم التام

شديد) فان كهلا حال من الضمير المجرور فى عليه وقد قدم عليه واول البيت * اذا المرء اعيته المروة ناشيا * اعيته من الاعياء وهو هنا من الاعجاز كما يقال اعياه الداء اذا اعجزه والمروة الرأفة والنصفة والناشى الشاب الذى جاوز حد الصغر كما فى الصحاح وهو هنا حال من الضمير المنصوب فى اعيته والمطلب مصدر ميمى بمعنى الطلب والكهل من وخطه الشيب ورأيت له بجالة اوهو من جاوز الثلثين اوار بعا وثلثين الى احدى وخمسين كما فى القاموس وعليه متعلق بشديد المؤخر وحاصل المعنى ظاهر * قوله * (فتامل) اشارة الى ان وجه وجوب التقديم خفى اذ كل ما ذكروه من الوجوه مطروح ومجروح ولذا ترك بعضهم التوجيه والتجاء الى شهادة الاستقراء وانه قد ورد صاحب الحال نكرة محضة من غير تقديم فى كلامهم ومن ذلك قولهم عليه مائة بيضاء واجاز سيبويه فيها رجل قائما وفى الحديث وصلى وراءه رجال قياما فالاولى ان يترك حديث الوجوب ويقال فان كان صاحبها نكرة محضة قدم الحال عليه فى الاكثر الا ترى انه قد جوز صاحب التسهيل وقوع النكرة الصرفة ذا الحال من غير تقدم الحال عليه فى ثلثة مواضع عند كون الحال جملة مقرونة بالواو نحو او كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها لان الواو ترفع توهم النعتية وعند كون الوصف بها على خلاف الاصل نحو خاتم حديدا وعند اشتراك تلك النكرة مع المعرفة فيها نحو رأيت رجلا وعبدالله المنطلقين * قوله * (اعبد الله خائفا راجيا) تلميح الى قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا * قوله * (بكسر الياء وفتحها) اما الكسر فظاهر واما الفتح فلان المتكلم يميزه من بين الاجناس برفع الابهام * قوله * (من حيث انه واقع اه) وقد اشبعنا الكلام على هذا المقام فى بحث الاسم المبهم التام * قوله * (لعدم خروجه

من المنصوبات) فيه ان تمييز اسماء العدد قد يكون مجرورا ﴿قوله﴾ (اوعن ذات مقدرة فى نسبة فى جملة اه) اشار بهذا الى تقسيم التمييز وانما ادرجه فى التعريف المقصود به كمال التوضيح ايفاء لحق الايجاز والجار الاول متعلق بمقدرة والثانى مع مجروره ظرف مستقر صفة لنسبة والمراد بالمقدرة ان تكون ملحوظة حين فهم مدلول المركب ولا تكون معتبرة فى نظم الكلام كما ان المراد بالمذكورة ان تكون معتبرة فى نظم التركيب سواء كانت ملفوظة اولا از من البين ان طاب زيد مثلا ليس فيه تقدير مبهم فى نظم الكلام وانما يختلج فى نفس المخاطب ان الطيب شئ من اشيائه و يكون طالبا لمعرفته ليعينه المتكلم بالتمييز قال الفاضل العصام ولا يخفى عليك ان هذا البيان غير حسن لانه يتبادر منه ان المقصود بالتمييز فى هذا القسم رفع الابهام عن النسبة و يلزم منه رفع الابهام عن الذات المقدرة ﴿قوله﴾ (اى طاب شئ زيد) بالاضافة كما هو المشهور لكن الشيخ الرضى قد قدر اشئ منونا وجعل زيدا بدلا مستدلا بعدم مناسبته الاول فى مثل كفى زيد رجلا فان الرجل عين زيد لا شئ منسوب اليه ﴿قوله﴾ (اوفيما ضاهاها اه) عطف على قوله فى جملة اى مقدرة فى نسبة كائنة فيما شابه الجملة بان يكون مشتملا على نسبة غير تامة فالمصدر داخل فى هذا القسم وانما لم يحتج الى ان يقول اوفى اضافة كما قاله ابن الحاجب فى الكافية والمص فى الاظهار ومن ثمة قال الشيخ الرضى فى شرحه على الكافية ان المصدر داخل فى شبه الجملة فلا حاجة الى قوله اوفى اضافة و بهذا تعرف ان قوله من الصفات مخل كل الاخلال بحيث لا فائدة فيه سوى الاضلال ومما يجب ان يعلم ان التمييز فى كل قسم من هذين القسمين اما عين اوعرض والعين اما خاص بالمنتصب عنه كالنفس او بمتعلقه كالماء والعيون اويحتمل لهما كالاب فان معنى زيد طيب ابا

اوعن ذات مقدرة فى نسبة فى جملة نحو طاب زيد نفسا اى طاب شئ زيد اوفيما ضاهاها من الصفات نحو الحوض ممتلئ ماء اى ممتلئ شيئه والارض مفجرة عيونا وزيد طيب ابا وزيد افضل من عمرو علما والقسم الثانى من التمييز فاعل فى المعنى

اماطيب ابوه واماطيب ابوته والعين ايضا اما اضافى وهو الذى يتوقف فهمه على فهم شئ اخر اوغيراضافى فى الاول كالاب والثانى كالنفس والعرض اما اضافى كالابوة اوغير اضافى كالعلم ثم انه لايختلجن فى قلبك عدم ذكره المثال لبعض هذه الاقسام فى القسم الاول اوالثانى لانه من قبيل الاكتفاء بماذكر فى قسم عن الذكر فى الاخر اذلافرق فى التميز بين الجملة وماشابهها ولاتكرار المثال لما هو خاص بمتعلق المنتصب عنه لانه امامبنى على ان العامل فى احد المثالين اسم الفاعل وفى الاخر اسم المفعول واما على ان التميز فى احدهما فاعل للعامل فى المعنى اذا جعل العامل متعديا كما يقال الحوض مالئ ماءه وفى الاخر اذاجعل لازما كما يقال الارض مفجرة عيونها فتأمل نعم يرد ان اللائق ان يقول بعد قوله زيد طيب اباوابوة حتى يستوفى هذه الاقسام ﴿ قوله ﴾ (حقيقة اوحكما) الاول نحو طاب زيد نفسا فانه فى معنى طاب نفس زيد والثانى نحو الارض مفجرة عيونا اذا قيل ان العيون فاعل لمفجرة حكما من غير جعلها لازما فانه نائب الفاعل فهو فى حكم الفاعل ﴿ قوله ﴾ (فلايتقدم على عامله) اى اذاكان القسم الثانى من التميز فاعلا فى المعنى فلايتقدم على عامله الذى هو الفعل اوشبهه وانما لم يذكر عدم تقدم القسم الاول منه ايضا على عامله الذى هوالاسم المبهم التام اكتفاء بما سبق فى بحث الاسم المبهم التام من ان معموله لايتقدم عليه ﴿ قوله ﴾ (فانهم) جمع الضمير بملاحظة من تبعهما ﴿ قوله ﴾ (اوشبهه) فيه انه يدخل فيه الصفة المشبهة واسم التفضيل والمصدر مع انه لاخلاف فى عدم جواز التقديم عليهما اللهم الا ان يقال المراد من شبهه هنا اسم الفاعل والمفعول فقط اعتمادا على ماشتهر من ان شيئا من معمولات هؤلاء الثلثة لايتقدم عليها فتأمل ﴿ قوله ﴾ (وفيه بحث) وهو ان تقديم التميز على العامل

حقيقة اوحكما فلايتقدم على عامله كالفاعل خلافا للمازنى والمبرد فانهم يجوزون تقديمه على الفعل اوشبهه اذالأول بشئ لايجب ان يكون فى حكمه من كل وجه وفيه بحث والتميز لايكون الانكرة بدليل الاستقراء خلافا للكوفيين كماذكرنا

يقتضى تقديم البيان على المبهم وهو ينافى الغرض من ذكر التميز من الابهام اولا والتفصيل ثانيا لتمكن الخطاب فى النفس فضل تمكن كما ذكره الفاضل العصام * قوله * (فتدبر) لعل وجهه ان الاستقراء انما يصلح ان يكون دليلا لوجوب كون التميز نكرة لو اثبت ان الوجه ووجهه فى نحو زيد حسن الوجه او وجهه بالنصب شبيه بالمفعول وليس بتميز واثبت ايضا ان رأيه ونفسه وبطنه فى مثل غبن زيد رأيه وسفه نفسه والم بطنه بالنصب ليست بتميزات بل المعنى غبن فى رأيه والم شاكيا بطنه وسفه بالتشديد على ضرب من التجوز مع ان دون كل ذلك خرط القتاد كيف مع ان كل واحد منها يرفع الابهام وانه لافرق فى المفهوم بين زيد حسن وجها وزيد حسن الوجه او وجهه بالنصب و بين غبن زيد رأيا وسفه نفسا والم بطنا وبين الامثلة المذكورة ولذا ترك بعضهم الاستدلال بالاستقراء واستدل بان المقصود من التميز رفع الابهام وهو يحصل بالنكرة التى هى اصل فلو عرف وقع التعريف ضايعا * قوله * (نحو طاب العالم عبادة) ولله دره حيث اتى بالمثال من القسم الثانى لسبق مثال القسم الاول فى بحث الاسم المبهم التام * قوله * (ما يطلق عليه لفظ المستثنى) اشارة الى ان المستثنى مشترك لفظى بين المتصل والمنفصل لان ماهيتهما مختلفان فان احدهما مخرج والاخر غير مخرج فيشكل عد المستثنى مطلقا من المنصوبات اذ يلزم ارادة معنيى اللفظ المشترك فى اطلاق واحد وهو غير جائز عندنا كما سبق فلا بد فى دفعه من ارتكاب عموم المشترك الذى هو استعمال اللفظ فى معنيين او اكثر الذى هو ما وضع له بان يراد من المستثنى هنا ما يطلق عليه لفظ المستثنى ومما يجب ان يعلم ان التعبير بعموم المجاز كما وقع عن بعضهم فى هذا المقام ومنهم الفاضل اللارى مبنى على كون المستثنى مجازا فى المنقطع كما هو مذهب بعضهم فاعتراض المحقق السلكوتى على اللارى

فتدبر (نحو طاب العالم) العامل بعلمه (عبادة) اى طاب شئ العالم فان عبادة تميز يرفع الابهام عن ذات مقدرة فى نسبة فى جملة (و) المنصوب (الثامن) من ثلثة عشر ما يطلق عليه لفظ (المستثنى) قدمه على خبر باب كان

(بان الصواب)

لانه معمول الناقصة خاصة بخلافه وهو ملحق بالمفعول به لمامر * وهو نوعان متصل ومنفصل فالمتصل هو الاسم المخرج عن متعدد بالا او احدى اخواتها نحو جاءنى القوم الازيدا والمنفصل هو المذكور بعدها غير مخرج عن متعدد نحو جاءنى القوم الاحمارا * وهو منصوب وجوبا بالاستقراء اذا كان بعد الا غير الصفة فى كلام مثبت اى لانفى ولانهى ولااستفهام فيه مذكور فيه المستثنى منه نحو جاءنى القوم الا زيدا اومقدم على المستثنى منه نحو جاءنى الا زيدا القوم اوما جاءنى الا زيدا احد لامتناع تقديم البدل على المبدل منه اومنقطعا

بان الصواب التعبير بعموم المشترك مبنى على الذهول كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (لانه معمول الناقصة خاصة)اى لايكون الامعمول الافعال الناقصة وانما قيد بقوله خاصة لان المستثنى ايضا يكون معمولا لها فى مثل ماكان زيد الا عالما ﴿ قوله ﴾ (لمامر) اى فى بحث التميز من انه ملحق بالمفعول به من حيث كونه واقعا بعد تمام العامل لان المستثنى ايضا يقع بعد تمامه فيشبه بالمفعول به كذلك ﴿ قوله ﴾ (ومنفصل) اى مستثنى منقطع وانما عدل عن التعبير بالمنقطع مع انه المشهور فيما بينهم كما يعبر به ايضا رعاية لحسن المقابلة بالمتصل ﴿ قوله ﴾ (هو اسم المخرج عن متعدد بالا احدى اخواتها)اى الذى اخرج عن ذى عدد وكثرة بكلمة الا او باحدى اخواتها من الكلمات المحفوظة فى باب الاستثناء وانما ترك تقييد الا بكونه غير الصفة للاستثناء عنه لان الواقع بعد الا التى للصفة ليس داخلا فى المستثنى حتى يحترز عنه ثم اعلم ان ههنا بحثا مشهورا هو لزوم الناقص الصريح فى الاستثناء لكن لم يمكن لنا ان نذكر نبذة منه ههنا لان المقام لايسع لتمام البيان والنقصان مما لا يرضى به اهل الاذعان فهذا هو السبب الذى حملنى على الاستعفاء فعليك برسالة الاستقصاء فى تحقيق الاستثناء للمولى اسماعيل القنوى رحمه الملك الاعلى ﴿ قوله ﴾ (اى لانفى ولانهى ولااستفهام فيه)لان المثبت والموجب اصطلاحا ماذكره وغير المثبت وغير الموجب مايقابله ﴿ قوله ﴾ (مذكور فيه المستثنى منه) صفة جرت على غير من هى له للكلام والضمير المجرور فى فيه راجع اليه ﴿ قوله ﴾ (لامتناع تقديم البدل اه) يعنى انه انما وجب النصب على الاستثناء فى المستثنى المقدم على المستثنى منه لانه لولم ينصب على الاستثناء لكان بدلا عن المستثنى منه اذ لاثالث لهما وكونه بدلا عنه ممتنع لامتناع تقديم البدل

فى لغة اهل الحجاز ومن تبعهم نحو ما فى الدار احد الاحمارا اوكان بعد خلا وعدا فى الاكثر نحو جاءنى القوم عدا زيدا اوخلا زيدا لكونه مفعولا به وفاعلهما راجع الى فاعل الفعل المتقدم اومصدره اوالى بعض مضاف اومطلق نحو جاءنى القوم خلا اوعدا زيدا اى خلا اوعدا الجائى منهم اومجيئهم اوبعضهم اوبعض منهم زيدا وهما فى محل النصب حالان او بعد ماخلا وماعدا لكونه مفعولا به ايضا نحو ماجاءنى القوم ماخلا اوماعدا زيدا واعرابهما وفاعلهما كما ذكرنا فى خلا وعدا

على المبدل منه ❀ قوله ❀ (فى لغة اهل الحجاز) واما بنو تميم فقد وافقوهم فى وجوب نصب مستثنى من مستثنى منه لايجوز حذفه نحو لاعاصم اليوم من امر الله الامن رحم اى من رحمه الله فان من رحمه الله هو المرحوم المعصوم فلا يكون داخلا فى العاصم فيكون منقطعا والمستثنى منه الذى هو عاصم مما لايجوز حذفه اذلايجوز حذف اسم لانفى الجنس مع حذف خبره كما سيجئ مع انه لاقرينة هنا تدل على خصوصيته لفظ عاصم لو حذف لكن قدخالفوهم فى جواز الابدال فى غيره كالمثال المذكور فى الشرح ❀ قوله ❀ (فى الاكثر) لانهما يكونان فعلين ماضيين فى الاكثر وقد احيانا يجريهما لكونهما حرف جر فى بعض الاحيان وقد سبق ❀ قوله ❀ (لكونه مفعولا به) يعنى انما وجب نصب المستثنى بعد خلا وعدا لكونه مفعولا به لخلا وعدا فقد علم ان نصب المستثنى بعدهما ليس على الاستثناء بل على المفعولية لهما اما فى عدا فقط واما فى خلا مع كونه لازما فلتضمنه معنى جاوز وكذا بعد ماخلا وماعدا كما يجئ وانما التزموا استتار الضمير تحت هذه الافعال والتضمين فى خلا وماخلا ليكون مابعدها فى صورة المستثنى بالا التى هى ام الباب ❀ قوله ❀ (راجع الى فاعل الفعل المتقدم) اى الى اسم الفاعل المأخوذ منه ❀ قوله ❀ (اوالى بعض مضاف اومطلق) يعنى ان فاعلهما الضمير امارا جع الى بعض مضاف الى ضمير المستثنى منه مع كون الاضافة للاستغراق اى خلا بعضهم مثلا اوالى بعض مطلق من المستثنى منه منكر للاستغراق كما فى علمت نفس اى كل نفس وان كان عموم النكرة فى الاثبات قليلا اذا كان فاعلا ولذا اخر هذا الاحتمال وانما قيدنا الاضافة فى الاول بكونها للاستغراق والبعض المطلق فى الثانى بكونه منكرا للاستغراق اذلواريد البعض المعين لفات المطلوب

(فان)

فافهم ويجوز فيه النصب ويختار البدل فى كلام غير موجب والمستثنى منه مذكور نحو مافعلوه الاقليلا او الاقليل ويعرب على حسب

فى كلام غير العوامل موجب والمستثنى منه غير مذكور نحو مارأيت الا زيدا والمستثنى مخفوض لكونه مضافا اليه بعد غير وسواء وبعد حاشا فى الاقل ولو لم يكن هذا اوان سقوط همة [illegible] فصل [illegible] جميعا (نحو يدخل الجنة)

فان مجاوزة البعض المعين زيدا فى قولنا جائنى القوم عدا زيدا مثلا لاتستلزم مجئ كل واحد من القوم سوى زيد كما هو المطلوب وهو ظاهر وانما لم يجعل راجعا الى الكل لان صيغة الفعل مفرد كما ذكره المولى اللارى ﴿ قوله ﴾ (فافهم) اشارة الى ان اعراب ماخلا وماعدا يحتمل وجها اخر ايضا وهو ان يكونا فى محل النصب على الظرفية بتقدير زمان مضاف الى مصدرهما لكونهما مامصدرية بجعلهما فى تأويل المصدر بان يكون التقدير فى جاءنى القوم ماخلا وماعدا زيدا مثلا جائنى القوم وقت خلو الجائين [illegible] م مجيئهم او بعضهم او بعض منهم اومجاوزته زيدا وقد جوز الفاضل العصام ٩ تقدير الزمان فى عدا وخلا ايضا فيكون تقدير خلا زيدا زمان خلا زيدا كما فى [illegible] فدسافر فيكونان ايضا فى محل النصب على الظرفية فيستغنى عن التزام حذف قد الذى يحتاج اليه على تقدير جعلهما حالين وان الاخفش اجاز الجر بما خلا وماعدا على ان ما فيهما زائدة وهما حرفا جر ﴿ قوله ﴾ (فى كلام غير موجب والمستثنى منه غير مذكور) ويختص ذلك باسم المفرغ بمعنى انه مفرغ له العامل عن المستثنى منه المتروك وتقييد الكلام بغير الموجب لكون هذا قليلا فى الموجب اذلايفيد فيه الكلام الا نادرا نحو كل حيوان يحرك فكه الاسفل عند المضغ الا التمساح بخلاف غير الموجب ﴿ قوله ﴾ (وبعد حاشا فى الاقل) هكذا فى النسخ التى رأيناها وهو سهو من قلم الناسخ والصواب وبعد حاشا فى الاكثر وعدا وخلا فى الاقل كما وقع فى الاظهار لان حاشا حرف جر فى اكثر الاستعمالات وقد يكون فعلا متعديا نحو ضرب القوم عمروا حاشا زيدا اى برأه الله تعالى عن ضرب عمرو ﴿ قوله ﴾ (لافصل لكم جميعا) الصواب لفصلت لكم جميعا لان كلمة لو يلزم فيها ان يكون الشرط والجزاء فعليتين مع كون الفعلية الجزائية اما مجزومة بلم

٩ قوله تقدير الزمان فى عدا وخلا ايضا وفيه ان الزمان حينئذ يكون مضافا الى جملة فيلزم حذف المضاف واقامة الجملة المضافة اليها مقامه وقيام الجملة مقام المفرد الذى اضيف اليها ضعيف لقلة الاضافة الى الجملة لما يلحق بالكثير المطرد كما اشار اليه ابن مالك فى نكتة

* منه *

اى فى الجنة (الناس) اى كل انسان (الا الكافر) لكفره بالنصب وجوبا (و) المنصوب (التاسع) من ثلثة عشر (خبر باب كان) اى الافعال الناقصة وهو المسند بعد دخولها قدمه على باب ان لكون عامله فعلا وان كان ناقصا بخلاف

الآتى فان عامله حرف وامره كامر خبر المبتدأ فى كونه واحدا ومتعددا ومفردا او جملة وغير ذلك مما سبق فى على بحث المبتدأ والخبر اونكرة ولكونه يتقدم اسمها معرفة محضة اونكرة مخصصة لاختلاف الاعراب فيهما بخلاف المبتدأ والخبر لاتفاقهما فى الاعراب فلابد من قرينة رافعة للبس وهذا اذا كان الاعراب فيهما اوفى احدهما لفظيا واما اذا انتفى الاعراب فيهما فلا يجوز تقديم الخبر نحو كان الفتى هذا * ويجوز حذف كان لكثرة استعماله دون غيره عند قرينة حالية اومقالية مثل الناس مجزيون باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر وفى مثل هذه الصورة وهى ان يجئ بعد ان اسم ثم فاء بعده اسم اربعة اوجه اى ان كان عمله خيرا فجزاؤه خير وعكسه ونصبهما ورفعهما فتدبر (نحو كان الملائكة عباد الله تعالى) لابناته تعالى (على)

اوماضية مصدرة بلام مفتوحة ❊ قوله ❊ (اى فى الجنة) هذا على احد المذهبين فيما بعد دخل كما سبق والاخر كونه مفعولا به فلاحاجة الى تقدير كلمة فى ح ❊ قوله ❊ (لكفره) اذ قدم غير مرة ان تعليق الحكم بالمشتق يشعر بعلية المأخذ ❊ قوله ❊ (ولكنه يتقدم على اسمها اه) اى بدون قرينة دالة على كون احدهما اسما والاخر خبرا سوى الاعراب ❊ قوله ❊ (بخلاف المبتداء والخبر اه) يعنى ان المبتداء والخبر اذا كانا معرفتين اونكرتين متساويتين فى اصل التخصيص لايجوز تقدم الخبر على المبتداء بدون قرينة رافعة للبس دالة على كون احدهما مبتداء والاخر خبرا لانهما متفقان فى الاعراب فلايصلح الاعراب فيهما للقرينة واما عند القرينة فيجوز تقدمه عليه ايضا كما فى قوله * بنونا بنو ابنائنا وبناتنا * بنوهن ابناء الرجال الاباعد * ❊ قوله ❊ (وهذا) اى جواز تقدم خبر باب كان على اسمها ❊ قوله ❊ (واما اذا انتفى الاعراب فيهما) اى لفظا سواء وجد تقديرا او محلا كما اشار اليه فى المثال هذا ❊ قوله ❊ (دون غيره) اى لايجوز حذف غير كان من الافعال الناقصة لعدم كثرة استعمالها ككان ❊ قوله ❊ (وهى ان يجئ بعد ان اه) لابد فى هذا التفسير من قيد اخر وهو ان يصح فى الاسم الاول تقدير ظرف مثل فيه او معه لئلا ينتقض بمثل اسير كما تسير ان راكبا فراكب فانه يتعين فيه نصب الاول ❊ قوله ❊ (اربعة اوجه اه) اى نصب الاول ورفع الثانى كما اشار اليه بقوله اى ان كان عمله خيرا فجزاؤه خير وعكسه اعنى رفع الاول ونصب الثانى اى ان كان فى عمله خير فجزاؤه خيرا ونصبهما اى ان كان عمله خيرا فكان جزاؤه خيرا ورفعهما اى ان كان فى عمله خير فجزاؤه خير وترجيح بعض هذه الوجوه على بعض بقلة الحذف وعذوبة المعنى كما لايخفى تفصيله

المشبهة بالفعل وهو المسند اليه بعد دخولها * قدمه على اسم لا لكونه معمولا لما شبه بالفعل التام وهو كالمبتدأ الا فى صحة وقوعه نكرة صرفة ولو مع تعريف الخبر ذكره الفاضل العصام لكن لايجوز حذفه الا الضرورة (نحو ان السؤال) فى القبر والحشر (حق) اى ثابت بالكتاب والسنة ومن نكره فقد ضل ضلالا بعيدا (والحادى عشر) من ثلثة عشر (اسم لا) التى (لنفى) صفة (الجنس) وحكمه قدمه لان عامله مشابه لان فيهما شدة اتصال ولان عمل ما ولا مختص ببعض اللغة بخلاف لا فلها رجحان عليهما وهو المسند اليه بعد دخولها (نحو لا طاعة مغتاب مقبولة) عند الله تعالى

على اولى النهى وقوله فتدبر اشارة الى انه قد تزيد الوجوه على الاربعة وذلك اذا رجع ضمير كان المقدر الى المصدر المتعدى بحرف الجر نحو مررت برجل ان لا صالح فطالح اى ان لا يكن المرور بصالح فالمرور بطالح فالاقتصار على الاربعة اقتصار على مايعم مثلها فاستخرج عدد الوجوه بضرب من التأمل كذا ذكره الفاضل العصام ﴿ قوله ﴾ (وفيه ردالقول بعض المفسدين) الذين جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم و يسئلون ﴿ قوله ﴾ (لكن لايجوز حذفه اه) استدراك عن قوله وهو كالمبتداء فلايخفى مافى العبارة من الركاكة ﴿ قوله ﴾ (ان السؤال فى القبر والمحشر حق) اى ثابت بالكتاب والسنة اراد ان اللام فى السؤال للعهد الخارجى بارادة حصة نوعية من مدخوله اعنى السؤال اى السؤال فى الاخرة فان له فردين احدهما فى القبر وهو سؤال المنكرين والاخر فى المحشر وهو الحساب اذ قد تقرر عندهم ان المعهود الخارجى لايجب ان يكون مشخصا معينا بل قد يكون نوعا معينا ايضا وهذه الحصة وان لم يتقدم ذكرها لاصريحا ولاضمنا الا انه استغنى عن تقدم ذكرها بعلم المخاطب بها لكونها حصة كاملة من حصص جنسها وقوله بالكتاب ناظر الى قوله والمحشر وقوله والسنة ناظر الى قوله فى القبر لان السؤال فى المحشر الذى هو عبارة عن الحساب ثابت بنصوص الكتاب المجيد المشعرة بالجزاء والحساب بخلاف سؤال المنكر والنكير فى القبر فانه انما ثبت بالسنة لا بالكتاب كما تقرر فى محله نعم قد ثبت بالكتاب عذاب القبر كما قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب لكنه غير السؤال كما لايخفى ففى عبارة الشارح لف ونشر غير مرتب والنكتة رعاية الترتيب فى الموضعين فاعرف وانت خبير بان الاولى تخصيص السؤال هنا بالسؤال فى القبر

لان الغيبة تزيل ثوابها لانها اشد من الزنا وقد مر شرط العمل فى بحث العامل وقد يحذف اسمه وقت ذكر الخبر كما يحذف الخبر عند وجود الاسم والا يلزم الاجحاف نحو لا عليك اى لا بأس (والثانى عشر) من ثلثة عشر (خبر ما ولا المشبهتين) فى النفى والدخول على الجملة الاسمية (بليس) وهو المسند بعد دخولهما ويعملان فى الاسم ﴿ ٢٨٠ ﴾ والخبر عند الحجازيين واما بنو تميم فلا يثبتون لهما العمل قدمه على المضارع لانه اسم وهو اصل فى المعمولية بخلافه فانه ليس باصل فيها وهو مثل خبر المبتدأ فيما ذكر فى بحث الخبر (نحو ما الغيبة) اى ليس الغيبة (حلالا) لما ذكر آنفا مثال لما (ولا نميمة) اى ليس النميمة (جائزة) بالنصب خبر لامثال للا (و) المنصوب (الثالث عشر) من ثلاثة عشر (المضارع) لما كان المراد جميعه وصفه بقوله (الذى دخله) وقوله (احدى) فاعل لدخل (النواصب) اى النواصب الاربعة التى ذكرت فى النوع الرابع من السماعى (نحو احب ان يغفر) الله تعالى (ذنوبى) اى مغفرة الله ذنوبى ولما فرغ من المنصوبات

لانه المتبادر ولكثرة منكريه من اهل البدع والاهواء بخلاف السؤال فى المحشر وقد عرفت فيما سبق ان غرض المص فى امثلة هذه الرسالة الاشارة الى الرد عليهم ﴿ قوله ﴾ (لان الغيبة تزيل ثوابها) اشارة الى ان عدم القبول ليس على حقيقته بل هو مجاز عن زوال الثواب بضرب من التشبيه وذلك لانه يؤخذ من حسنات المغتاب فتدفع الى خصمه ايفاء لحقه يوم الحساب والغيبة بالكسر اسم من الاغتياب ٨ وفتح الغين من غلط العوام اذ هو بفتحها مصدر بمعنى الغيوبة وهى ان تذكر اخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته اى قلت عليه ما لم يفعله كما وقع بهذا لفظ الحديث ﴿ قوله ﴾ (لان الغيبة اشد من الزنا) تعليل لازالة الغيبة ثواب الطاعة يعنى ان الغيبة اشد ذنبا من الزنا لكونها من حقوق العباد دونه اذ من البين ان ما هو من حقوق العباد تزيل الثواب الموعود يوم التناد وهذا مأخوذ من لفظ الحديث الذى اورده صاحب كشف الاسرار حيث قال وفى الحديث الغيبة اشد من الزنا قالوا وكيف قال ان الرجل يزنى ثم يتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه ﴿ قوله ﴾ (والا يلزم الاجحاف) وهو بكسر الهمزة بمعنى الاذهاب والتنقيص ﴿ قوله ﴾ (لانه اسم وهو اصل فى المعمولية) اى لان خبر ما ولا اسم او فى تأويله وهو اصل فى المعمولية لكون الاصل فيه الاعراب ولا تتوهمن ان هذا مناف لما اسلفه فى اول المنصوبات من ان غير المفاعيل الخمسة ليس باصل بل ملحق بها لان المراد هناك نفى الاصلية فى المنصوبية وهنا اثباتها فى المعمولية وبينهما بون بعيد ﴿ قوله ﴾ (ولما كان المراد منه جميعه وصفه اه) يعنى انه لما اراد بقوله المضارع جميع افراد المضارع بجعل اللام للاستغراق لم يصح الكلام لعدم كون جميع افراده من المنصوبات فوصفه بقوله الذى دخله اه ووصفا احترازيا

(ليستقيم)

٨ قوله وفتح الغين من غلط العوام هذا هو المعتمد الذى صرح به ابو البقاء وصاحب كشف الاسرار وغيرهما من اهل التفسير والحديث فتجويز فتح الغين ايضا كما وقع عن بعضهم ضعيف غير معتمد * منه *

اراد ان يشرع في المجرورات فقال (واما) المعمول (المجرور) من الاقسام الاربعة من المعمول بالاصالة (فاثنان) بالاستقراء ۞ ٢٨١ ۞ (الاول) منهما (المجرور بحرف الجر) وقدم بيانه في بحث حرف الجر قدمه لانه اصل للمجرور بالاضافة لان فيه حرف جر حقيقة اوحكما (نحو اعمل) انت (باخلاص) تام يعني بالنية الخالصة لرضاء الله تعالى (والثاني المجرور بالاضافة) معنوية او لفظية ولا يتقدم المضاف اليه على المضاف ولا معموله عليه الا ان يكون المضاف لفظ غير فيجوز تقديم معمول المضاف اليه عليه نحو انا زيدا غير ضارب لكونه بمعنى لاضارب لتضمنه النفي ولذا اكد بلا في غير المغضوب عليهم ولا الضالين فيكون الاضافة كلا اضافة ولا يفصل بينهما بشئ في السعة الا ما سمع من العرب ويحفظ وقيل هو في ثلثة مواضع الاول مفعول المضاف

ليستقيم معنى الكلام وانت خبير بان الظاهر ان اللام فيه للعهد الذهني والتوصيف بقوله الذي للكشف والتوضيح اي بعض افراد المضارع الذي دخله اه ۞ قوله ۞ (اراد ان يشرع في المجرورات) جمع المجرورات اما للمشاكلة بالمنصوبات واما لاعتبار الافراد واما لما قيل من كون اقل الجمع اثنين كما سبق مثله في بحث العامل المعنوي ۞ قوله ۞ (لان فيه حرف جر حقيقة اوحكما) اي لان في المجرور بالاضافة تقدير حرف الجر قبله اما حقيقة كما في الاضافة المعنوية اوحكما كما في الاضافة اللفظية وهذا مبني على احد المذاهب فيه كما سبق التفصيل في بحث الاسم المضاف ۞ قوله ۞ (لكونه بمعنى لاضارب) فكانه لا اضافة ثمه كالاضافة ههنا فكما يجوز ان يقال انا زيدا لاضارب يجوز انا زيدا غير ضارب ۞ قوله ۞ (ولذا اكد بلا اه) اي ولتضمن كلمة غير معنى النفي اكد بلا في قوله تعالى غير المغضوب عليهم ولا الضالين مع ان كلمة لا المسماة بالمزيدة عند البصريين انما تقع بعد واو العاطفة في سياق النفي للتأكيد والتصريح بتعلق النفي بكل من المعطوف والمعطوف عليه ۞ قوله ۞ (وقيل هو في ثلثة مواضع) اي الفصل بينهما في السعة كائن في ثلثة مواضع واوقال وهو اي ما سمع من العرب ثلثة لكان اولى كما لا يخفى والقائل بهذا نحاة الكوفة واما البصريون فقد خصصوا الفصل في المواضع المذكورة بالشعر ولم يجوزوه في السعة بشئ ۞ قوله ۞ (الاول مفعول المضاف) اما بان يكون المضاف وصفا والمضاف اليه مفعوله الاول والفاصل مفعوله الثاني كما في الاية واما بان يكون مصدرا والمضاف اليه فاعله والفاصل مفعوله كقرأة ابن عامر قتل اولادهم شركائهم بنصب اولادهم وجر شركائهم ۞ قوله ۞ (والثاني ظرفه) اما بان يكون المضاف وصفا والمضاف اليه

كما في قوله تعالى ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله بنصب الوعد وجر رسل على قرأة بعضهم والثاني ظرفه كقوله ترك يوما نفسك بالجر مضاف اليه لترك ويوما ظرفه والثالث واو القسم نحو غلاما والله زيد بالجر

مفعوله والفاصل ظرفه كقوله عليه السلام هل انتم تاركولى صاحبي واما بان يكون المضاف مصدرا والمضاف اليه مفعوله والفاصل ظرفه كقول بعضهم ترك يوما نفسك وهواها سعى فى رداها اى تركك يوما نفسك مع هواها سعى فى هلاكها ﴿قوله﴾ (ولافى الضرورة الابالظرف) عطف على قوله فى السعة اى ولا يفصل بينهما بشئ فى الضرورة الشعرية الا بالظرف ﴿قوله﴾ (لله درّ اليوم من لامها) صدره لما رأت ساتيدما استعبرت ﴿ والبيت لعمرو بن قميئة كما فى شروح الشاطبية قدر مضاف الى من فصل بينهما اليوم وضمير المؤنث فى المواضع الثلثة يرجع الى محبوبة الشاعر السابق ذكرها قبل هذا البيت وساتيد اسم موضع وانما امتنع من الصرف باعتبار كونه اسما للبقعة فوجد فيه العلمية والتأنيث واستعبرت بمعنى بكت قال الشيخ الرضى الدر فى الاصل مايدر اى ماينزل من الضرع من اللبن ومن الغيم من المطر وهو كناية عن الفعل الممدوح الصادر منه والمراد به هنا لوم اللائم لها لعدم استقرارها فى ذلك الموضع وانما نسب فعله اليه تعالى قصدا للتعجب منه لان الله تعالى منشئ العجائب فكل شئ عظيم يريدون التعجب منه ينسبونه اليه تعالى و يضيفون اليه فمعنى لله دره ما اعجب فعله وفى القاموس وقولهم لله دره اى عمله ولامها فعل ماض من اللوم كما اشار اليه بقوله من اللوم ﴿قوله﴾ (فافهم) اشارة الى ماذكره المص فى الامتحان من ان الحق فى هذا ماقال ابن هشام فى التوضيح ان الفصل سبعة اقسام ثلثة جائزة فى السعة وهى ماسبق واربعة مختصة بالشعر الفصل بمعمول لفظ غير مضاف وبفاعله و بنعته وبالنداء وقد اورد فيه الامثلة فارجع اليه وقد زاد ابن مالك فى الفيته الفصل باما كقوله ﴿هما خطتا اما اشاومنة ﴿ واما دم واتقبل بالحر اجدر ﴿ فليحفظ ﴿ قوله ﴾

ولافى الضرورة الابالظرف كقوله لله در اليوم من لامها من اللوم فافهم وقد يحذف المضاف لقرينة

فيعطى اعرابه للمضاف اليه لقيامه مقامه كقوله تعالى *واسئل القرية* اى اهل القرية وقد يبقى مجرورا على الندور نحو قوله تعالى يريد الآخرة بجر الآخرة اى ثواب الآخرة (نحو ذنب العبد)اى معصيته ربه (يسود قلبه) كما يسود الغبار العمامة ولما فرغ من المجرور الذى يختص بالفعل فقال (واما المجزوم) من الاقسام الاربعة للمعمول بالاصالة (فواحد) بالاستقراء (وهو فعل مضارع دخله) اى الفعل المضارع (احدى الجوازم) المذكورة سابقا فى بحث العامل فى المضارع فان كانت الجوازم كلم المجازاة فتدخله على الفعلين ويسمى الاول شرطا والثانى جز

(فيعطى اعرابه للمضاف اليه اه) وقد يكون الاول مضافا الى مضاف فيحذف الاول والثانى ويقام الثالث مقام الاول فى الاعراب نحو تجعلون رزقكم انكم تكذبون فى وجه اى وتجعلون بدل شكر رزقكم تكذيبكم ﴿ قوله ﴾ (وقد يبقى مجرورا على الندور اه) انما قال على الندور دون الشذوذ لانه قد يكون قياسا وهو اذا كان المضاف المحذوف مماثلا لما عطف عليه سواء اتصل العاطف بالمعطوف اوانفصل عنه لما كقوله اكل امرأ تحسبين امرأ* ونار توقد بالليل نارا * وقولهم ماكل سوداء تمرة ولا بيضاء شحمة ولا سوء اى تمرة وفيما عدا هذا محفوظ لايقاس عليه كالجر بدون عطف اومع العاطف المفصول بغير لا كما فى الاية المذكورة على تقدير التقدير يريدون عرض الاخرة كما ذهب اليه ابن مالك وجماعة من النحويين لان المضاف المحذوف عرض يكون حينئذ مماثلا لما عطف عليه اعنى عرض الدنيا لكن قد فصل بين العاطف وبينه بغير كلمة لا واما على تقدير التقدير بثواب الاخرة كما اختاره الشارح وبعض من النحاة اوبعمل الاخرة كما قرره ابن ابى الربيع فى شرحه للايضاح فلا يكون المضاف مماثلا لما عطف عليه وبما قررنا ظهر فساد قول الشارح المدقق للاظهار هنا من ان ابقاءه مجرورا بعد حذف المضاف ليس بقياس ﴿ قوله ﴾ (ذنب العبد يسود قلبه)يعنى ان ذنوب العبد تورث حالة فى قلبه تكون تلك الحالة حائلة بينه وبين الخوف والارتداع من ارتكاب المحارم والذنوب فتوجب جسارة على ارتكابها او تكون حائلة بين القلب وتوارد انوار التجلى والفيوض عليه والاول انسب بما ورد فى الاثار والثانى اليق بمذاق اولى الابصار وعلى تقديرين يكون تلميحا الى ما ورد من ان المؤمن اذا اذنب اورث فى قلبه نكتة سوداء فهنا استعارة اصلية وتبعية حيث شبه ايراث الحالة المذكورة

بالتسويد فى مطلق البشاعة والقباحة اوفى كون كل منهما حائلا بين الشيئين اما الحالة المذكورة فلما عرفت واما التسويد فلان تسويد المرآة مثلا يحول بينه وبين الصور المتجلية عليه فلا تنطبع فيه واستعير التسويد لايراث الحالة المذكورة استعارة اصلية وبتبعيتها استعير يسود بعدما اشتق من التسويد لايراث الحالة المذكورة فكان استعارة اصلية وتبعية ويحتمل المقام للاستعارة التمثيلية والمكنية كما لايخفى تقريرهما وفى التعبير بالعبد دون ان يقول ذنب المرء ومثله اشارة الى شناعة الذنوب اذلا ينبغى للعبد من حيث هو عبد ان يعصى مولاه الذى رباه وقد اشار اليه الشارح بقوله اى معصية ربه مع التنبيه على كون اضافة الذنب الى العبد من قبيل الاضافة الى الفاعل نسئل الله افياض المتعالى ان يجعل قلوبنا مظاهر لانوار التجلى ﴿ قوله ﴾ (فان كانا مضارعين) اى حال كون الجزاء بلافاء اذلابد من هذا القيد لان الفاء تمنع عن الجزم ثم ان اطلاق المضارع عليهما مع كونهما اسمين للجملتين كما سبق باعتبار صدريهما لظهور الجزم فيه ﴿ قوله ﴾ (وان كان الجزاء ماضيا بغير قد لفظا اه) اى اذا كان الجزاء ماضيا لفظا بغير قد بان يكون بمعنى المضارع لا بمعنى نفسه فانه اذا كان ماضيا بمعناه يلزم فيه كلمة قد ظاهرة او مقدرة او ماضيا معنى بان يكون مضارعا منفيا بلم اولما لانه بمعنى الماضى فلا يجوز دخول الفاء على الجزاء فى الصورتين لتحقق تأثير اداة الشرط فيه بقلب معناه الى الاستقبال فلا حاجة الى الرابط اللفظى مع وجود التعلق المعنوى وبما قررنا ظهر ان قوله بغير قد قيد للماضى اللفظى اذ لا يتصور دخوله على المضارع المنفى بلم اولما فجعله قيدا للماضى المطلق مما لايخلوا من السماجة وان المراد منه ان يكون الماضى بمعنى المضارع وانت خبير بانه يلزم

فان كانا مضارعين او الاول فقط مضارعا فالجزم واجب فى المضارع نحو ان تزرنى ازرك ونحو ان تزرنى فقط زرتك وان كان الاول ماضيا والثانى مضارعا فالوجهان نحو ان اتانى زيد آتيه او آتيه وان كان الجزاء ماضيا بغير قد لفظا نحو ان اكرمتنى اكرمتك او معنى نحو ان خرجت لم اخرج لم يجز الفاء

(نحو ان تخلص) اى ان تصر ذا خلوص (يقبل) على صيغة المجهول (عملك) نائب الفاعل و يجوز الفاء فى الجزاء اى فيقبل * ولما فرع من المعمول بالاصالة شرع فى التبعية فقال (والضرب الثانى) من النوعين وهذا احسن مما فى الاظهار حيث قال والضرب الثانى اذهو لاحصر والانسب للاول وقال فيه واما المعمول بالتبعية (خمسة) بالاستقراء اعلم اولا ان شيئا منها لايقدم على متبوعها فى السعة واما فى الضرورة الشعرية فيجوز تقديم العطف بالحروف فى اثناء الخمسة كقوله عليك ورحمة الله السلام عطف على السلام المؤخر *وعاملها عامل متبوعها وهو مذهب سيبويه

ان يقيد الماضى بكونه متصرفا فان الجزاء اذا كان ماضيا غير متصرف يجب دخول الفاء فيه فتأمل ✵ قوله ✵ (وان كان مضارعا مثبتا اه) اى بغير سين وسوف ✵ قوله ✵ (وان كان غيرهما اه) اى وان كان الجزاء غير الماضى والمضارع المذكورين بان يكون جملة اسمية او ماضيا غير متصرف كما عرفت او ماضيا مقترنا بقد بان يكون بمعنى نفسه او مضارعا مقترنا بالسين اوسوف اولن اوما اوفعلية انشائية فالفاء واجب الدخول على الجزاء للاحتياج الى الرابط اللفظى لعدم تأثير الاداة فيه كما يخفى على المتأمل ✵ قوله ✵ (اى ان تصرفا) خلوص هذا بظاهره يشعر بان الهمزة فى تخلص للصيرورة كما فى امشى الرجل اى صار ذا ماشية وكانه حمله على ذلك عدم ذكر المفعول له لكن لاحاجة اليه اذهو متعد حذف مفعوله بقرينة ذكره فى الجزاء اى ان تخلص العمل لله يقبل عملك وقدم فيما سبق تفسير الاخلاص فلا يضطرك تركه ههنا الى البصباص فيه لطافة* ✵ قوله ✵ (والانسب للاول) فيه لطافة ✵ قوله✵ (فى اثناء الخمسة) اى من بين الخمسة لانهم جوزوا تقديم المعطوف بالواو والفاء وثم واو ولا على المعطوف عليه فى ضرورة الشعر بشرط ان لايتقدم المعطوف عليه على العامل واما فى البواقى فلم يجوزوه اصلا ولا يخفى عليك عدم صحة هذه العبادة ✵ قوله ✵ (عليك ورحمة الله السلام) اذ التقدير عليك السلام ورحمة الله فقدم المعطوف للضرورة وهذا عجز بيت صدره * الا يانخلة من ذات عرق * كنى بالنخلة فى امرأة فعليك بكسر الكاف على صيغة التأنيث وذات عرق موضع فى البادية كذا فى الصحاح وقال الدماميني هو ميقات العراقيين الذى وقته لهم امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه و بينه و بين مكة اثنان واربعون ميلا وهو

واما الاخفش فقال العامل فيها معنوى دون عامل متبوعها فتذكر لما مر واعرابها كاعراب متبوعها ولو محلا (الاول) من تلك الخمسة (الصفة)

جبل صغير والعرق من الارض السبخة التى تنبت الطرفاء ولا اظن ان يخفى عليك فى وقت من الاوقات لطف المناسبة بين اهل الميقات والميقات ﴿ قوله ﴾ (لكونها اشد متابعة لمتبوعه) لما استعرف من انه يتبعه فى عشرة امور بخلاف سائر التوابع ﴿ قوله ﴾ (كالمدح والتخصيص) اى فائدة الصفة قد تكون مجرد الثناء والمدح نحو بسم الله الرحمن الرحيم وقد تكون التخصيص وهو فى النكرة كرجل عالم ولها فوائد اخر لا تخفى على اهل المعانى ﴿ قوله ﴾ (تابع يدل على معنى فى متبوعه) اى يدل بهيئة تركيبه مع متبوعه على حصول معنى فى متبوعه تحقيقا كالوصف بحال الموصوف او تنزيلا كالوصف بحال المتعلق لتنزيل حاله منزلة حال المتبوع او المراد الدلالة على معنى فى متبوعه اعم من دلالة الوصف وحده او مع ضميمة المتعلق ولا خفاء فى دلالته مع المتعلق على حال المتبوع وانما سمى وصفا بحال المتعلق لجريان الاعراب على ما يدل على حال المتعلق وانما ميز عن الوصف بحال الموصوف مع ان كليهما للدلالة على معنى فى المتبوع لاختلاف احكامهما كما حققه الفاضل العصام وبما حررنا ظهر ان التعريف بهذا جامع ومانع اما جمعه فكما ظهر واما منعه فلان سائر التوابع لا يدل شئ منها بهيئة تركيبية مع متبوعه على حصول معنى فيه واما دلالة البدل والعطف بالحروف فى مثل اعجبنى زيد علمه واعجبنى زيد وعلمه على حصول صفة فى زيد فليست بهيئة تركيبه مع زيد بل لاضافته الى ضميره وكذا دلالة كلهم على الشمول فى القوم فى نحو جاءنى القوم كلهم فاذا تم التعريف بهذا القدر جمعا ومنعا لم يحتج الى قيد مطلقا اما بجعله قيدا للظرف كما رجحه الفاضل العصام او قيدا للدلالة كما اختاره المولى الجامى وان ذكره ابن الحاجب والمص فى الكافية والاظهار وتكلف شراحهما فى بيان فائدته فلم يأتوا بشئ يشفى العليل او يروى

قدمها لكونها اشد متابعة واكثر استعمالا واوفر فائدة كالمدح والتخصيص وهو تابع يدل على معنى فى متبوعه وتكون واحدة ومتعددة نحو جاءنى الرجل العالم الفاضل العاقل ومفردة

الراجع الى تلك النكرة للربط ويحذف لقرينة نحو قوله تعالى * واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس شيئا * اى فيه وهى على قسمين قسم يوصف بحال الموصوف وقسم يوصف بحال المتعلق والاول يسمى صفة جرت على من هى له والثانى على غير من هى له فالاول يتبعه فى عشرة امور يوجد منها فى كل تركيب اربعة فى الاعراب و التعريف والتنكير والافراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث نحو جاءنى رجل عالم وجاءتنى امرأة صالحة والثانى يتبعه فى الثلثة الاول يعنى فى الاعراب والتعريف والتنكير و يوجد منهما فى كل تركيب اثنان نحو جاءنى رجال راكب غلامهم (نحو اعبد) انت اوانا (الله العظيم) صفة الجلالة

القليل فعليك بمراجعتها ان اردت التفصيل * قوله * (وجملة خبرية اذاكان الموصوف نكرة) اى وتكون الصفة جملة خبرية اذاكان الموصوف بها نكرة وذلك لكونها فى حكم النكرة ودلالتها على معنى فى المتبوع كالمفرد اعلم انهم قدعللوا كون الجملة فى حكم النكرة بكونها لافادة نسبة مجهولة كالنكرة التى هى لافادة فرد مجهول واعترض عليه الفاضل العصام بانها اذا جعلت صفة تجب ان تكون معلومة للمخاطب حتى يتعين موصوفه عند المخاطب بما يعرفه من النسبة ثم اجاب بانه يكتفى فى كونها فى حكم النكرة بانها موضوعة لافادة نسبة مجهولة واستعمالها فى النسبة المعلومة طار على وضعها انتهى وانت خبير بان اقوى ما حملهم على الحكم بكون الجملة نكرة وقوعها صفة للنكرة فى التراكيب فتى لم يجر هذا التعليل فى الجملة الواقعة صفة فكيف يصغى اليه و يقدم الى تصحيحه فالاسلم ماسنح للذهن الفاتر وسمح به الخاطر الهاتر وهو انهم لما راوا الجمل التى ليست فى تأويل المفرد انها تقع معمولات كالحال والتابع والخبر الى غير ذلك اضطروا الى ان يحكموا بكونها فى حكم المعرفة اوالنكرة صيانة لقواعدهم المقررة مثل كون الصفة تابعة لموصوفها فى التعريف والتنكير الى غير ذلك ولما كانت النكرة اصلا بالنسبة الى المعرفة كانت اولى بان يلحق الجمل بها * قوله * (قسم يوصف بحال الموصول وقسم اه) ليت شعرى ما عجله بنسيان ماتقدم انفا من ان الجملة الواقعة صفة يلزم فيها الضمير الراجع الى تلك النكرة اذلا مجال لان يجعل نائب الفاعل فى الموضعين ضميرا مستترا راجعا الى الموصوف اعنى قسم وهو ظاهر من ان يخفى فهو اما مجموع الجار والمجرور فى الموضعين واما الضمير المستتر الراجع الى مصدر الفعل بتضمينه معنى الوقوع كما هو الجادة المشهورة اى يقع الوصف بحال الموصوف ويقع الوصف بحال المتعلق وعلى التقديرين

لاضمير فيه يرجع الى الموصوف كما ترى اللهم الا ان يقال هو محذوف هنا فى الموضعين اى قسم يوصف فيه بحال الموصوف وقسم يوصف فيه بحال المتعلق ولايخفى بعده ثم ان المراد بحال الموصوف حاله على حسب العبارة بان يجعله المتكلم حالا له ولو تجوزا وبحال المتعلق عكسه فلايرد انه لو اريد ماهو حاله فى نفس الامر وحال متعلقه كذلك يلزم ان يكون جاءنى وجاءنى رجل صائم نهاره من الاول وجاءنى رجل حسن الوجه بنصب الوجه اوجره من الثانى وليس كذلك كما لايخفى ❊ قوله ❊ (فتدبر) لعله اشارة الى ان التمثيل بمثل الله العظيم انما يصح اذا اعتبر العظيم صفة واما اذا اعتبر كونه اسما من اسمائه تعالى فلا اذ يكون ح بدلا عن الجلالة لاوصفا له اواشارة الى اللطافة التى تضمنها قوله صفة للجلالة ❊ قوله ❊ (مع كونه بالواسطة) اى مع كونه معمولا بواسطة احد الحروف العشرة ❊ قوله ❊ (لاستقلاله لفظا) وهذا الوجه ناظر الى التأكيد اللفظى فقط والوجه الثانى اعم منه ومن السائر ❊ قوله ❊ (لكونه مقصودا بالنسبة) لمتبوعه هكذا وقع فى نسخ هذا الكتاب والاصوب كمتبوعه كما وقع فى نتايج الافكار وعلى هذه النسخة يكون اللام بمعنى مع كما فى قولك كن لى ولاتكن على اى لكون المعطوف مقصود النسبة الى شئ اونسبة شئ اليه بالنسبة الواقعة فى الكلام مع متبوعه ولذا عرفه ابن الحاجب بانه تابع مقصود بالنسبة مع متبوعه وقال المولى الجامى بعد ما فسر كلامه بما فسرنا به كلام الشارح فقوله بالنسبة متعلق بالقصد المفهوم من المقصود انتهى يعنى انه قد علم بما فسر ان قوله مقصود صفة جرت على غير من هى له بحسب المفهوم وان كان صفة بحال الموصوف بحسب المنطوق وذلك لان المقصود بالنسبة الواقعة فى الكلام حقيقة نسبة المعطوف

فتدبر (و) التابع (الثانى) من الخمسة (العطف) اى المعطوف (باحد الحروف العشرة) قدمه كونه مع بالواسطة لاستقلاله لفظا وهو ظاهر ومعنى لكونه مقصودا بالنسبة الى متبوعه بخلاف السائر كما سيجئ

وهو تابع يتوسط بينه وبين متبوعه احد الحروف العشرة الاول (الواو)

لاالمعطوف نفسه ونظيره ماقاله الزمخشرى فى قوله تعالى تلك آيات الكتاب الحكيم من انه يجوز ان يكون الاصل الحكيم قائله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه بانقلابه مرفوعا بعد الجر واستكن فى الصفة انتهى فلا بد من ان يقال بتعلق قوله بالنسبة الى القصد المفهوم المسند الى النسبة لاالى القصد المنطوق المسند الى التابع الذى هو المعطوف وان كان جاريا عليه فى الظاهر ليعلم ان المقصود بالنسبة حقيقة هو نسبة التابع لاالتابع بنفسه اعنى المعطوف فان قلت لاشبهة فى كون المعطوف ايضا مقصودا فى الكلام فالمحذور فى كونه مقصودا بالنسبة الواقعة فيه قلت قصد الشئ بالشئ منحصر فى قصد المدلول بالدال وقصد الغرض بالفعل لا ثالث لهما ذكره الفاضل العصام فلو قصد المعطوف نفسه الذى هو من قبيل الالفاظ بالنسبة التى هى من قبيل المعانى يلزم ان يقصد اللفظ بالمعنى وهو مع انه ليس باحد من الامرين المذكورين خلاف المتعارف بخلاف قصد نسبة المعطوف بالنسبة الواقعة فى الكلام اذهو من قبيل قصد المعنى بالمعنى وهو مما لاشبهة فى جوازه لكونه من قبيل القصد المدلول بالدال اذ المعنى قد يكون دالا على معنى آخر قال فى المفتاح وعندك علم ان دلالة معنى على معنى غير ممتنع انتهى وهذا المقام مما اتخذه طلبة العلوم معركة الاراء وممتحنا بطارح فيه افكار الاذكياء فلذلك انبعث مياه ذلك التحقيق من جداول اباطح يفوض التوفيق بما جاوبها سحائب مواهب نعم الرفيق ﴿ قوله ﴾ (وهو تابع يتوسط اه) لاحاجة اليه هنا اصلا اذ قد عرف من قوله لكونه مقصودا بالنسبة كمتبوعه تعريف جامع ومانع عرفه به ابن الحاجب وهو تابع مقصود بالنسبة مع متبوعه كما سبق وكانه قصد الاشارة الى ان منهم من عرفه بما ذكرناه كابن الحاجب

وهي للجمع مطلقا (نحو اطيع الله اورسوله) الثاني منها (الفاء) وهي للجمع مع الترتيب بغير مهلة وتراخ فيكون للتعقيب (نحو يجب) اي يفرض (تكبيرة الافتتاح فالقيام) اي يفرض في عقبها القيام بلا مهلة وتراخ (و) الثالث ﴿ ٢٩٠ ﴾ (ثم) وهي للترتيب مع مهلة وتراخ (نحو يجب العلم ثم العمل) اي يفرض تعلم العلم الذي يحتاج العبد اليه فيما يفرض عليه كالصلوة والزكاة ونحوهما ثم العمل مع الترتيب والمهلة (و) الرابع (حتى) وهي للترتيب مع المهلة الا ان في حتى اقل منها في ثم يعني هي متوسطة بين الفاء التي لا مهلة فيها وبين ثم التي لها مهلة * والفرق بينهما بعد اشتراكهما في الترتيب مع المهلة من وجهين احدهما اشتراط كون المعطوف بحتى جزأ من متبوعه بخلاف ثم وثانيهما ان المهلة المعتبرة في ثم انما هي بحسب الخارج نحو جاءني زيد ثم عمرو وفي حتى بحسب الذهن كما سيجيء في مثال المتن والمعطوف بحتى جزء قوي او ضعيف من المتبوع ليفيد قوة او ضعفا فيه فافهم (نحو مات الناس حتى الانبيا) مثال الجزء قوي من المتبوع ونحو قدم الحجاج حتى المشاة مثال الجزء ضعيف من المتبوع

(ونظر العقل)

في الكافية ومنهم من عرفه بهذا كالمص في الاظهار وكلا التعريفين بماتة كاف في تصحيحهما كما يطلعك المراجعة الى شروحهما * قوله * (وهي للجمع مطلقا) المطلق يجيء بمعنيين بشرط لا شيء كما في المفعول المطلق ولا بشرط شيء كما في مطلق المفعول الشامل للمفاعيل الخمسة فالمراد ههنا الثاني اي ليس بمقيد بشيء من الدلالة على الترتيب والمهلة والمعية والتعقيب وغيرها وان لم يخل مدخولها عن احد هذه المعاني في نفس الامر وهذا الجمع اما في الذات او الوصف او الثبوت الاول فيما عطف به المسند على المسند والثاني فيما عطف به المسند اليه على المسند اليه والثالث فيما عطف به الجملة على الجملة * قوله * (اي يفرض تعلم العلم الذي اه) انما يحتاج الى حذف المضاف اذا اريد بالعلم العلم واما اذا اريد به المعنى المصدري فلا فلا تغفل والتخصيص بما يحتاج اليه العبد مما يستفاد من الوجوب * قوله * (الا ان في حتى اقل اه) وهذا وجه اخر للفرق بينهما يكون وجوه الفرق به ثلثة * قوله * (اشتراط كون المعطوف بحتى جزء من متبوعه) ولا يكفي كونه ملاقيا للجزء الاخير من اجزاء متبوعه كما كفى ذلك في مجرور حتى الجارة كما بينه المولى الجامي وغيره وستشبه لوجه ذلك الاشتراط * قوله * (ليفيد قوة او ضعفا اه) وذلك لان حتى يجعل ما بعدها غاية للفعل المتعلق بالكل ليدل انتهاء الفعل اليه على شموله جميع اجزاء الكل مع ان جزء الشيء لا يجوز ان يكون غاية للفعل المتعلق به الا بان يدعى ان الجزء غير داخل في الكل وان الحكم على الجزء بعد الحكم على الكل وهو لا يمكن الا بتميز ذلك الجزء بالقوة او الضعف فبهذا عرف ان الترتيب والمهلة المعتبرين في حتى بحسب هذه القوة والضعف لا بحسب الزمان فلذا كان الترتيب والتراخي المعتبران فيه بحسب الذهن

والمناسب بحسب الذهن ان يتعلق الموت ولا بغير الانبياء ويتعلق بعد التعلق بهم بالانبياء وان كان موت الانبياء بحسب الخارج فى اثناء سائر الناس وكذلك المناسب فى الذهن تقدم قدوم ركبان الحجاج على رجالتهم وان كان فى بعض الاوقات على العكس (و) الخامس (او) وهو لاحد الامرين اوالامور مبهما غير معين عند المتكلم وقد يجئ للتفصيل ولابهام المتكلم لغيره فيكون حينئذ للمعين عنده (نحو صل) امر من التصلية (الضحى) اى صلوة الضحى (اربعا اوثمانيا) ركعة

ونظر العقل لابحسب الخارج كما سيتضح فقوله فافهم اشارة الى فهم المآل * على هذا المنوال ❊ قوله ❊ (والمناسب بحسب الذهن اه) شروع فى بيان الترتيب والتراخى الواقعين فى المثالين بين المتعاطفين بحسب الذهن ونظر العقل ❊ قوله ❊ (تقدم قدوم ركبان الحاج على رجالتهم) اى تقدم قدوم كل راكب من الحاج على كل راجل منهم لضعف الراجل وقوة الراكب والركبان جمع راكب وهو الفارس والرجالة بفتح الجيم مع التشديد على وزن العلامة جمع راجل وهو خلاف الفارس ومن قال بضم الراء فقد اخطأ لان الراجل وان جمع ايضا على رجال بضم الراء مع تشديد الجيم الا انه لا يلحقه التاء ❊ قوله ❊ (على العكس) واذ قد عرفت ما فسرنا به قوله تقدم قدوم اه تعرف ان عكسه فى معنى دفع الايجاب الكلى اى لايكون قدوم كل راكب مقدما على كل راجل وهو صادق بقدوم الركبان كلهم بعد المشاة ويتقدم قدوم بعض المشاة على بعضهم ❊ قوله ❊ (مبهما غير معين عند المتكلم) اى حال كون ذلك الاحد مبهما عند المتكلم فتكون كلمة او للشك ❊ قوله ❊ (وقد يجئ للتفصيل) كما فى التقسيمات اذ تقول مثلا الممكن اما عرض او جوهر مع ان الممكن كلاهما لا احدهما فقط مبهما ❊ قوله ❊ (ولابهام المتكلم لغيره) بان يكون معلوما عنده ويقصد بها الابهام على السامع لمصلحة كقوله تعالى وانا واياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين وبهذا صار ماذكره من معانى او ثلثة وانما خصها بالذكر لشهرتها ولكون المعنى الاول مشتركا بينها وبين اما وام كما سيشير اليه ولذا اقتصر عليه فى الكافية والرابع من معانيها التخيير كمثال المتن والخامس الاباحة نحو جالس العلماء او الزهاد والفرق بينهما امتناع الجمع فى التخيير وجوازه فى الاباحة وهما لايقعان الا بعد الطلب واما ما سواهما فبعد الخبر والسادس الاضراب كما حكى

(و) السادس (اما) بكسر الهمزة وهي كاو بعينه لكن اذا عطف شيء
على آخر باما يلزم ان يصدر
المعطوف عليه اولا باما
ثم يعطف عليه المعطوف
باما نحو جاءني اما زيد
واما عمر وليعلم من اول
الامر ان الكلام مبني
على الشك واما اذا عطف
باو فيجوز ان يصدر
المعطوف عليه باما نحو
جاءني اما زيد او عمرو
ولكن لا يجب نحو جاءني
زيد او عمرو * وقال
بعضهم ان اما ليست
بعاطفة لوقوعها قبل
المعطوف عليه
ولدخول الواو
العاطفة عليها
اذ لو كانت هي ايضا للعطف
يلزم ايراد عاطفتين معا
فيكون احدهما لغوا
واجيب عن الاول ان
اما قبل المعطوف عليه
ليست للعطف بل
للتنبيه على الشك في
اول الكلام وعن
الثاني لا نسلم ان احدهما
لغو اذ الواو الداخلة على اما الثانية لعطفها على الاول واما الثانية
لعطف ما بعدها على ما بعد الاولى فلكل منهما فائدة اخرى فلا لغو

(قال)

عن سيبويه لكن بشرطين تقدم النفي او النهي واعادة العامل نحو
ماقام زيدا وماقام عمرو ولا يقم زيدا ولا يقم عمرو والسابع الجمع
كالواو ولكن اذا امن اللبس وهو قليل وجعل منه قوله تعالى
وارسلناه الى مائة الف او يزيدون وفي التسهيل ان او تعاقب الواو
في الاباحة كثيرا وفي عطف المصاحب والمؤكد قليلا فالاباحة
كما تقدم والمصاحب نحو قوله عليه السلام فانما عليك نبي او صديق
او شهيد والمؤكد نحو قوله تعالى ومن يكسب خطيئة او اثما والثامن
ان يكون بمعنى الا في الاستثناء وهذه تنصب المضارع بعدها
باضمار ان كقولهم لاقتلنه او يسلم والتاسع ان تكون بمعنى الى وهذه
كالتي قبلها في انتصاب المضارع بعدها بان مضمرة نحو لالزمنك
او تعطيني حقي والعاشر التقريب نحو ما ادري اسلم او ودع
والحادي عشر الشرطية نحو لاضربنه عاش او مات اي عاش
بعد الضرب وان مات الثاني عشر التبعيض نحو وقالوا كونوا هودا
او نصارى والتفصيل يطلب من المغني لكن يجب ان يعلم ان
او موضوعة لاحد الامرين او الامور وبقية المعاني غير الاضراب
والجمع مستفادة من القرائن واستعمالهما في معنى الاضراب والجمع
بطريق الخروج عن الوضع ﴿ قوله ﴾ (ركعة) الصواب
ركعات ﴿قوله﴾ (وهي كاو بعينه) اوفي كونها للشك والتفصيل
والابهام وتكون ايضا للتخيير والاباحة فلا يرد ان معنى الجمع
والاضراب لا يأتيان فيها ﴿ قوله ﴾ (يلزم ان يصدر اه)
مقتضى كلامه انه لابد من تكرارها لكنه غالب لا لازم فقد يستغنى
عن الثانية بذكر ما يغني عنها نحو اما ان تتكلم بخير والا فاسكت
وقد يستغنى عن الاولى بالثانية كما اجاز الفراء نحو زيد يقوم واما
يقعد هذا ﴿قوله﴾ (بل للتنبيه على الشك) فيكون الاولى للشك المحض
من غير عطف والثانية لهما جميعا ﴿قوله﴾ (لعطفهما على الاولى)

كذا قاله الفاضل

(نحو اعمل اما واجبا واما مستحبا او) السابع (أم) هى ايضا لاحد الامرين منهما عند المتكلم وهى اما متصلة واما منقطعة فالمتصلة غير مستعملة بدون همزة الاستفهام يذكر بعدها بلافاصلة احد المستويين والاخر يلى الهمزة بعد ثبوت احدهما عند المتكلم لطلب التعيين عن المخاطب فلذا لم يجز ارأيت زيدا ام عمرا خلافا لسيبويه وكان جوابها بتعيين احد الامرين دون نعم ولا لانهما لاتفيدان التعيين والمنقطعة كبل فى الاضراب عن الاول ومثل الهمزة فى كونها للشك فى الثانى نحو انها لابل بل شاة اى ام شاة

قال المحقق السكوتى وفائدته التنبيه على ارتباط مابعدها لماقبلها وليس ابتداء كلام ﴿ قوله ﴾ (كذا قاله الفاضل) اى الفاضل عبدالرحمن الجامى فى شرح الكافية ولايخفى بعدما اراده من عبارته ﴿ قوله ﴾ (غير مستعملة بدون همزة الاستفهام) لايقال ان المتصلة قد تستعمل مع همزة التسوية التى تدخل على جملة فى محل المصدر كقوله تعالى سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم لانانقول المراد ان تكون للاستفهام فى اصل الوضع وهمزة التسوية مستعارة من همزة الاستفهام ﴿ قوله ﴾ (بعد ثبوت احدهما عند المتكلم اه) اى احد المستويين يعنى ان المتكلم يجب ان يكون عالما بثبوت احدهما جاهلا فى التعيين وقوله لطلب التعيين متعلق بيذكر اى يذكر احد المستويين بعدها والاخر بعد الهمزة لقصد المتكلم ان يطلب التعيين من المخاطب ويسئاله عنه ﴿ قوله ﴾ (فلذا لم يجز اه) اى لاجل ان ام المتصلة يذكر بعدها احد المستويين بلافاصلة والاخر بعد الهمزة كذلك بعد ثبوت احدهما عند المتكلم لم يجز ارايت زيدا ام عمرا اذلم يذكر احد المستويين فيه اعنى زيدا بعد الهمزة ﴿ قوله ﴾ (خلافا لسيبويه) فانه جوز مثل هذا التركيب وقال بكونه حسنا فصيحا وان لم يكن احسن وافصح ﴿ قوله ﴾ (لانهما لايفيد ان التعيين) الذى هو مطلوب المتكلم كما عرفت لان نعم يفيد ثبوت اصل الفعل ولايفيد نفيه وكلاهما غير مطلوب عند المتكلم ﴿ قوله ﴾ (انها لابل ام شاء) اى بل اهى شاء لما ان ام المنقطعة لاتدخل على المفرد والضمير فى انها راجع للقطعية اى ان القطعية التى اراها لابل فلما علمت انها ليست بابل اعرضت عن هذا الاخبار ثم شككت فى انها شاء اوشى اخر فاستفهمت عنها بقولك ام شاء اى بل اهى شاء والشاء جمع شاه وهو الغنم

فضبه (و) الثامن منها (لا) وهى لنفى الحكم الثابت للمعطوف عليه عن المعطوف (نحو اعمل صالحا لاسيئا) اى لاتعمل سيئا فالحكم للمعطوف عليه لا للمعطوف فهى لازمة للايجاب (و) التاسع منها (بل) وهى للاضراب مع الايجاب وهى بعد الاثبات لصرف الحكم عن المعطوف عليه الى المعطوف نحو جاءنى زيد بل عمرو اى بل جاءنى عمرو وبعد النفى نحو ماجاءنى زيد بل عمرو وفيه خلاف قال بعضهم لصرف حكم النفى من المعطوف عليه الى المعطوف اى بل ماجاءنى عمرو والاول فى حكم المسكوت عنه [وبعضهم انها تثبت الحكم المنفى عن الاول للثانى والاول فى حكم المسكوت عنه فمعنى ماجاءنى زيد بل عمرو اى بل جاءنى عمرو فتدبر

يطلق على المذكر والمؤنث واصله شاه قلبت الهاء همزة فوزن المفرد والجمع فيه سواء ويجمع ايضا على اوزان اخر تجدها فى القاموس ﴿ قوله ﴾ (فافهم) اشارة الى ماعترض به على قولهم انها لابل ام شاء من انه عطف الانشاء على الاخبار كما عرفت مع انه مما اجمعوا على عدم صحته كما سبق اول الكتاب ودفعوه باجوبة اخترنا منها ماذكره الفاضل العصام من انه يجوز ان يجعل من عطف القصة على القصة فلا يضر الاختلاف بالاخبارية والانشائية وهو مسلك مشهور عندهم فى عطف الانشاء على الاخبار وبالعكس سيما فى مقام الاضراب ﴿ قوله ﴾ (فهى لازمة للايجاب) اى يلزم ان تكون لابعد الاثبات ولايجوز ان تقع بعد نفى اونهى والمراد بالايجاب الاثبات اعم من الاثبات اللفظى او المعنوى اذتقول مازال زيد عالما لاقائما ﴿ قوله ﴾ (وهى للاضراب مع الايجاب اه) الاضراب هو الاعراض عن الشئ بعد الاقبال عليه وانما قيد بقوله مع الايجاب لان كلمة بل اذا وقعت فى الايجاب بجعل الحكم للمعطوف ويبقى المعطوف عليه فى حكم المسكوت عنه كانه ذكر خطأ عمدا او سهوا اتفاقا من النحويين كماذكره بقوله وهى بعد الاثبات اه واما اذا وقعت بعد النفى او النهى فليثبت الاضراب الاعلى بعض المذاهب كما ستعرف ولايذهب عليك ان قوله وهى بعد الاثبات اه بعد ماقال وهى للاضراب مع الايجاب مع كونه تكرارا لايكاد يصدر ممن له الى معرفة اساليب الكلام نوع انتساب ﴿ قوله ﴾ (وبعضهم انها تثبت الحكم المنفى عن الاول اه) وهذا مذهب الجمهور ولذا لم يجز عندهم مازيد شيئا بل شيئا بالنصب ووجب الرفع وهنا مذهبان اخران احدهما انها اذاوقعت بعد نفى اونهى تكون لتقرير الحكم لماقبلها واثبات ضده لما بعدها كالكن تقول ماقام زيد

وهى غير مستعملة بدون النفى فهى اما ان تكون لعطف المفرد على المفرد فحينئذ تكون لايجاب ما انتفى عن الاول نحو ماقام زيد لكن عمرو اى قام عمرو واما ان تكون لعطف الجملة على الجملة فحينئذ تكون بعد النفى لاثبات مابعدها وبعد الاثبات لنفى مابعدها نحو جاءنى زيد لكن عمرو لم يجئ وماجاءنى زيد لكن عمرو قدجاء فتذكر (نحو لايحل رياء لكن اخلاص) اى يحل اخلاص عطف لمفرد على المفرد (و) التابع (الثالث) من الخمسة (التأكيد) وهو المشهور والافصح التوكيد كذا فى مختار الصحاح قدمه لانه قد يؤتى بالعطف فى اللفظى نحو بالله فبالله وو الله ثم والله وهما فى اللغة التقرير وهو قسمان لفظى

بل عمرو تقرر نفى القيام عن زيد وتثبته لعمرو والاخر انه احتمل الامرين اى ان تثبت الحكم المنفى للمعطوف مع جعل المعطوف عليه فى حكم المسكوت عنه وان تثبت له مع تقرير حكم النفى للمعطوف عليه وللاشارة الى هذين المذهبين امر بالتدبر ثم دعى بالتسهيل كما لايخفى على ارباب التحصيل ﴿ قوله ﴾ (اطلب حلالا بل طيبا) الحلال ماافتاك المفتى انه حلال وهو اعم من المباح لانه يطلق على الفرض ايضا دون المباح فانه مالايكون تاركه اثما ولا فاعله مثابا بخلاف الحلال والطيب ما افتاك قلبك ان ليس فيه جناح وقال الزاهدى الحلال مايتقى به والطيب مالايعصى الله فى كسبه ولايتأذى حيوان بفعله ﴿ قوله ﴾ (فحينئذ تكون لايجاب ماانتفى اه) فيجب اذا دخل على المفرد ان يكون بعد النفى او النهى بخلاف ما اذا دخل على الجملة كما يذكره اذ لايجب ذلك فيه بل يجب فيه اختلاف الجملتين فى النفى والاثبات ﴿ قوله ﴾ (فتذكر) اى تذكر ماذكر عند الكلام على لكن المشددة فى بحث الحروف المشبهة من انه لايجب ان يكون الكلامان اللذان وقع لكن بينهما متخالفين نفيا واثباتا لفظا بل يكفى تغايرهما معنى ومما يجب ان يعلم ان لكن المخففة الداخلة على الجملة انما تكون عاطفة على مذهب الزمخشرى ومن تبعه واما على مذهب غيره فيشترط فى كونها عاطفة ان تدخل على المفرد والداخلة على الجملة حرف ابتداء كما انها تكون حرف ابتداء ان سبقت بايجاب او تلت واوا نحو ولكن رسول الله اى ولكن كان رسول الله ﴿ قوله ﴾ (لانه قد يؤتى بالعاطفة فى اللفظى) اى قد يأتى التأكيد اللفظى بالفاء اوثم لمجرد التدرج والارتقاء فلهذا يناسب ان يذكر مطلق التأكيد عقيب المعطوف ﴿ قوله ﴾ (وهما فى اللغة اه) اى التأكيد والتوكيد كلاهما بمعنى التقرير يقال اكد يؤكد تأكيدا

لانه يقرر لفظه كمعناه وهو تكرير اللفظ الاول (نحو اطلب) انت (الاخلاص الاخلاص) ويجرى فى الالفاظ كلها نحو ضرب ضرب زيد وان ان زيدا قائم وزيد قائم زيد قائم وضربت انت ومعنوى لانه يقرر معناه فقط وهو يختص بالمعارف من الاسماء عند البصريين واما الكوفيون فقد جوزوا تأكيد النكرة بما عدا النفس والعين اذا كان معلوم المقدار نحو درهم ودينار ويوم وليلة لا نحو عبيد ودنانير ولا يجرى فى الالفاظ كلها بل مخصوص ببعضها وهو نفسه وعينه وكلاهما وكلتاهما وكله واجمع واكتع وابتع وابصع ونفسه وعينه يؤكد بهما الواحد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث

ووكديوكد توكيدا ﴿ قوله ﴾ (لانه يقرر لفظه كمعناه) اى انما سمى هذا القسم من التأكيد لفظيا لانه يقرر لفظ المتبوع المؤكد كما يقرر معناه ﴿ قوله ﴾ (وهو تكرير اللفظ الاول) لا يصح حمل التكرير على الضمير الراجع الى التأكيد المعرف عندهم بانه تابع يقرر امر المتبوع الا بجعل التكرير بمعنى المكرر كما اختاره المولى الجامى اى مكرر اللفظ الاول ومعاده حقيقة كما فى الاسماء الظاهرة او حكما كما فى الضمير المتصل او يرتكب فى الضمير استخدام بان يرجع الى المعنى المصدرى للفظ التأكيد كما قيل لكنه امر بعيد وهنا ابحاث لا نطول الكلام بذكرها فارجع الى المطولات ﴿ قوله ﴾ (اطلب الاخلاص الاخلاص) ولو قال اطلب انت الاخلاص الاخلاص لكان مثالا لكلا قسمى التأكيد اللفظى كما لا يخفى وقد اشار الشارح الى هذه الدقيقة بقوله انت ﴿ قوله ﴾ (ويجرى فى الالفاظ كلها) اى يجرى التكرير مطلقا فى جميع الالفاظ سواء كانت اسماء او افعالا او حروفا او جملا او مركبات او غير ذلك لا التكرير الذى هو عبارة عن التأكيد اللفظى الذى هو قسم من مطلق التأكيد المعدود من المعمول بالتبعية لانه لا يجرى فى الحروف والفعل الماضى والجمل وهو ظاهر قال المولى الجامى ولا يبعد ارجاع الضمير الى التأكيد اللفظى الاصطلاحى وتخصيص الالفاظ بالاسماء ويكون المقصود من هذا التعميم عدم اختصاصه بالفاظ محصورة كالتأكيد المعنوى انتهى وانت خبير بان هذا الاحتمال لا يجرى فى عبارة الشارح فاعرف ﴿ قوله ﴾ (ومعنوى وعرف بانه التابع الرافع) احتمال ارادة غير الظاهر وقد اسلفت انه على قسمين قسم يجاء به لدفع توهم المضاف وقسم يجاء به لدفع توهم عدم ارادة الشمول والفاظ الاول نفسه وعينه والفاظ الثانى ماعداهما ﴿ قوله ﴾ (اذا كان معلوم المقدار) الظاهر اذا كانت معلومة المقدار

باختلاف صيغتهما وضمير هما وكلاهما وكلتاهما للمثنى والباقى لغير المثنى باختلاف الضمير فى كله وكلها وغير الضمير فى غير واجمع واكتع وابتع وابصع تقول اجمع جمعاء اجمعون جمع وكذا غيره ولايقع كل واجمع تأكيدا الا الذى اجزاء يصح افتراقها حسا او حكما * واذا اكد الضمير المرفوع المتصل

الا ان يؤول النكرة بالمنكر كتأويل الرحمة بالرحم فى قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين على احد الوجوه اولا يعتد بتأنيث المصدر كما ذكره المحقق الشريف قدس سره فى شرح المفتاح اولا يعتد بتأنيث مالا معنى له بدون التاء كالرسالة والكتابة فان لفظ النكرة ايضا من هذا القبيل هذا فانه فائدة لها قدر جليل ومحصل ما ذكره ان البصريين يمنعون توكيد النكرة توكيدا معنويا مطلقا والكوفيون يجوزونه بشرطين الاول ان يكون التوكيد من الفاظ الاحاطة فلا يجوز صمت يوما نفسه اوعينه والثانى كون تلك النكرة معلومة المقدار والحدود فلا يجوز صمت زمنا كله وانما اشترطوا هذين الامرين ليفيد التوكيد كما اشار اليه ابن مالك فى الالفية حيث قال * وان يفد توكيد منكور قبل * وعن نحاة البصرة المنع شمل * وبهذا ظهر انه لو قال بعد المقدار والحدود لكان اولى وانسب بقوله نحو درهم اه فان الدرهم والدينار مثالان لمعلوم المقدار واليوم والليلة مثالان للمحدود بلا انكار ﴿ قوله ﴾ (باختلاف صيغتهما وضميرهما) اى باختلاف صيغتهما افرادا وتثنية وجمعا مع اختلاف ضميرهما الراجع الى المتبوع المؤكد فتقول نفسه فى المفرد ونفسها فى المفردة وانفسهما فى التثنيتين بايراد صيغة الجمع على الاشهر وعن بعض العرب نفساهما وانفسهم فى جمع المذكر وانفسهن فى جمع المؤنث وكذا عينه ﴿ قوله ﴾ (وغير الضمير فى غيره) اى وباختلاف غير الضمير فى غير كل مبنى الصيغ ﴿ قوله ﴾ (الا الذى اجزاء يصح افتراقها حسا او حكما) جملة يصح فى محل الجر صفة لاجزاء وحسا تمييز عن نسبة الافتراق الى الضمير وصحة الافتراق الحسى فى نحو قولك جاءنى القوم كلهم لان اجزاء القوم يفترق حسا والحكمى فى نحو اشتريت العبد كله لان العبد وان لم يصح افتراق اجزائه حسا لكنه يصح ان يفترق اجزاؤه فى حكم الاشتراء

المستكن وحمل عليه فى البارز ذكره فى النتايج (نحو اترك) انت (الذنوب كلها) مثال للمعنوى (والرابع) من تلك الخمسة (البدل) قدمه على البيان لكونه مقصودا بالنسبة وهو فى اللغة الخلف وفى العرف هو المقصود بالنسبة دون متبوعه وهو على اربعة اقسام الاول بدل الكل من الكل ان حملا على شئ واحد (نحو اعبد ربك) مبدل منه (اله) بدل (العالمين و) الثانى بدل البعض من الكل ان كان مدلول البدل جزء مدلول المبدل منه (نحوا بعض) انت اوانا (الناس) مبدل منه (من) بدل (عصى الله تعالى منه و) الثالث بدل الاشتمال ان وجد بينهما تعلق وملابسة بغيرهما بحيث تنتظر نفس السامع بعد ذكر المبدل منه وتتشوق الى ذكر البدل (نحو احفظ) (وجزئيته)

ان يشترى نصفه اوربعه اوغير ذلك ﴿ قوله ﴾ (بالاولين) اى بالنفس والعين ﴿ قوله ﴾ (اولا) انما قيدبه لئلا توهم الشرطية ان شرط التأكيد بالنفس والعين التأكيد بالمنفصل مطلقا مع انه ليس كذلك لان شرطه التأكيد به اولا اى قبل التأكيد بهما قال الفاضل العصام هذه العبارة شايعة فى كون الجزاء شرطا لشرطه قال الله تعالى اذاقمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الاية فلاحاجة الى تقييد قوله اكد بقوله اولا انتهى يعنى ان هذه العبارة لما افادت كون التأكيد بالمنفصل شرطا للتأكيد بالنفس والعين فى الضمير المتصل يفهم منه كون التأكيد بالمنفصل قبل التأكيد بهما لان الشرط يتقدم على المشروط البتة لما انه الذى يتوقف وجود الشئ عليه ﴿ قوله ﴾ (هو المقصود بالنسبة دون متبوعه) هذا التعريف ما اختاره المص فى اظهار الاسرار فعليك فى تطبيقه على المعرف المراجعة الى نتايج الافكار ﴿ قوله ﴾ (بدل الكل من الكل اه) اضافة البدل الى الكل والبعض بيانية على المشهور اى بدل هو كل المبدل منه بان يتحدا ذاتا كما اشار اليه بقوله ان حملا على شئ واحد لاان يتحدا مفهوما ليكونا مترادفين ويسمى بدل الكل بدل العين من العين والبدل المطابق ايضا والاخير مما سمى به ابن مالك ﴿ قوله ﴾ (بدل الاشتمال) اى بدل مسبب عن اشتمال المتبوع اما على معناه المدلول له واما على ما يلازمه الاول كاعجبنى زيد علمه والثانى كسلب زيد ثوبه فالاضافة فيه من قبيل اضافة المسبب الى السبب لادنى ملابسة وكذا فى بدل الغلط كما سيدينه عليه وللفاضل العصام هنا مسلك بديع وتحقيق منيع تجد فى حواشيه المعلقة على القواعد الضيائية ﴿ قوله ﴾ (ان وجد بينهما تعلق وملابسته بغيرهما اه) اى ان وجد بين البدل والمبدل منه تعلق وملابسة بغير كلية البدل للمبدل منه

وجزئيته له فيدخل فى تعريف بدل الاشتمال ماذا كان المبدل منه جزءا منه وكان ابداله منه بناء على هذه الملابسة نحو نظرت الى القمر فلكه اذيصدق عليه ايضا بانه وجد بينهما ملابسة بغير كلية البدل للمبدل منه ولاالجزئية له بل بالعكس وقوله بحيث ينتظر اه لاخراج بدل الغلط فى مثل ضربت زيدا حماره لانه وان كان بين زيد حماره ملابسة بغيرهما الا ان نسبة الضرب الى زيد تامة لايلزم فى صحتها اعتبار غير زيد حتى تنتظر نفس السامع بعدذكر المبدل منه وتتشوق الى ذكر البدل * قوله * (كامر) غيرمرة يعنى ان احفظ يجوز ان يكون على صيغة الامر والمتكلم وحده فاعرف * قوله * (فيرفع) بقوله حقه اى فيرفع انتظار السامع و يدفع بقوله حقه بعد قوله احفظ الله فانه يدل على ان المحفوظ هو حقه تعالى لاذاته حتى يلزم فساد المعنى * قوله * (ان كان ذكر المبدل منه غلطا) الظاهر انه لايصدق الا على قسم الاول من الاقسام الثلثة للبدل الغلط الذى هو ان لايكون المبدل منه مقصودا البتة وانما سبق اللسان اليه لان الغلط متعلق باللسان كما ان النسيان متعلق بالجنان الا ان يجعل الغلط اعم مما هو متعلق باللسان والجنان بنوع تمحل حتى يشمل القسم الثانى ايضا الذى هو ان يكون المبدل منه مقصودا اولا ثم يتبين بعد ذكره فساد قصده و يسمى بدل نسيان اى بدل شئ ذكر نسيانا واعم ايضا من الغلط الصريح وايهامه حتى يشمل القسم الثالث الذى هو ان يقصد كل واحد من المبدل والبدل صحيحا مع ايهام الغلط فى ذكر المبدل منه و يسمى ببدل الاضراب و بدل البدأ * كقولك محبوبى بدر شمس * قوله * (ولا يوجد فى كلام الفصحاء) عدم وجود القسمين الاولين مسلم لكن القسم الثالث مما يقع فى كلام البلغا للمبالغة والتفنن الا ان يحمل الكلام على التغليب

كامر غيرمرة (الله) مبدل منه (تعالى حقه) بدل الاشتمال فانه اذا قيل احفظ الله ينتظر السامع و يتشوق الى ذكر ما يحفظ منه لان المراد ليس ذاته تعالى لانه تعالى حافظ ليس بمحفوظ فيرفع بقوله حقه والرابع بدل الغلط اى بدل مسبب عنه ان كان ذكر المبدل منه غلطا نحو رأيت رجلا حمارا ولا يوجد فى كلام الفصحاء بل يوردونه ببل اى بل حمارا ولذا ترك مثاله

و يكون البدل والمبدل منه معرفتين ونكرتين ومختلفتين نحو جاءنى زيد اخوك ورأيت عبد اغلامالك ورأيت غلام رجل زيدا و بالعكس واذا كان البدل نكرة والمبدل منه معرفة يجب لنعت نحو قوله تعالى بالناصية ناصية كاذبة خاطئة ويكونان ظاهرين ومضمرين ومختلفين ولا يبدل الظاهر من المضمر بدل الكل الا من الغائب نحو ضربته زيدا فتدبر (و) التابع (الخامس) من الخمسة (عطف البيان) وهو تابع يجئ به لايضاح متبوعه

﴿ قوله ﴾ (و يكون البدل والمبدل منه معرفتين اه) بيان لعدم تبعية البدل مطلقا لمتبوعه فى التعريف والتنكير نعم يلزم ان يتبعه فى الافراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث اذا كان بدل الكل من الكل واما السائر فلا يلزم موافقته للمتبوع فيها ايضا ﴿ قوله ﴾ (و بالعكس) اى رأيت غلام زيد رجلا مع انه لاصحة له لعدم صحة كون البدل نكرة صرفة مع كون المبدل منه معرفة الا ان نجعل قوله بالعكس متعلقا بما فهم من قوله رأيت غلام رجل زيد من ان المبدل منه قد يكون نكرة مع كون البدل معرفة فعكسه بان يكون المبدل منه معرفة والبدل نكرة مخصصة ولذا عقب قوله وبالعكس بقوله واذا كان البدل اه فلا تغفل ﴿ قوله ﴾ (يجب النعت) اى نعت البدل النكرة ليتخصص به فلا يكون انقص من المتبوع مع كونه مقصودا والمتبوع غير مقصود ﴿ قوله ﴾ (ولا يبدل الظاهر من المضمر بدل الكل الا من الغائب اه) وعلاوه بان ضمير المتكلم والمخاطب اعرف المعارف فابدال الظاهر عنهما يوجب ابدال الانقص مع اتحاد مدلولى البدل والمبدل منه والبدل لكونه مقصودا بالنسبة لا يجوز ان يكون انقص مع كونه مقصودا والمتبوع غير مقصود ﴿ قوله ﴾ (ولا يبدل الظاهر من المضمر بدل الكل الا من الغائب اه) وعلاوه بان ضمير المتكلم والمخاطب اعرف المعارف فابدال الظاهر عنهما يوجب ابدال الانقص مع اتحاد مداولى البدل والمبدل منه والبدل لكونه مقصودا بالنسبة لا يجوز ان يكون انقص مع عدم افادته زيادة على مايفيده المبدل منه بخلاف البدل البعض والاشتمال والغلط لان مداول الثانى فيها ليس مداول الاول فيفيد مالا يفيده المبدل منه بقى بحث ان الاول ما اعترض به الفاضل العصام على هذا التعليل من ان قولهم المضمر مطلقا اعرف المعارف يوجب على هذا ان لا يبدل من ضمير الغائب

(ايضا)

ايضا انتهى اقول وهو مندفع بما ظهر مما قررنا من ان ابدال الانقص اذا افاد فائدة زائدة على مايفيده المبدل منه جائز لانه لايكون انقص من كل وجه ولاشك فى افادة الاسم الظاهر المبدل من الغائب فائدة زائدة للاشتباه والابهام الموجودين فى الغائب بخلاف ضمير المتكلم والمخاطب والثانى ان ابن مالك قدجوز فى الفيته ابدال الظاهر من ضميرى المتكلم والمخاطب بدل كل فيه معنى الاحاطة نحو تكون لنا عيدا لاولنا واخرنا وصرح شراحها بان هذا متفق عليه بين جميع النحويين وانما الاختلاف فيما لم يكن فيه معنى الاحاطة فذهب جمهور البصريين الى المنع والاخفش والكوفيون الى الجواز فاطلاق هذه المسئلة امر مطعون وان وقع فى كثير من المتون ولعل لهذا كله امر بالتدبر ﴿ قوله ﴾ (ولا يدل على معنى فيه) اى فى المتبوع واحترز به عن الصفة الكاشفة ﴿ قوله ﴾ (واماماذكره ابن الحاجب فستة وثلثون) وذلك لان ابن الحاجب فى صدد بيان الاسماء المعلولة بخلاف المص فانه فى صدد بيان المعمول مطلقا فالنزاع فى غير اسم باب كان لفظى كماترى واما اسم باب كان فقد عرفت فيماسبق ايضا ان النزاع فيه يقرب من النزاع فى التسمية فتذكر ﴿ قوله ﴾ (زاد) اى المص ﴿ قوله ﴾ (وهو مأخوذ من اعرابه اذا اوضحه اه) لم يقل وهو فى اللغة بمعنى الابانة والايضاح اوازالة الفساد لما انه لاينحصر فى اللغة فى هذين المعنيين بل يقال اعرب اى ابان اواجال اواحسن اوغير اواذال عرب الشئ وهو فساده او تكلم بالعربية اوولدله ولد عربى اللون اوتكلم بالفحش اولم يلحن فى الكلام اوصارله خيل عراب اونجب الى غيره ومنه العروبة للمتحببة الى زوجها فالاعراب بالمعنى الاصطلاحى اماماخوذ من المعنى الاول اومن الخامس ﴿ قوله ﴾ (لانه يوضح اه) بيان للمناسبة بين معنييه اللغوى

ولا يدل على معنى فيه (نحو آمنا) اى صدقنا (بنبينا محمد) بالجر عطف بيان من نبينا (عليه السلام) فمجموع ماذكر فى هذا المختصر من المعمولات على ماذكرنا ثلثون واماماذكره ابن الحاجب منها فستة وعشرون زاد فى المرفوعات اسم باب كان والمضارع الخالى عن النواصب والجوازم فى المنصوبات المضارع المنصوب وذكر بعد المجرور والمجزوم وللمفرغ من المعمولات اراد ان يشرع فى الاعراب فقال (الباب الثالث فى الاعراب) تذكر ماذكر فى الباب الاول والثانى وهو مأخوذ من اعربه اذا اوضحه لانه يوضح المعانى المقتضية للاعراب اومن عربت معدته اذا فسدت

الاول والاصطلاحى ﴿ قوله ﴾ (فحينئذ تكون همزته للسلب) اى فحين ماكان مأخوذا من هذا المعنى الخامس اللغوى للاعراب تكون همزته للازالة كما فى اشكيته وليت شعرى باوجه حصر معناه اللغوى المأخوذ منه المعنى الاصطلاحى فى هذا المعنى الخامس الذى هوازالة الفساد فى صدر الكتاب مع تجويز جعل المعنى الاول ايضا مأخذا له فى هذا المقام مع ما فى الحصر فى ازالة الفساد فساد اخر استغنيت عن ذكره بما قررنا ﴿ قوله ﴾ (لانه يزيل فساد التباس بعض اه) وهذا بيان للمناسبة بين معناه اللغوى الخامس ومعناه الاصطلاحى اى لان الاعراب يزيل فساد التباس بعض معانى المعرب من الفاعلية والمفعولية والاضافة ببعض اذ اصل الغرض من وضعه الدلالة على تلك المعانى ﴿ قوله ﴾ (شئ جاء من العامل اه) هذا التعريف قد سبق فى صدر الكتاب فلا حاجة الى اعادته فى ذلك الباب ثم انه قد عرفت انا لا نشتغل بمباحث ذكرت فى الكتب المشهورة الا اذا تضمن ايرادها على فائدة بقية مستورة فنحن من ترك شرح هذا التعريف هنا فى سعة لكونه مفصلا فى شروح الاظهار وغيره بماله وما عليه وان اردت ان تقرع سمعك النكت النوادر فاحفظ ما يلقى اليك من نفائس الجواهر واعلم ان تعريف الاعراب بهذا انما ينطبق على احد المذهبين فيه لانهم قد اختلفوا فى معناه الاصطلاحى فذهب طائفة الى انه لفظى واختاره ابن مالك ونسبه الى المحققين وعرفه فى التسهيل بقوله ما جيئ به لبيان مقتضى العامل من حركة او حرف او سكون او حذف وذهب طائفة الى انه معنوى والحركات دلائل عليه واختاره الاعلم وكثيرون وهو ظاهر مذهب سيبويه وعرفوه بانه تغيير اواخر الكلم لاختلاف العوامل الداخلة عليه لفظا او تقديرا فهذا التعريف انما ينطبق على المذهب الاول وانما اختاره لانه اقرب

فحينئذ تكون الهمزة للسلب فيكون معناه ازالة الفساد وسمى به لانه يزيل فساد التباس بعض المعانى عن بعض وهو فى الاصطلاحى شئ جاء من العامل يختلف به آخر المعرب لفظا او تقديرا

الى الصواب لان المذهب الثانى يقتضى ان لايكون التغيير الاول اعرابا لان العوامل لم تختلف بعد وليس كذلك ﴿ قوله ﴾ (وله تقسيمات اربعة متداخلة بعضها اه) اى للاعراب تقسيمات يدخل اقسام بعضها فى اقسام الاخر لما ان هذه التقسيمات متعددة باعتبارات مختلفة فلا يلزم التباين والاختلاف بين جميع الاقسام الخارجة من جميع هذه التقسيمات بل بين الاقسام الخارجة من كل تقسيم ومقصود الشارح من هذا الكلام التوطئة لقول المص وهو اما حركة اوحرف اه بان للاعراب فى نفس الامر تقسيمات اربعة كما ذكرت فى الاظهار بتمامها لكن المص اورد منها فى هذا الكتاب ثلثة وترك واحدا منها وهو الذى جعله فى الاظهار تقسيما ثالثا فكان التقسيم الذى جعله رابعا هناك ثالثا فى هذا الكتاب فاشار الى التقسيم الاول الذى هو بحسب حقيقة الاعراب وذاته بقوله اما حركة اه وانما ترك التقسيم الثالث فى الاظهار الذى هو تقسيمه بحسب النوع الى رفع ونصب وجر وجزم لكونه مستفادا من التقسيم الثانى لانه لما بين فيه ان رفع هذا المعرب يكون بهذا ونصبه بذاك وجره بذلك وان جزم هذا المعرب يكون بذلك يفهم منه ان انواع الاعراب اربعة وهى ماذكر مع ان الاختصار اشد طلبا فى هذه الرسالة منه فى الاظهار وبما قررنا ظهر انه لايلزم من هذا الكلام ان المص اورد فى هذه الرسالة التقسيمات الاربعة باسرها حتى يرد عليه ان المص لم يذكر التقسيم الثالث منها اذ مقصود الشارح مجرد بيان ان تقسيمات الاعراب فى نفس الامر اربعة لان ما اورد المص فى هذه الرسالة من التقسيمات اربعة اذ بين المقامين بون بعيد ولا يلزم ايضا من جعل المص التقسيم بحسب الصفة تقسيما رابعا فى الاظهار ان يكون تقسيما رابعا فى هذه الرسالة ايضا حتى يعترض على قول الشارح

وله تقسيمات اربعة متداخلة بعضها فى بعض الاول تقسيمه بحسب الذات والحقيقة اشار اليه بقوله (وهو) اى الاعراب (اما حركة) وهى الاصل فيه لخفتها

فيما بعد واشار الى التقسيم الثالث من التقسيمات الاربعة للاعراب الى تقسيمه بحسب الصفة بقوله ثم الاعراب اه فتكلف بعض الناظرين لدفع هذين الايرادين بما لا يرتكب الا عند الشدائد قد اضمحل بما حققناه والتحقق بالزوائد ﴿ قوله ﴾ (وكونها ادل على المقصود) الذى هو المعانى الخفية لكون الغرض من وضعها الدلالة عليها ﴿ قوله ﴾ (ليست باصل) فهى فرع الاعراب بالحركة فتنوب عن الضمة الواو والالف والنون وعن الفتحة الالف والياء والكسرة وحذف النون وعن الكسرة الياء والفتحة ﴿قوله ﴾ (الا انه يكون اعرابا لامر آخر اه) فى النتايج كاغناء الحرف الصالح للاعراب عن ايراد الحركة انتهى وذلك لان المثنى والمجموع لما كانا فرعين للواحد وفى آخرهما حرف يصلح للاعراب وهى علامة التثنية والجمع ناسب ان يجعل ذلك الحرف اعرابهما ليكون اعرابهما فرعا لاعرابه كما انهما فرعان له لما عرفت ان الاعراب بالحروف فرع الاعراب بالحركة ولما اعربوا بهما بالحروف اعربوا بعض المفردات بها ايضا ليأنس بها الطبع واختير الاسماء الستة لوجود الحروف الصالحة للاعراب فى اواخرها مع كون كل واحد منها مشابها للمثنى لفظا ومعنى اما لفظا فلانها لا تستعمل كذلك الامضافة والمضاف مع المضاف اليه اثنان واما معنى فلاستلزام كل منها امرا آخر فالاب يستلزم ابنا والاخ يستلزم اخا وكذا البواقى هكذا قرروه والتفصيل فى كتبهم وسيجئ فى كلام الشارح الاشارة اليه ايضا ﴿ قوله ﴾ (ولذا آخر عنهما) اى ولكون المراد من الحذف حذف الحركة والحرف آخر عنهما لتوقفه عليهما ﴿ قوله ﴾ (ويسمى بها ايضا الرفع) الجار والمجرور فى محل الرفع على انه نائب الفاعل ليسمى والرفع منصوب على انه مفعول ثان له اى ويسمى الضمة بالرفع ايضا

وكونها ادل على المقصود ولذا قدمها (او حرف) لعدم علة الاصالة فيها ليست باصل الا انه يكون اعرابا لامر آخر كما لا يخفى على المتفطن (او حذف) اى حذف احدهما بالجزم ولذا اخر عنهما (والحركة) الاعرابية (ثلثة ضمة) سميت بها لضم الشفتين عند التكلم بها ويسمى ايضا الرفع (وفتحة) سميت بها لفتح الفم عند التكلم بها

ويسمى ايضا النصب (وكسرة) سُميت بها لتسفل الحنك الاسفل عند التكلم بها فكأنه يكسر ويسمى ايضا الجر ويطلق الضمة والفتحة والكسرة ايضا على الحركة البنائية بخلاف الرفع النصب والجر فانها لاتطلق ﴿ ۳۰ء ﴾ الاعلى الحركة الاعرابية نحو جاءني زيد ورأيت زيدا ومررت بزيد (والحروف اربعة) بالاستقراء (واو) نحو جاءني ابوه (وياء) نحو مررت بابيه (والف) نحو رأيت اباه (ونون) نحو تضربون وتضربين وتضربان (والحذف ثلثة) وهو (مختص بالفعل) المضارع الذى لم يتصل باخره نون الضمير والتأكيد (حذف الحركة) اذاكان الفعل صحيحا نحو لم يضرب (وحذف الاخر) ان كان ناقصا نحو لم يغز (وحذف النون) الاعرابية نحو لم يضربا ولم يضربوا ولم تضربي اذا كان الامر كذلك (فالجملة) اى مجموع الاقسام الحاصلة من هذا التقسيم (عشرة) لان القسم الاول ثلثة

لان الشفتين ترتفعان عند ادائه وقيل لاستعلائه فى اخويه فى كونه علامة العمدة فظهر بما قررنا ان هذه العبارة توهم خلاف المقصود والاولى ان يقول وتسمى بالرفع ايضا وكذا الكلام فى اخويه ﴿ قوله ﴾ (ويسمى بها ايضا النصب) لنصب الشفتين بعد الفتح ﴿ قوله ﴾ (فكأنه يكسر) ويسقط كسقوط الجسم المنكسر ﴿ قوله ﴾ (ويسمى بها ايضا الجر) لانجرار الشفة السفلى الى اسفل ﴿ قوله ﴾ (فانها لاتطلق الاعلى الحركة الاعرابية) اى عند البصريين والافالكوفيون يطلقونها على الحركة البنائية ايضا ﴿ قوله ﴾ (اذاكان الفعل صحيحا) اى وان لم يتصل باخره ضمير مرفوع وكذا قوله ان كان ناقصا والايكون الاعراب بحذف النون كما سيذكر وبعد فيه بحث لانه ان اريد بالصحيح ماتعورف عند الصرفيين الذى هو ماليس احد حروفه الاصلية حرف علة وهو ليس بصحيح لان جزم لم يعد مثلا بحذف الحركة ايضا مع انه غير صحيح بهذا المعنى وان اريد ما عند النحويين من انه ماليس آخره حرف علة فالمقابلة بالناقص تناقضه اذا الاصوب ان يقال بدل قوله ان كان غير صحيح كما لايخفى على ذى فكر صحيح ثم ان فى ايراد كلمة اذا الدالة على تحقق الوقوع فى الفعل الصحيح وايراد ان الدالة على الشك فى الناقص رعاية لشرف الصحيح ونقصان مايقابله فاعرف ﴿ قوله ﴾ (اذاكان الامر كذلك اه) فيه ان الفاء هنا ليست بفصيحة حتى يقدر ماذكر بل هى فاء فذلكة التى تدخل على الاجمال بعد التفصيل والجملة ابتدائية ﴿ قوله ﴾ (اى المحل الذى هو للاعراب) تفسير للمعرب يعنى ان انواع محل الاعراب تسعة وفيه بحث لان هذا التفسير يشعر بان المعرب اسم مكان مأخوذ من الاعراب العرفى مع ان الاعراب العرفى بكلا المعنيين الذين اشرنا

والثالث ايضا ثلثة والثانى اربعة فالمجموع عشرة واشار بقوله (وانواع المعرب) الى التقسيم الثانى الذى بحسب المحل من التقسيمات الاربعة للاعراب اى المحل الذى هو للاعراب (بالقياس) اى بالنظر

اليهما اسم جامدا اما على الاول فظاهر لانه عبارة عن الحركة والحرف والحذف واما على الثانى فلان التغيير وان كان معنى مصدريا الا انه ليس معنى حدثيا حتى يكون الاعراب مصدرا فلا يجوز الاشتقاق منه اصلا الا باعتبار النسبة اليه باعتبار تحققه فيه كما فى قولهم ليل مقمر اى ذو قروح يكون القياس بكسر الراء لا فتحه كما حققه السالكوتى فالصحيح انه مأخوذ من الاعراب بمعنى الاظهار اوازالة الفساد لانه محل اظهار المعانى وازالة فساد الالتباس اومن اعربت الكلمة اذا جعلت الاعراب فيه كما سبق ﴿ قوله ﴾ (لان القياس اذا استعمل بالى) يكون بمعنى النظر وان كان فى الاصل بمعنى التقدير يقال قاس المراحة بالميل اذا قدر عمقها ولذا سمى الميل مقياسا فتأمل ﴿ قوله ﴾ (وان كان القياس عشرة) اى وان كان ما اقتضاه العقل مع قطع النظر عن السماع ان يكون انواع المعرب الذى هو محل الاعراب عشرة كما ان انواع الاعراب عشرة حتى يعطى لكل واحد من انواع المعرب واحد من انواع الاعراب ممكن الموجود فى الخارج من انواع المعرب تسعة لما انهم لم يلتزموا ان يعطوا الكل منها واحدا من انواع الاعراب بل اعطوا لواحد منها ثلثة او اثنين من انواع الاعراب وكذلك اعطوا اعرابا واحد الخمسة من انواع المعرب اوار بعة اوثلثة اواثنين اوواحدا كما يعرف بالتأمل فيما قررنا عرفت انه لامنافات بين قول الشارح وان القياس عشرة وقول المص وانواع المعرب بالقياس لان مقصود الشارح ان ما اقتضاه العقل بالنسبة الى انواع الاعراب ان يكون انواع المعرب ايضا عشرة ومقصود المص ان انواع المعرب المستعملة فى كلامهم بالنظر الى ما اعطوا لها من انواع الاعراب فى الخارج تسعة وشتان ما بينهما ﴿ قوله ﴾ (اى اعراب التسعة) ولا يخفى ما فى ارجاع الضمير الى التسعة من المصادرة والصواب ارجاعه الى انواع المعرب

لان القياس اذا استعمل بالى يكون بمعنى النظر (الى ما) اى الاعراب حركة كان اوغيره (اعطى) اى الاعراب على صيغة المفعول (لها) اى لانواع المعرب (من هذه العشرة) الحاصلة من التقسيم الاول (تسعة) وان كان القياس عشرة قوله وانواع المعرب مبتدأ وقوله تسعة خبره (لان اعرابها) اى اعراب التسعة (اما ملابس (بالحركات المحضة)

لامع الحذف (او) ملابس (بالحروف المحضة) لامعه (وهما) اى الحركات والحروف (مختصان) اى مقصوران (بالاسم) المعرب (وبالحركات مع الحذف اوبالحروف مع الحذف وهما) اى الحركات والحروف مقارنين بالحذف (مختصـان بالفعل) المضارع على مامر (والاول) وهو مابالحركات المحضـة (اما تام الاعراب) يعنى يكـون اعرابه بالحركات الثـلث فى الاحوال الثلث والى هذا اشار بقوله (وهو) اى تام الاعراب (ان يكون رفعـه) يعنى حالة الرفع ملابسـا (بالضمة) نحو خرج زيد (و) ان يكون (نصبه) اى حالة النصب ملابسا (بالفتحه) نحو رأيت زيدا (وجره بالكسرة) نحو مررت بزيد وهـذا القسم هو الاصل ايضـا لعدم الاحتياج الى العلامة لان الواحد اذا جعل علامة لشئ لايحتاج الى القرينه (وذلك) اى تام الاعراب ممـا يكون الاعراب فيه بالحركة المحضة الاسم (المفرد) دون المثنى والمجموع بقرينة ذكرهمابعده (المنصرف) وهو مايقبل الجر والتنوين بخلاف غيرالمنصرف (والجمع المكسر المنصرف) مذكرا كان اومؤنثا

﴿ قوله ﴾ (لامع الحذف) تفسير للمحضة ﴿ قوله ﴾ (يعنى يكون اعرابه اه) تفسير لتام الاعراب وسيظهر وجـه كونه تاما ﴿ قوله ﴾ (يعنى حالة الرفع اه) وانمافسر الرفع به اشارة الى ان المراد به ههنا ليس الرفع بالمعنى المصدرى بل ماهو اسم للعلامة المخصوصة والحالة المعينة وذلك لانه لواريد به معناه المصدرى لما افادهذه العبارة كون الضمة رفعا وكذا لواريد بالنصب والجر معنياهما المصدر يان لم تفد العبارة كون الفتحة نصبا والكسرة جرامع ان الحركات الثلث رفع ونصب وجر بخلاف ما اذا اريد منها الحالات المعينات والعلامات المخصوصات اذ تكون الملابسة ح اعنى ملابسة الرفع بالضمـة والنصب بالفتحة والجر بالكسرة من قبيل ملابسة العام بالخاص فتفيد كون تلك الحركات الثلث مما يصدق عليه الرفع والنصب والجر هذا وقس عليه نظائره ﴿ قوله ﴾ (وهذا القسم هو الاصل ايضا اه) اى كما ان الاصل فى الاعراب الاعراب بالحركة على ماسبق كذلك الاصل فى الاعراب بالحركة الاعراب بالحركات الثلث كما فى هذا القسم لعدم الاحتياج اى لعدم احتياج المعرب فى هذا القسم الى العلامة غير الاعراب لان الشئ الواحد اذا جعل علامة لشئ واحد لايحتاج الى القرينة غير ذلك الشئ الواحد وفى هذا القسم لما جعل لكل حالة علامة على حدة لم يحتج فيه الى قرينة اخرى فكان هو الاصل ﴿ قوله ﴾ (وهو مايقبل الجر والتنوين) اى يقبل دخول الجر بالكسرة والتنوين عليه وهذا مأخوذ مما ذكره القوم فى تعريفه حيث قالوا هو مادخله الجر والتنوين بدله الشارح بماترى احترازا عن ان يتوهم من تعريفه المشهور دخول الجر والتنوين بالفعل فلايدخل فيه مثل الرجل فى ضربت الرجل مثلا لانه لم يدخله فى هذا التركيب جر ولا تنوين لكنه يقبلهما فى غير هذا التركيب عند تجرده عن اللام وانت خبير بان هذا التعريف

وهو ماتغير صيغته للجمعية احترز به عن السالم مذكرا كان اومؤنثا فان اعراب الاول بالحروف واعراب الثانى بالحركة لكنه ناقص كما سيجى واحترز بقوله المنصرف عن غير المتصرف لان اعرابه مفردا كان او جمعا ناقص (نحو جاءنا الرسول) بالرفع (وصدقنا الرسول) بالنصب (وآمنا بالرسول) بالجر ونحو جاءنى زيد ورأيت زيدا ومررت ﴿ ٣٠٨ ﴾ بزيد ونحوهما هذا مثال للقسم الاول (ونحو نزل من السماء كتب) بالرفع وهي جمع كتاب (وصدقنا الكتب وآمنا بالكتب) ونحو جاءنى رجال ورأيت رجالا ومررت برجال وهذا مثال للقسم الثانى (و) الاول (اما ناقص الاعراب) اى اعرابه بالحركتين فى الاحوال الثلث (فهو) اي ناقص الاعراب (على قسمين) الاول مايكون المتروك فيه الكسرة اشار اليه بقوله (قسم) من القسمين (رفعه) اى حالة رفعه ملابس (بالضمة ونصبه) اي حالة نصبه (وجره) اى حالة جره ايضا ملابس (بالفتحة وذلك) اى ناقص الاعراب بالحركتين المذكورتين (غير المنصرف) وهو مافيه علتان من تسع أو واحدة منها تقوم مقامهما (يكون (نحو جاءنا احمد) محمد عليه السلام (وصدقنا احمد وآمنا باحمد عليه السلام) بالفتحة دون الكسرة والتنوين لان غير المتصرف المشابه الفعل فى تحقق الفرعيتين

لايصدق على المعرب بالحروف ولا على المعرب بالضمة والكسرة اعنى الجمع المؤنث السالم ولذا قال الفاضل العصام ان المعرب لاينحصر عند القوم فى المنصرف وغير المنصرف فان المنصرف عندهم مايدخله الحركات الثلث والتنوين وغير المنصرف ماسلب عنه الكسرة والتنوين على مابينه الزمخشرى فى المفصل يعنى ان السلب انما يتصور فيما شانه الدخول فالمعرب بالضمة والكسرة والمعرف بالحروف واسطة ﴿ قوله ﴾ (وهوماتغير صيغته للجمعية) اى جمع تغير صيغة مفرده من حيث نفسه والامور الداخلة فيه لاجل حصول الجمعية فلا يرد تغير مفرد جمع السلامة ايضا بلحوق الحروف الخارجية الزائدة فيه ولا تغير مثل مصطفون ايضا فانه ليس لحصول الجمعية بل بعد حصولها ﴿ قوله ﴾ (احترز به عن السالم اه) اى احترز بتقييد الجمع بالمكسر عن الجمع السالم سواء كان مذكرا اومؤنثا لان اعراب الجمع المذكر السالم بالحروف واعراب الجمع المؤنث السالم ناقص وان كان بالحركة ﴿ قوله ﴾ (ونحو جاءنى زيد اه) كرر المثال للاسم المفرد المنصرف ليكون احدهما من قسم المعرف باللام واللاخر من غيره فيظهر دخول التنوين عليه وكذا تكراره المثال للجمع المكسر المنصرف فيما بعد اقوله ونحو جاءنى رجال اه لهذا وليكون احدهما مثالا للجمع المكسر الغير العاقل والاخر للعاقل ﴿ قوله ﴾ (ومافيه علتان من تسع) اى اسم معرب فيه علتان مؤثرتان باجتماعهما من علل تسع بينت فى الكافية وغيرها اوواحدة من تلك التسع تقوم مقام العلتين منها فى التأثير وحدها اعلم ان الشارح قدخلط ههنا بين اصطلاحى القوم وابن الحاجب اذا عرف المنصرف بتعريف القوم كما عرفت وعرف غير المنصرف بما عرفه ابن الحاجب به مع ان اللايق ان يعرفه ايضا بتعريفهم الذى هو مالايدخله الجر والتنوين حتى

لان الفعل فرع الاسم فى الاشتقاق والافادة وكل علة فرع لشئ منع منه مامنع من الفعل اعنى الجر والتنوين وحمل فيه الجر على النصب للمناسبة بينهما فى كونهما علامتى الفضلة بخلاف الرفع فانه علامة العمدة والثانى مايكون المتروك فيه الفتحة واشار اليه بقوله (وقسم) منهما (رفعه) اى حالة الرفع ملابس (بالضمة ونصبه وجره) ملابس (بالكسرة) دون الفتحة (وذلك) اى ناقص الاعراب بالحركتين المذكورتين (جمع المؤنث السالم) وهو مايكون بالالف والتاء

يكون التقابل من الحسن فى محل مكين ولعله قصد التنبيه على الاصطلاحين لكن يرد عليه امران الاول ان المقصود من تعريفهما معرفة الافراد ليجرى عليه الاحكام وهو لايحصل الا بتعريف القوم لان تعريف ابن الحاجب لايفيد الا بعد معرفة جميع العلل وشرائط تأثيرها وهى مع كونها ممالاتبلغ اليها الابشق الانفس لم تبين فى هذا الكتاب فيحتاج الى التجسس والثانى ان احد التعريفين المذكورين منتقض قطعا لان كثيرا مما يدخل عليه الجر والتنوين يدخل فى التعريف الثانى مثل عرفات فانه غير منصرف عند ابن الحاجب مع انه داخل فى التعريف الاول ايضا لانه منصرف عند القوم وكذا مادخله اللام مثل الاحمر ولعمرى ان مفاسد هذا الخلط مما لايخفى على من تدبر ❊ قوله ❊ (لان الفعل فرع الاسم اه) علة لمشابهة غير المنصرف بالفعل فى تحقق الفرعيتين لانهما تتضمن دعوى ان فى كل واحد من الفعل وغير المنصرف فرعيتين فبين تحققهما فى الفعل بقوله لان الفعل اه اى لان الفعل فرع للاسم فى الاشتقاق لكونه مشتقا من المصدر وفرع له ايضا فى الافادة حيث لايفيد بدون الفاعل لكونه موضوعا للحدث والزمان والنسبة الى فاعل معين اى معين كان كما سبق تحقيقه وبين تحققهما فى غير المنصرف بقوله وكل علة فرع شئ اى كل علة من تلك العلل التسع التى توجد فى غير المنصرف ثنتان منها او واحدة تقوم مقامهما فرع لشئ كما بين فى المطولات فاذا وجدت ثنتان منها او واحدة تقوم مقامهما فى الاسم تحقق فيه فرعيتان فثبت المشابهة بينهما فلاجل تلك المشابهة منع من غير المنصرف دخول الجر والتنوين كما منع دخولهما على الفعل ايضا فقوله منع منه مامنع اه على صيغة الماضى المجهول فى الموضعين جواب لما ❊ قوله ❊ (وهو مايكون بالالف والتاء) اى جمع المؤنث السالم جمع يكون ملابسا بالالف والتاء بان يلحقا اخر مفرده لقيد المجموع او الالف والتاء

دون المذكر والمكسر اذ اعراب الاول بالحروف والثانى بالحركات الثلاث كامر

وحمل نصبه على الجر
ليكون على وتيرة
اصله وهو جمع المذكر
السالم على ماسيجئ
(نحو جاءنا معجزات)
بالرفع (وصدقنا
معجزات وآمنا بمعجزات)
بالكسر فيهما (والثانى)
وهو مايكون الاعراب
فيه بالحروف المحضة
(اما تام الاعراب وهو
ان يكون رفعه) اى
حالة الرفع ملابسا
(بالواو ونصبه) اى
حالة النصب ملابسا
(بالالف وجره بالياء)
يعنى يكون ملابسا
بالحروف الثلاث
فى الاحوال الثلاث
على ماهو الاصل
كما فى الاعراب بالحركة
(وذلك) اى تام الاعراب
فيما بالحروف المحضة
(الاسماء الستة المعتلة)
وهما صفتان كاشفتان
فافهم (المضافة)
احترز بها عن غيره لان اعرابه بالحركة (الى غير ياء المتكلم)

(اى)

وحدها انه مع مدلول مفرده مازيد عليه من جنسه فيشمل هذا
التعريف ما مفرده مذكر ايضا نحو قوله تعالى اشهر معلومات
اذ التسمية بالجمع المؤنث انما هى باعتبار الاصالة والغلبة كما لايخفى
* قوله * (دون المذكر والمكسر) حال عن قول المص جمع
المؤنث السالم) اى وذلك جمع المؤنث السالم مجاوزا جمع المذكر
السالم والجمع المكسر مطلقا واشارة الى ان تقييد الجمع بالمؤنث
احتراز عن جمع المذكر السالم وبالسالم احتراز عن المكسر
* قوله * (على وتيرة اصله اه) الوتيرة كالطريقة وزنا
ومعنى يقال مازال على وتيرة واحدة اى ليكون جمع المؤنث السالم
الذى هو الفرع على طريقة الجمع المذكر السالم الذى هو
الاصل له فى كون النصب فيه ايضا تابعا للجر * قوله * (على
ماهو الاصل كما فى الاعراب بالحركة) اى كونه ملابسا بالحروف
الثلث فى الاحوال الثلث هو الاصل كما فى الاعراب بالحروف
لما ان الاشتراك فى العلامة خلاف الاصل كما ان الاعراب بالحركات
الثلث فى الاحوال الثلث اصل فى الاعراب بالحركة كما سبق
* قوله * (فافهم) لعل وجهه ان كون الستة والمعتلة صفتين للاسماء
مع كون احدهما مذكرا والاخر مؤنثا لايخلو عن الهجنة مع مايحتاج
اليه من تكلف تأويل الاسماء بالجماعة لتطابقاه فى الافراد اوانه
خلاف ما اشتهر من كون الاسماء الستة لقبا لهذه الاسماء عند
النحاة اذ مقتضاه ان يكون الستة مشغولا باعراب الحكاية وان كان
المعتلة صفة له وان الستة من اسماء العدد وهى موضوعة
للوحدات لا لماله الوحدات فلا يصح جعله وصفا للاسماء الا مجازا
لان استعمال اسماء العدد فيما له الوحدات مجاز قطعا وانهما على
تقدير كونهما صفتين انما تكونان كاشفتين اذا اريد من اللام
فى الاسماء العهد وهو خلاف المتبادر فتدبر * قوله * (عن غيره)

اى غير المضافة من تلك الاسماء فالصواب عن غيرها * قوله *
(اذا المضافة اليها بالحركة تقديرا اه) الاولى ان يقول اذا المضافة
اليها كسائر الاسماء المضافة اليها لينطبق على جميع المذاهب
فاعرف * قوله * (اذا المصغر معربه اه) اى ما يصغر من هذه
الاسماء معربة بالحركات لانه يتحرك عينه ولامه وجوبا ليتم وزن
فعيل وحرف العلة المجعول اعرابا يجب سكونه ليشابه الحركة
* قوله * (حين الاعراب) اى دون غير حال الاعراب فشابه
الاعراب فى الطريان والتغير فاستراحوا من كلفة اجتلاب حروف
اجنبية * قوله * (بخلاف سائر الاسماء المحذوفة الاعجاز)
اه الاعجاز جمع عجز وهو مؤخر الشئ اى المحذوفة اواخرها
فانه لم يسمع فيها من العرب اعادة الحروف المحذوفة عند الاعراب
* قوله * (فتأمل) لعل وجهه ان تلك الحروف فى الاربعة الاول
لامات اذهى اسماء منقوصة وروية وفى الخامس عين اذ اصله فوه
وفى السادس كذلك اذ اصله ذوو فهى فى كل واحد من هذه الاسماء
الستة من اصول الكلمة مع ان دليل كون الكلمة معربة لا يكون
من اصل الكلمة اذ من البين ان دليل وصف الشئ يكون متأخرا
عن ذات الشئ واصل الكلمة لا يكون متأخرا عنه واما الواو
والياء فى التثنية والجمع فهما ليستا من حروف المبانى بل من حروف
المعانى الحقت بالمفرد لتحصيل معنى التثنية والجمع فيجوز ان تجعلا
من دليل الاعراب بخلاف اللام والعين فى هذه الاسماء اذ لا يحصل
بناء الكلمة بدونهما فهما متقدمان على الاعراب اجاب عنه ابن الحاجب
بان الواو والالف والياء فيها ليست من اصل الكلمة بل هى مبدلة
من لام الكلمة فى الاربعة الاول ومن عينها فى الباقين فهى بدل
مالم يفده المبدل منه اعنى لام الكلمة وعينها وهو الاعراب الذى
هو كون تلك الاسماء مرفوعة ومنصوبة ومجرورة والتفصيل

اذا المضافة اليها نحو جاء نى اخى ورأيت اخى ومررت باخى حال كونها (مفردة) اذا المثنى والمجموع منها معرب باعراب التثنية والجمع (مكبرة) اذا المصغرة معربة بالحركة لا بالحروف نحو جاء نى اخيك ورأيت اخيك ومررت باخيك وانما جعل اعرابهما بالحروف لوجود حرف صالح للاعراب فى اواخرها حين الاعراب سماعا بخلاف سائر الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم فتأمل

وقيل انما جعل اعرابها بالحروف اذا المعرب بالحروف فرع والحق به ستة المثنى وكلا واثنان والجمع واولو وعشرون وجعلوا فى مقابلة كل فرع اصلا (وهى) اى الاسماء الستة المعتلة (ابوه واخوه وحموها) بضمير المؤنث لان الحم قريب المرأة من جانب

زوجها فلا يضاف الا اليها (وهنوه) والهن الشئ الذى يستهجن ذكره كالعورة والصفات الذميمة وهذه الاسماء الاربعة منقوصات واوية (وفوه) وهو اجوف واوى ولامه هاء اذ اصله فوه لان جمعه افواه (وذومال) وهو لفيف مقرون بالواوين اذ اصله ذوو فان قلت لم اضيف ذو الى الظاهر دون الضمير قلت لانه لا يضاف الا الى اسماء الاجناس والضمير لا يكون جنسا (نحو جاءنا ابو القاسم) محمد عليه السلام (وصدقنا ابا القاسم) عليه السلام (وآمنا بابى القاسم) عليه السلام وجاءنى اخوك ورأيت اخاك ومررت باخيك وجاءنى ذومال ورأيت ذامال ومررت بذى مال وقس عليه غيره (واما ناقص الاعراب) عطف على قوله اما تام الاعراب اى والثانى اما ناقص الاعراب فكذلك يعنى يكون الاعراب بالحرفين فى الاحوال الثلاث (فهو على قسمين قسم رفعه) اى حالة رفعه ملابس (بالواو) وهى الاصل فيه كالضمة

بطلب من المفصلات * قوله * (وقيل انما جعل اعرابها اه) القائل هو الفاضل العصام وفيه بحث لانه يشعر بان الفاضل العصام جعل هذا الوجه وجها مستقلا لاعراب هذه الاسماء بالحروف مع انه ليس كذلك لان المولى الجامى بعد مانقل الوجه المشهور الذى اشرنا اليه سابقا من انهم انما جعلوا اعراب هذه الاسماء بالحروف ليكون بين الاحاد والتثنية والجمع الفة قال وانما اختاروا اسماء ستة لان اعراب كل من المثنى والمجموع ثلثة فجعلوا فى مقابلة كل اعراب اسما انتهى فاعترض عليه الفاضل المذكور بان هذا الوجه فى غاية الضعف والاقرب منه ان يقال المعرب بالحروف فى الفرع والمحق به ستة اه وبالجملة فكلام الشارح ههنا لايخلوا عن القصور * قوله * (فى الفرع والمحق به ستة اه) المراد من الفرع المثنى والجمع لانهما فرعا المفرد ومن المحق به كلا واثنان والو وعشرون لان الاولين ملحقان بالمثنى والاخيرين بالجمع * قوله * (وجعلوا) الصواب فجعلوا بالفاء كما وقع فى نسخ حواشى الفاضل العصام * قوله * (لان جمعه افواه) اذ الجمع يرد الاشياء الى اصولها ومما يجب ان يعلم ان فى الفم عشر لغات نقصه وقصره وتضعيفه مثلث الفاء فيهن والعاشرة اتباع فائه لميمه لكن فتح فائه منقوصا افصح من سائره وتحقيق احوال هذه الكلمة مفوض الى شرح الرضى للكافية * قوله * (لانه لا يضاف الا الى اسماء الاجناس اه) وذلك لان وضع ذو لان يتوسل الى جعل اسم الجنس صفة لموصوف قبله نحو رجل ذومال والضمير لا يوصف به لا بوسيلة ولا بغيرها * قوله * (وهى الاصل) فيه كالضمة اى الواو اصل فى الرفع اى فى الكون علامة لحالة الرفع بالنسبة الى الالف لانها اخت الضمة فكما ان الضمة اصل فيه فى الاعراب بالحركة

الالف حمل عليه لكونه فرعاله فيه للضرورة ولذاقدم الجمع على المثنى على عكس ما فى الكافية واللب (ونصبه وجره بالياء وذلك) اى ناقص الاعراب بالحرفين المذكورين (جمع المذكر السالم) وهو مالم يتغير بناء واحده للجمعية فجمع المؤنث والمذكر غير السالم بالحركة وقد علم فيما سبق ومالم يكن واحده مذكرا لكن جمع بالواو والنون كسنين وارضين وثبين ونحوها من الشواذ

فكذلك الواو اصل فيه فى الاعراب بالحروف ﴿ قوله ﴾ (والالف حمل عليه لكونه فرعاله فيه للضرورة) الضمير المجرور الاول راجع الى الواو والثانى الى الالف والثالث الى الواو ايضا والرابع الى الرفع وكلمة فيه متعلقة بمحمل وتذكير الضمائر لجواز تذكير الضمير الراجع الى الحرف وتأنيثه بتأويل اللفظ والكلمة يعنى ان الالف حمل فى الكون علامة الرفع على الواو لكونه فرعا للواو فى بعض الاحيان لان الالف اما منقلبة عن الواو واما عن الياء وقوله للضرورة تعليل للحمل اى وانما حمل الالف على الواو فى الكون علامة الرفع للضرورة وذلك لانهم لما جعلوا الواو علامة الرفع فى الجمع بمناسبة انه ضمير الرفع للجمع فى الفعل نحو يضربون كما سيجئ لم يمكن لهم ان يجعلوه علامة الرفع فى التثنية ايضا للزوم الالتباس بينهما فجعلوا علامة الرفع فيها الالف بمناسبة كونه ضمير الرفع ايضا للتثنية فى الفعل نحو يضربان كما سيذكره الشارح مفصلا هذا غاية ما تكلف فى توجيه هذه العبارة اذ لو جعل قوله فيه متعلقا بفرعا والضمير والمجرور فيه راجعا الى الرفع للزوم المصادرة قطعا لان التعليل الذى هو قوله لكونه فرعا عين المعلل الذى هو الحمل فالاولى ان يقول والالف فرع له فيه للضرورة ﴿ قوله ﴾ (واذا قدم الجمع اه) اى ولكون الواو اصلا فى الكون علامة الرفع قدم الجمع لان العلامة فيه الواو ﴿ قوله ﴾ (وهو مالم يتغير بناء واحده للجمعية) هذا هو التعريف الذى ذكره المص فى الامتحان لكنه ينتقض بجمع المؤنث السالم الا ان يخصص كلمة ما بالجمع المذكر فتذكر ﴿ قوله ﴾ (ومالم يكن واحده مذكرا اه) يستفاد مما سيأتى من قوله والفاضل عم الجمع اه ان هذا دفع لمقدر وهو ان هذا التعريف لا يشمل مثل سنين وارضين وثبين مع ان كلا منها قد جمع بالواو والنون كالجمع المذكر السالم

واعرابه بالواو والياء مثله فاجاب بانه لايعبأبخروجها من التعريف لانها من الشواذ وذلك لان شرط الجمع المذكر السالم ان يكون مفرده اما علما لمذكر عاقل خاليا عن التاء او صفة له خالية عنها ايضا مع ان مفرد كل من هذه الجموع مؤنث وغير عاقل لان سنين جمع سنة اصلها سنو وارضين جمع ارض وهي مؤنث معنوي بدليل اريضة وثبين جمع ثبة وهي بمعنى الجماعة اصلها ثبو فقوله من الشواذ ظرف مستقر خبر المبتدأ الذي هو مافي قوله ومالم يكن اه واعل وجه عدم شمول التعريف المذكور لها تخصيص كلمة مافيه بالجمع المذكر كما عرفت والافقد صرح المص في الامتحان بانها لاتخرج من هذا التعريف لان التغيرفيها بعد تحقق الجمعية لالاجل الجمعية وبهذا عرفت انه لامجال لتخصيص ما بالجمع المذكر هناك فيبقى الانتقاض بجمع المؤنث السالم فتبصر ❊ قوله ❊ (والفاضل عمم الجمع وقال اه) اى الفاضل الجامي قدس سره السامي حيث قال في شرح الكافية المراد من الجمع المذكر السالم ماسمي به اصطلاحا وهو الجمع بالواو والنون فيدخل فيه سنين وارضين مالم يكن واحده مذكرا لكن يجمع بالواو والنون انتهى واعترض عليه الفاضل العصام بما محصله ان معناه الاصطلاحي ليس باعم من مفهوم المركب الذي هو قولنا جمع المذكر السالم فلايدخل الامامفرده مذكر وانت خبير بان هذا ممايقرر فؤادك على ماذكرنا في شرح التعريف فاعرف ❊ قوله ❊ (فحينئذ انها ليست من الشواذ بل هي اه) وفيه ان دخولها في التعريف بالمعنى المذكور لايخرجه عن الشواذ لعدم الشروط المذكورة فيها كما عرفت ❊ قوله ❊ (اى نظائرها) اشارة الى ان الاخوات هنا مستعارة للاشباه والنظائر لما بينها من التقارب والتماثل كما بين الاخوات كذا ذكره الفاضل اللاري وقال الفاضل العصام في شرحه على الكافية

والفاضل عمم الجمع وقال هو مايجمع بالواو والنون اوبالياء والنون فحينئذ انها ليست من الشواذ بل هي داخلة في الجمع (واولو) جمع ذو من غير لفظه (وعشرون واخواتها) اى نظائرها وهي ثلثون الى تسعين

عشرين على ثلثين وكذلك ثلثون ليس جمع ثلثة والا لصح طلاق ثلثين على التسعة

(نحو جاءنا المرسلون) فى حالة الرفع (وصدقنا المرسلين) فى حالة النصب (وآمنا بالمرسلين) فى حالة الجر فان الياء اذا ذكر بعد الناصب يكون علامة له وان ذكر بعد الجار يكون علامة للجر اوجعلوا الواو علامة الرفع لان الواو الفاعل فى جمع الفعل نحو ضربوا ويضربون والياء علامة الجر على الاصل وحملوا النصب على الجر دون الرفع لمناسبة بينهما فى وقوع كل واحد منهما فضلة فى الكلام بخلاف الرفع فانه عمدة فيه وانما ارتكبوا الحمل دون الالف فى النصب للالتباس بالتثنية فيه

عند قول ابن الحاجب خبر ان واخواتها التعبير بالاخوات دون الاخوة بملاحظتها بوصف الكلمات انتهى وانت خبير بان هذا القدر لايكفى فى ترجيح التعبير بالاخوات على التعبير بالاخوة اذغاية ماذكره تصحيح التعبير بالاخوات ولاترجحه على التعبير بالاخوة مع انه لابدله من وجه ايضا اقول ولعله مايفهم مماذكره ذلك الفاضل ايضا فى حواشيه على الفوائد الضيائية من ان جعل الاخوات بمعنى الاشباه ليس وضعا نحويا بل هو استعمال لغوى قال الله تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها انتهى اذا لاخوة لم يسمع استعمالها بمعنى الاشباه والنظائر فى اللغة وان جاز على طريق التجوز فاستعمال الاخوات فى معنى الاشباه اولى من استعمال الاخوة فى معناها ✽ قوله ✽ (وهما ملحقان الى الجمع ولذا اه) اى الو وعشرون مع اخواتها ملحقان بالجمع المذكر السالم ولاجل كونهما ملحقين له اعربا باعرابه ولما تضمن هذا الكلام ان كلا منهما ليس جمعا سالما اشار الى اثبات ان عشرون واخواتها ليست بجموع سالمة بقوله وليس عشرون اه وانما ترك اثبات ان الو ايضا ليس جمعا سالما اعتمادا على مانبه عليه انفا من انه جمع ذو من غير لفظه لان الجمع السالم يجب ان يكون مفرده من لفظه واياك وان تجعل الضمير راجعا الى عشرون واخواتها دون الوو عشرون مع اخواتها كما لايخفى ✽ قوله ✽ (وجعلوا لواو علامة الرفع اه) وانما جعلوا الواو فى الجمع المذكر السالم وماالحق به علامة الرفع لانه ضمير مرفوع على الفاعلية فى جمع الفعل فله مزيد مناسبة بالجموع فظهر ان التقييد بقولنا فى جمع المذكر السالم وما الحق ممالابد منه والالايتم التعليل فتفطن ✽ قوله ✽ (فى وقوع كل واحد منهما فضلة فى الكلام) اى علامة للفضلة فى الكلام ✽ قوله ✽ (للالتباس بالتثنية فيه) اى فى النصب يعنى انه لوجعل بالالف لالتبس بالتثنية فى حالة النصب

(وقسم) منها (رفعه بالالف ونصبه وجره بالياء وذلك) اى ناقص الاعراب بهذين الحرفين (التثنية)

اى المثنى وهو ماالحق آخر مفرده الف او ياء او نون مكسورة ومايلحق به (و) هو (اثنان) وكذا اثنتان وثنتان وانما الحقت هذه الالفاظ بها لانها وان كانت مفردة لكن صورتها صورة التثنية ومعناها معنى التثنية (وكلا) وكذا كلتا ولم يذكره اكتفاء بالاصل لكونه تأنيثا (مضافا) اى حال كون كلا وكلتا مضافا (الى مضمر) اذلو كانا مضافين الى مظهر لكانا

معربين بالحركات التقديرية نحو جاءنى كلا الرجلين ورأيت كلا الرجلين ومررت بكلا الرجلين وانما اعتبر هذا القيد لان كلا باعتبار لفظه مفرد وباعتبار معناه معنى مثنى فلفظه يقتضى الاعراب بالحركة ومعناه يقتضى الاعراب بالحروف فروعى فيه كلا الطرفين فاذا اضيف الى المظهر روعى جانب اللفظ لكون الاصل بالاصل فاذا اضيف الى المضمر روعى جانب المعنى لكون الفرع بالفرع فلذا قيده بقوله الى مضمر (نحو جاءنا الاثنان كلاهما اى الكتاب والسنة) يعنى القرأن والحديث وكذا الاثنتان وثنتان وكلتاهما (واتبعنا الاثنين كليهما) اى القرأن والحديث (وعملنا بالاثنين كليهما) وكذا فرعهما وانما جعلوا الالف علامة الرفع فى التثنية لانه الضمير المرفوع فى مثنى الفعل نحو ضربا ويضربان والياء علامة الجر

❊ قوله ❊ (اى المثنى) يعنى انه ليس المراد بالتثنية هنا معناها المصدرى بل معناها الاصطلاحى الذى هو مرادف المثنى ❊ قوله ❊ (ونون مكسورة) اى فى غير الاضافة لانها تحذف فيها كما قيده به المص فى الاظهار فارجع ان اردت شرح هذا التعريف الى نتايج الافكار ❊ قوله ❊ (وما يلحق به وهو اثنان اه) عطف على قول المص التثنية على طريقة العطف التلقينى اى وذلك التثنية ومايلحق بها وهو يرجع الى مايلحق به ولا يخفى مافى هذا المزج من اللطافة اولا مافى تذكير الضمير فى به من السخافة وان كان باعتبار التأويل بالمثنى ❊ قوله ❊ (اكتفاء بالاصل لكونه تأنيثا) يعنى ان كلتا لكونه مؤنثا فرع لكلا فاكتفا بذكر الاصل وانت خبير بانه لاوجه للتعرض بهذا الوجه فى عدم ذكر كلتا دون عدم ذكر اثنتان وثنتان ❊ قوله ❊ (وانما اعتبر هذا القيد اه) اى كونه مضافا الى مضمر ولايذهب عليك انه لاوجه لهذا الكلام بعد مابين وجه اعتبار هذا القيد بقوله اذلو كانا مضافين الى مظهر اه فالصواب جعل هذا الوجه الذى ذكره بقوله لان كلا باعتبار اه وجها لملازمة الوجه المذكور اى انما كان كلا معربا بالحركة التقديرية اذا اضيف الى المظهر لان كلا اه ❊ قوله ❊ (فاذا اضيف الى المظهر) الذى هو الاصل روعى جانب اللفظ الذى هو الاصل ايضا فاعرب بالحركات التقديرية لكون اخره الفا وانما روعى جانب اللفظ حين الاضافة الى المظهر لكون الاصل الذى هو المظهر ملابسا بالاصل الذى هو اللفظ ومناسباله ويحتمل العكس ❊ قوله ❊ (لكون الفرع) الذى هو المضمر ملابسا بالفرع الذى هو المعنى ومناسباله ويحتمل العكس ايضا ❊ قوله ❊ (وكذا فرعهما) اى فرع الاثنين وكليهما اعنى اثنتين وثنتين وكلتيهما ❊ قوله ❊ (وفرقوا بينهما) اى بين الجمع والتثنية ولايخفى بعد المرجع عن الضمير ❊ قوله ❊ (وقلة الجمع) اى بالنسبة الى التثنية لانه

(يتوقف)

على الاصل وحملوا النصب عليه لما مر وفرقوا بينهما بان يكون ماقبل الياء مفتوحا فى التثنية لخفة الفتحة وكثرة التثنية ومكسورا فى الجمع لثقل الكثرة وقلة الجمع (والثالث) وهو ما بالحركات مع الحذف (لايكون الا تام الاعراب وهو) اى الثالث (قسمان) لان محذوفه اما حركة او حرف اشار الى الاول بقوله (قسم رفعه) اى حالة الرفع كائن (بالضمة ونصبه بالفتحة)

ولو كانا تقديرين كما في الوقف وليس المراد بهما علم الفاعلية والمفعولية (وجزمه بحذف الحركة) وان كان تقديرا كما اذا التقى الساكن بعده (وهو) اى القسم الاول وهو ما يكون محذوفه حركة (الفعل المضارع الذى لم يتصل باخره ضمير) مرفوع لا المنصوب لان اتصال المنصوب لا يخرج عن هذا الحكم (وهو) اى آخر المضارع المذكور (حرف صحيح) الواو للحال ويسمى هذا الفعل صحيحا فى اصطلاحهم وهو ماليس فى آخره حرف علة (نحو يجب) نحن يارسول الله مثال للرفع (ان تشفع) اى شفاعتك يوم القيمة مثال للنصب (ولم يحرم) نحن من شفاعتك الكبرى مثال للجزم واشار الى الثانى بقوله (وقسم رفعه بالضمة)

يتوقف على ثلثة بخلاف التثنية ﴿ قوله ﴾ (ولو كانا تقديرين كما فى الوقف اه) اى الضمة والفتحة اعم من ان تكونا لفظيتين او تقديريتين وكونهما تقديريتين كما اذا وقف على المضارع الذى يذكر بعد بالسكون حيث يكون رفعه ح بالضمة التقديرية وانت خبير بانه لاوجه لتخصيص هذا التعميم بهذا المقام لانه جار فى المعربات المذكورة سابقا جميعا الا ان يقال خصه بهذا المقام توطئة لبيان فائدة اشار اليها بقوله كما فى الوقف وهى ان الفعل المضارع المعرب بالحركة اذا وقف عليه تكون الضمة والفتحة فيه تقديريتين مطلقا بخلاف الاسم المعرب بهافانهما انما تكونان تقديريتين فيه اذا كان ذلك الاسم غير منون بتنوين التمكن او كان فى اخره تاء التأنيث كما سيذكره الشارح واما اذا كان منونا بلا تاء التأنيث فلا يكون نصبه ح تقديريا كما لايخفى ﴿ قوله ﴾ (وليس المراد بهما علم الفاعلية اه) اى ليس المراد بالرفع والنصب هنا علامة كون الشئ فاعلا وعلامة كون الشئ مفعولا لما عرفت فى بحث العامل من ان مقتضى الاعراب فى المضارع ليس توارد المعانى المختلفة عليه عند البصريين بل مشابهة التامة لاسم الفاعل ﴿ قوله ﴾ (كما اذا التقى الساكن بعده) نحو قوله تعالى لم يكن الذين فجزم يكن بحذف الحركة تقديرا وان حرك لالتقاء الساكنين ﴿ قوله ﴾ (اى شفاعتك لامتك يوم القيمة) انما يكون التقدير هكذا ويحتاج الى توجيه ذلك الكلام لمحمد عليه الصلوة والسلام بجعله مخاطبا بتقدير يا محمد كما اشار اليه انفا لو كان تشفع على صيغة المعلوم المخاطب واما اذا كان على صيغة المجهول المتكلم مع الغير كما فى النسخ المشهورة فلا ﴿ قوله ﴾ (من شفاعتك الكبرى) اى من شفاعتك التى هى اعظم واكبر من شفاعة الغير وليس المراد من شفاعتك التى هى اعظم شفاعتك وهى الشفاعة العظمى

كما اذا كان الآخر الفا (وجزمه بحذف الآخر) واوا كان اوياء اوالفا لان الجازم لما لم يجد الحركة اسقط الحرف المناسب لها (وذلك) اى القسم الثانى وهو ما يكون محذوفه حرفا (الفعل المضارع الذى لم يتصل بآخره ضمير مرفوع (وهو) اى آخره (حرف علة) واو وياء اوالفا (نحو ندعو) نحن (الله تعالى ان يعفونا ولم يرمنا فى النار) فالاول للاول والثانى للثانى والثالث للثالث ونحو يغزو ويرمى ويخشى ولم يغز ولم يرم ولم يخش (والرابع) وهو ما يكون بالحروف مع الحذف لا يكون الا ناقص الاعراب (وهو) اى الرابع (الفعل المضارع الذى اتصل باخره ضمير مرفوع غير النون) الذى هو الجمع المؤنث لان المضارع (من) لواتصل هو به لكان مبنيا كما لو اتصل به نون التأكيد على رأى (فرفعه بالنون) الاعرابية

التى هى علامة الجميع اهل محشر كما لا يخفى على ذى سمع و بصر ٭ قوله ٭ (ولو تقديرا لاستثقال الضمة اهـ) نبه بالتعليل وبتغيير التعبير هنا حيث قال فيما سبق ولو كانا تقديريين وهنا ولو تقديرا بحذف كان الى ان رفعه هنا بالضمة التقديرية دائما بخلاف ما سبق و بخلاف ما سيأتى من ان النصب يكون بالفتحة التقديرية اذا كان اخر الفعل الفا فالاولى التعبير فيه ايضا بقوله ولو كان تقديرا كما لا يخفى على من يتقيد بدقائق الكلام ٭ قوله ٭ (لان الجازم لما لم يجد الحركة اسقط الحرف المناسب لها) لان الجازم انما يرد على المضارع الخالى عن النواصب والجوازم وهو اذا كان آخره حرف علة كما هو المفروض يكون مرفوعا بالضمة تقديرا فليس فى لفظه حركة فلما لم يجد الجازم فى لفظه الحركة حتى يسقطها اسقط الحرف المناسب لها وهى حرف العلة لانها بمنزلة الحركة فى قبول التغير خصوصا اذا وقع فى الاخر الذى هو محل التغير ٭ قوله ٭ (فالاول للاول اهـ) اى الفعل الاول الذى هو ندعو مثال لكون رفعه بالضمة وان يعفونا مثال للنصب بالفتحة ولم يرمنا مثال للجزم بحذف الاخر ٭ قوله ٭ (ونحو يغزو و يرمى و يخشى اهـ) فالاول مثال لما فى اخره واو والثانى لما فى آخره ياء والثالث لما فى آخره الف وانما ترك مثال النصب بان يقول ولن يغزو ولن يرمى ولن يخشى لان رسم الخط فى رفع هذه الافعال ونصبها سواء بخلاف الجزم كما ترى ٭ قوله ٭ (لان المضارع لو اتصل هو به اهـ) وذلك لتعارض شبه الاسم الذى اعرب المضارع بسببه بما هو من خصايص الافعال فرجع الى اصله الذى هو البناء وكذا المتصل به نون التأكيد ٭ قوله ٭ (على رأى) ناظر الى اتصال نون التأكيد كما هو المشهور من ان المتصل به نون جمع المؤنث مبنى بلا خلاف واما المتصل به نون التأكيد فمختلف فيه فمنهم

سواء كان للتثنية اوللجمع (ونصبه وجزمه بحذفها) اى بحذف النون (نحو الاولياء) العارفون (والعلماء) العاملون (يشفعان) اى الاولياء والعلماء مثال الرفع (يوم القيمة فترجوان يشفعا لنا) مثال النصب (ولم يعرضاعنا) مثال الجزم بحذف النون فيهما وانما اعربوا المضارع المذكور بهذا الاعراب رفعا ونصبا وجزما لان الضمير المرفوع لما عد جزأ من الفعل بدليل سكون آخر نحو ضربنا دون ضربتا جعلوا الاعراب بعده ولما لم يتحمل الالف والواو والياء الحركة جعلوا اعرابه بالنون لعدم امكان حروف العلة

من ذهب الى بنائه ومنهم من ذهب الى انه معرب باعراب مقدر لثقل محل الاعراب بالحركة كما فى غلامى و يحتمل ان يكون ناظرا الى اتصال النونين كليهما بناء على ان المضارع المتصل به نون جمع المؤنث ايضا مختلف فيه على التحقيق اذ قد ذهب قوم منهم ابن طلحة والسهيلى الى انه معرب باعراب مقدر منع من ظهوره ماعرض له من الشبه بالماضى ﴿قوله﴾ (سواء كانت للتثنية اوللجمع) اى سواء كان ذلك النون الاعرابية للتثنيه اوللجمع وانت خبير بقصور هذا التعميم لان ذلك النون قد يكون للمفردة المخاطبة ايضا نحو تضربين فالاولى ان يقول اوللمفرد ايضا ﴿قوله﴾ (لان الضمير المرفوع لما عد جزءا من الفعل اه) يعنى ان الواضع لما عد الضمير المرفوع جزأ من الفعل لمتعاضد جهاته من كونه فاعلا ومتصلا وعلى حرف واحد سيما حرف علة ساكن كما يدل عليه سكون اخر نحو ضربنا بسكون الباء حيث غير صيغة الفعل بتسكين الاخر عند الحاق الضمير المرفوع فرارا عن توالى الحركات مع انه انما يمتنع فى الكلمة الواحدة لوقوع ضربنا وضربك بدون اسكان البناء كما اشار اليه بقوله دون ضربنا صار الحرف الاخر وسط الكلمة والوسط ليس محلا للاعراب اصلا ﴿قوله﴾ (فجعلوا الاعراب بعده) اى بعد الضمير المرفوع ﴿قوله﴾ (ولما لم يتحمل ذلك الضمير المرفوع) الذى هو الالف والواو والياء الحركة جعلوا اعرابه اى اعراب ذلك الفعل المتصل به الضمير المرفوع بالنون بدل الرفع لمشابهته بالواو فى الغنه وانما كسر ذلك النون بعد الالف وفتح بعد الواو والياء حملا على تثنية الاسم ﴿قوله﴾ (لعدم امكان حرف العلة) دفع لمقدر هو انه لم لم يجلب حرف العلة لذلك الفعل المتعذر فيه الاعراب بالحركة حتى يكون اعرابه بالواو و الالف والياء كالاسماء المعربة

بالحروف فدفعه بان زيادة حرف المدهنا غير ممكن للزوم اجتماع الساكنين ﴿ قوله ﴾ (فحذفوها فى الجزم حذف الحركة) اى حذفوا ذلك النون المجتلب لاعراب الرفع فى حالة الجزم مثل حذف الحركة لان الجزم اسقاط الاعراب ﴿ قوله ﴾ (لان الجزم بدل الجر فيناسب ان يحمل بدله كنفسه اه) اعلم ان الشارح قد اخذ هذا الكلام برمته من الامتحان واراد ان يختصر فى هذا المقام فاخرج الالفاظ عن النظام بحيث اشتبه المرام على الخواص والعوام كيف لا مع انه يستفاد من هذا التعليل ان الجزم فى الافعال محمول على النصب وهو خلاف المدعى وعبارة المص هناك هكذا وحملوا النصب عليه دون الرفع لان الجزم بدل الجر فالنصب يناسبه فى مخرج اصلهما وكونهما علامتى الفضلة فلذا يحمل على الجر دون الرفع فى الاسماء فيناسب بدله فيحمل عليه فى الافعال ايضا انتهت اللهم الا ان يقال اراد السلوك الى طريقة اثبات احد المتلازمين بالاخر لنكتة لا تأبى عن قبولها من يدبر او تفكر وذلك لان ههنا قضيتين متلازمتين احديهما التى هى المقصودة المتحققة ان النصب يناسب ان يحمل على الجزم والاخرى التى هى ليست بمقصودة ولا متحققة بل مفروضة لازمة للقضية الاولى ان الجزم يناسب ان يحمل على النصب فايهما اثبت اثبتت الاخرى فالشارح اراد اثبات القضية الثانية ليستلزم اثبات القضية الاولى التى هى المقصودة بان الجزم بدل الجر والجر يناسب النصب ولذا حمل عليه فى بعض الاسماء اعنى غير المتصرف وما هو بدل لما يناسب النصب يناسبه ايضا فيناسب ان يحمل بدل الجر هو الجزم على النصب فى الافعال كما هو اصله الذى هو الجر عليه فى الاسماء وهذا يستلزم ان يناسب حمل النصب على بدل الجر ايضا اعنى الجزم كما حمل على الجر فى بعض الاسماء كجمع المذكر السالم والتثنية وجمع المؤنث السالم فثبت مناسبة كلا الحملين

فحذفوها فى الجزم كحذف الحركة وحملوا النصب عليه دون الرفع لان الجزم بدل الجر فيناسب ان يحمل بدله كنفسه على النصب فى الافعال ايضا

(لكن)

لكن لااعراب للنصب مستقلا فى الافعال حتى يحمل الجزم عليه بخلاف الجزم لانه لماكان عبارة عن اسقاط الاعراب كما عرفت جعلوا حذف النون علامة واعرابا له فحمل النصب عليه فى اعرابه الذى هو حذف النون فالنكتة فى السلوك الى هذه الطريقة اثبات المدعى بطريق البرهانى مع التنبيه على عدم امكان ما اقتضاه القضية الثانية والاشارة الى ان حمل النصب على الجر كما وجد فى الاسماء وجد فيها حمل الجر على النصب ايضا هكذا يجب ان يفهم هذا المقام ولعلى لهذا امر بفهم المرام ﴿ قوله ﴾ (فافهم) اما اشارة الى ماذكرناه انفا واما اشارة الى ما اورد فى هذا المقام من انه لافرق بين الفعل المتصل به ضمير المرفوع والمضاف الى ياء المتكلم فى صيرورة آخر كل منهما كوسط الكلمة التى هو ليس محل الاعراب فما وجه جعل اعراب احدهما لفظيا بالنون وجعل اعراب الاخر تقديريا واجيب عنه بانه بعد لحوق الضمائر بذلك الفعل صار ماقبلها متحركا بحركة لازمة فلا يقبل الاعراب اصلا بخلاف نحو ياغلامى فانه ليس لازم الكسرة فيمكن تقدير الاعراب فيه والحاصل ان التقديرى فرع اللفظى فلابد من امكانه فى ذلك المحل اما بخصوصه او بنوعه ﴿ قوله ﴾ (الى تقسيمه بحسب الصفة اه) بدل من قوله الى التقسيم الثالث اوالتركيب من قبيل اكلت من ثمره من تفاحه ﴿ قوله ﴾ (هو للتراخى رتبة) يعنى ان كلمة ثم وان كانت موضوعة للتراخى الزمانى الجزئى لكنها مستعملة ههنا فى التراخى الرتبى الجزئى مجازا على طريق الاستعارة التبعية وذلك لان المعنى الحقيقى غير ممكن ههنا فان مابعدها يصح ذكره فيما قبلها ومقارناله وتقدير الاستعارة هكذا شبه التراخى الرتبى المطلق بالتراخى الزمانى المطلق فى التراخى المطلق والتفاوت فاستعير التراخى الزمانى المطلق للتراخى الرتبى المطلق اصالة ثم استعير التراخى الزمانى

فافهم فمجموع الاعراب الحاصل من التقسيم بحسب المحل تسعة ستة منها يحصل بانقسام القسم الاول والثانى الى تام الاعراب وناقصه المنقسم الى قسمين واثنان منها يحصل بانقسام الثالث الى قسمين وواحد منها يحصل بارفع كما لايخفى تفصيله على المتفطن واشار الى التقسيم الثالث من التقسيمات الاربعة للاعراب الى تقسيمه بحسب الصفة بقوله (ثم) هو للتراخى رتبة (الاعراب ان ظهر) اى الاعراب

حركة كانت اوحرفا (فى اللفظ) اى فى اللفظ المعرب (يسمى لفظيا) لوجوده فى اللفظ كما فى الامثلة المذكورة فيما سبق نحو جاءنا رسول ومعجزات وكتب وصدقنا الرسول والمعجزات والكتب وآمنا بالرسول والمعجزات والكتب ونحوها (وان لم يظهر) الاعراب فى اللفظ (بل قدر فى آخره) اى آخر المعرب (يسمى) اى الاعراب (تقديريا) لوجوده فى التقدير دون اللفظ والمحل (نحو اتانا العاصى) قدر ضمة الياء فى العاصى لثقلها عليها فالتقديرى مالا يظهر فى اللفظ بل يقدر فى آخره لمانع فيه غير الاعراب الحقيقى ولا يكون الا فى المعرب كاللفظى وهو فى سبعة مواضع وقيل ثمانية الاول معرب مفرد آخره الف

الجزئى للتراخى الرتبى الجزئى تبعا للتشبيه اوالاستعارة المذكورين فذكر كلمة ثم الدالة على التراخى الزمانى الجزئى واريد التراخى الرتبى الجزئى واما كون مابعدها ههنا متراخيا عما قبلها رتبة فلان مابعدها عبارة عن تقسيم الاعراب بحسب صفته ولاشك فى تأخره رتبة عن التقسيم بحسب ذاته ومحله على ان الحسن الفنارى قدذكر فى حواشى المطول ان المحققين من النحاة نصوا على ان دلالة ثم على التراخى وجو بالخصوصة بعطف المفرد على المفرد والعطف هنا ليس كذلك ﴿ قوله ﴾ (حركة كانت اوحرفا) لايذهب عليك ان المناسب لما ذكره سابقا ان يقول ههنا اوحذفا ايضا لكنه انما تركه لعدم الاعراب التقديرى بالحذف فيما سيذكر من المواضع السبعة فتأمل ﴿ قوله ﴾ (نحو جاءنا رسول ومعجزات وكتب اه) وانت خبير بانه قداتى بالامثلة من المعرب بالحركات المحضة لكن الاولى ان يمثل للمعرب بالحروف ايضا حتى يناسب لقوله آنفا اى الاعراب حركة كانت اوحرفا اشد تناسب ﴿ قوله ﴾ (دون اللفظ والمحل) اى دون وجوده فى لفظ المعرب او محله اى نفسه لما سيظهر ان الاعراب التقديرى مقدر فى آخر المعرب والمحلى مقدر فى نفسه ﴿ قوله ﴾ (بل يقدر فى آخره اه) اى آخر اللفظ وبهذا يخرج الاعراب المحلى على المذهب الاصح فانه مالا يظهر فى اللفظ ولا يقدر فى آخره بل فى نفسه لمانع عن ظهوره فيها وقوله غير الاعراب الحقيقى صفة لمانع واحتراز عما اذا كان المانع الاعراب الحقيقى لان الاعراب ح يكون محليا كما سيذكره ﴿ قوله ﴾ (وقيل ثمانية) اى هى اعنى مواضع الاعراب التقديرى والقائل البيضاوى حيث عدللاعراب فى اللب ثمانية مواضع لكن فيه ان سوق كلامه ههنا يشعر بان البيضاوى زاد موضعا واحدا على مايذكره من المواضع السبعة التى ذكرها

وان حـذف لالتقـاء الساكنين فان كان اسما فاعرابه فى الاحوال الثلث تقديرى نحو العصا وعصا وان كان فعلا فرفعه ونصبه تقديرى دون جزمه اذ هو لفظى لوجوده فى اللفظ نحو يرضى ولن يرضى ولم يرض والثانى منها ما اضيف الى ياء المتكلم دون التثنية فان كان جمع المذكر السالم فرفعه تقديرى فقط نحو مسلمى وان كان غيره فاعرابه فى الاحوال الثلث تقـديرى على الاصح نحو غـلامى واخى واحبابى ومؤمناتى والثالث منها ما فى آخره اعراب محكى اى حركة وحرف محكية اما جملة منقولة الى العلمية نحو تأبط شرا او مفرد عند الحجازية واما بنو تميم فلا يجوزون الحكاية فى المفرد نحو من زيدا مقولا لمن قال ضربت زيدا

المصنف فى الاظهار معان المواضع الثمانية التى ذكرها البيضاوى مندرجة فى مواضع خمسـة مما ذكره لان ماجعله البيضاوى رابعا يندرج فى الثانى وماجعله سابعا وثامنا يندرج فى السادس والموضع الخامس والسابع مما لم يذكرهما البيضاوى بل زادهما المص فى الامتحان والاظهار كما يظهر لمن رجع الى اللب ﴿ قوله ﴾ (وان حذف لالتقـاء السـاكنين) اى وان حذف الالف لاجتماع الساكنين الذين احدهما الالف والاخر التنوين كما فى نحو عصا ﴿ قوله ﴾ (لوجوده فى اللفظ)لما ان جزم ذلك الفعل بحذف الالف الذى فى آخره من اللفظ ولاشك فى كونه لفظيا ﴿ قوله ﴾ (دون التثنية حال من المستكن فى اضيف) اى حال كون ذلك المضاف الى ياء المتكلم مجاوز للتثنية بان يكون غيرهـا فانه اذا كان تثنية لايكون اعرابه تقديريا بل لفظيا لوجود فى اللفظ ﴿ قوله ﴾ (فرفعه تقديرى فقط نحو مسلمى) فان اصله مسلموى فاجتمع الواو والياء والسابق ساكن فانقلبت الواو ياء وادغم الياء فى الياء وكسر ماقبل الياء فلم يبق علامة الرفع فصار الاعراب فى الرفع تقديريا بخلاف حالتى النصب والجر فان الادغام لايخرج الياء عن حقيقتها فان الياء المدغمة ايضا ياء كذا فى الجامى ﴿ قوله ﴾ (على الاصح) وذهب بعضهم الى كون اعرابه فى حالة الجر لفظيا والجمهـور ذهبوا الى بنائه مطلقا ﴿ قوله ﴾ (اما جملة منقولة) اونصب على الحالية من الضمير المجرور فى آخره فانه وان كان مضافا اليه الا ان المضـاف جزء له وقد سـبق جواز وقوع الحال من مثله اى حال كون ذلك المعرب الذى فى آخره اعراب محكى جملة فى الاصل منقولة الى العلميـة فى الحـال ﴿ قوله ﴾ (اومفردا عند الحجازية) اى الطائفة الحجازية والمراد من المفرد مايقابل الجملة فيشمل التثنية والجمع وانما ترك مافى اخره بناء محكى نحو خمسة عشر

فان كان اسما فرفعه
وجره تقديرى نحو
العاصى وعاص وقاضى
البلد وان كان فعلا
فرفعه فقط تقديرى
ان لم يلحق باخره ضمير
مرفوع نحو يرمى
وترمى وارمى ونرمى
والخامس منها فعل
آخره واو مضموم ماقبلها
فرفعه فقط تقديرى
ان لم يلحق باخره ضمير
مذكور نحو يغزو
وتغزو واغزو ونغزو
والسادس منها ماكان
اعرابه بالحروف ويلاقى
بعده كلمة فى اولها همزة
وصل فان كان من
الاسماء الستة فاعرابه
فى الاحوال الثلث
تقديرى نحو جاءنى
ابو الرجل ورأيت ابا الرجل
ومررت بابى الرجل
وان كان جمع المذكر
السالم فان لم يكن ماقبل
حرف الاعراب مفتوحا
يحذف الواو والياء فيكون اعرابه فى الاحوال الثلث تقديريا نحو
جاءنى قاتلوا القوم ورأيت قاتلى القوم ومررت بقاتلى القوم

عنا مع انه مما ادرجه المص فى الموضع الثالث للاختلاف
الواقع فى اعرابه وبنائه ﴿ قوله ﴾ (فى آخره ياء مكسور) فيه
ان الظرف عين المظروف لان الياء عين الاخر فالكلام اما مبنى
على حذف المضاف اى فى محل اخره او على التجوز بذكر الحال
وارادة المحل ولذا غير التعبير فيمايلى هذا الموضع فقال آخره
واو مضموم ماقبلها فكانه اراد ههنا الاشارة الى صحة هذا
التعبير ايضا ولو تكلفا او تجوزا ﴿ قوله ﴾ (وقاضى البلد نبه
بالتمثيل) لما لم يحذف منه الياء لالتقاء الساكنين بمثالين الى ان ظهور
الياء وعدم حذفه مشروط بسقوط التنوين وهو انما يسقط
باللام كما فى العاصى او بالاضافة كما فى قاضى البلد ﴿ قوله ﴾ (فرفعه
تقديرى اه) لاستثقال الضمة على الياء واما نصبه وجزمه
فلفظيان اما الاول فلان الفتحة لا يستثقل عليها واما الثانى فلانه
يحذفها وانما قيد بقوله ان لم يلحق باخره اه لانه لو لحق باخره
ضمير مرفوع فاما ان يكون ذلك الضمير نون جمع المؤنث فيكون الفعل مبنيا
او غيره فيكون اعرابه لفظيا فى الاحوال الثلث بالنون وحذفه فعل اخر
واو مضموم ماقبلها خصه بالفعل لعدم وجود اسم معرب آخره
واو مضموم ماقبلها فى كلامهم ﴿ قوله ﴾ (ضمير مذكور) الذى
هو الضمير المرفوع كما عرفت حكمه اذا لحقه ذلك ﴿ قوله ﴾
(ويلاقى بعده كلمة فى اولها همزة وصل) اى يلاقى ذلك المعرب
بالحروف كلمة فى اولها همزة وصل حال كون تلك الكلمة بعده
فقوله بعده ظرف مستقر فى محل النصب صفة لكلمة ﴿ قوله ﴾
(فان كان من الاسماء الستة اه) تفصيل للاجمال المفهوم من قوله
ماكان اعرابه بالحروف فتقدير الكلام ان اعرابه اذا كان بالحروف
فاما ان يكون من الاسماء الستة واما ان يكون من الجمع المذكر السالم
واما ان يكون من التثنية لما سبق من ان المعرب بالحروف منحصر

(فى)

والا فالكل لفظى وان كان تثنية فرفعه تقديرى فقط نحو جاءنى غلاما ابنك والسابع منها المعرب الذى وقف عليه بالاسكان ويكون اعرابه بالحركة فان كان غير منون بتنوين التمكن اوكان فى آخره تاء التأنيث فاعرابه فى الاحوال الثلث تقديرى نحو احمد وضاربة وقائلات وان كان منونا بتنوين التمكن ولايكون فى آخره تاء التأنيث فرفعه وجره تقديرى نحو زيد

فى هذه الثلثه فان كان من الاسماء الستة فاعرابه فى الاحوال الثلث تقديرى لان همزة الوصل التى بعدها تسقط عند الملاقات فيجتمع الساكنان فيحذف حرف الاعراب من اللفظ وان لم يحذف من الكتابة نحو جاءنى ابو الرجل اه ❊ قوله ❊ (والا فالكل لفظى) اى وان لم يكن كذلك بان كان ماقبل حرف الاعراب مفتوحا لان نفى النفى اثبات فكل اعرابه اى اعراب ذلك الجمع المذكر السالم لفظى لان الواو والياء لايحذفان منه ح بل يتحرك الواو بالضمة والياء بالكسرة لاجتماع الساكنين وذلك لانهما لو حذفا ح لم يبق علامة دالة عليهما نحو مصطفون ومصطفين بخلاف ما اذا لم يكن ماقبلها مفتوحا فان الضمة ح تدل على الواو والكسرة على الياء فيحذفان بقى شيئان الاول ان الاولى ان يجعل هذا الشق شقا اولا والاول ثانيا لتسلم العبارة عن التكلف كما فعله المص فى الاظهار لكن الشق الاول لما كان ادخل فى المقصود جعله الشارح اولا كما لايخفى والثانى انهم اختلفوا فى ان اللام هل تدخل على كل والصحيح جوازه اذا كان بمعنى الجميع فى الصحاح كلمة كل وبعض معرفتان ولم تجئ عن العرب بالالف واللام وهو اى كونهما معرفتين جائز لان فيهما معنى الاضافة اضيفت ولم تضف انتهى وفى المغنى قد ينكر كل بقطعه عن الاضافة لفظا ومعنى فيكون بمعنى جميعا وهو نادر انتهى ❊ قوله ❊ (ويكون اعرابه بالحركة الاولى وكان اعرابه بالحركة) اى وكان اعراب ذلك المعرب الذى وقف عليه بالاسكان بالحركة اذ لو كان اعرابه بالحروف لكان لفظيا كما اذا وقف وعلى نحو مسلمون ❊ قوله ❊ (غير منون بتنوين التمكن) سواء كان غير منون بتنوين اصلا كاحمد اومنونا بغير تنوين التمكن كقائلات كما سيشير اليه ❊ قوله ❊ (اوكان فى اخره تاء التأنيث) سواء كان منونا اولا ❊ قوله ❊ (فرفعه وجره تقديرى لسقوط الضمة والكسرة بالوقف بخلاف

نصبه)لان التنوين ينقلب فى حالة النصب الفا وهو يقتضى فتح ماقبله الذى هو النصب فيكون لفظيا ﴿ قوله ﴾ (فتأمل) لعل وجهه انه بقى من مواضع التقديرى امر ان لايدخلان فيما ذكره من المواضع السبعة كماذكره المص فى الامتحان ونقله الشارح المدقق للاظهار الاول ماسكن اخره لمجرد التخفيف او للادغام فيما بعده نحو بارئكم بتسكين الهمزة على قرأة ابى عمرو ونحو الرحيم مالك يوم الدين فى قرأته ايضا والثانى مايتبع حركته بحركة غيره للتناسب نحو للملائكة اسجدوا بضم التاء على قرأة ابى جعفر ومنه تابع المبنى على لفظه نحو ياز يد الظريف ومنه الجر الجوارى ايضا وقد صرح الدماميني فى شرح مغنى اللبيب بانه ليس بحركة اعرابية ولابنائية بل للمناسبة والاعراب مقدر انتهى ملخصا اقول ولايدخل فيما ذكر من المواضع ايضا مثل لم يكن الذين وقل الحق مما حرك اخره بالكسرة لالتقاء الساكنين وقد صرح فيماسبق بكون اعرابه بحذف الحركة تقديرا ثم اقول يمكن ان يجاب عن جميع ماذكره المص فى الامتحان وماذكرنا بمنع كون الاعراب فى هذه المواضع تقديريا مستندا بانه لم لايجوز ان يكون فيها لفظيا حكما وقد اشار المحقق السالكوتى على كونه لفظيا حكما فى بعض هذه المواضع فى حواشى فوائد الضيائية فعليك بعد ان اغتنمت بهذا ان تتأمل هنا حق التأمل جدا ﴿ قوله ﴾ (لكون المانع فى نفسه) فادام ذلك المانع موجودا لايبقى الامجرد المحلية والاستحقاق للاعراب فيسمى محليا وتفصيل ذلك ماذكره الشارح المدقق للاظهار حيث قال ماملخصه ان معنى كون الاعراب محليا ومقدرا فى النفس ان نفس اللفظ محل للاعراب لتوارد المعانى المختلفة عليه لدلالته على المعنى المستقل بالمطابقة لكن فى نفس اللفظ مانع عن ظهور الاعراب مطلقا كمافى المبنيات اومخصوصا كما اذا اشتغل اخر المعرب باعراب غير محكى فلم يوجد فيه ذلك الاعراب

فتأمل (وان لم يظهر) اى الاعراب (ولم يقدر فى آخره) اى آخر المعرب بل يقدر فى نفسه لمانع عن ظهوره فيها (يسمى) اى الاعراب (محليا) لكون المانع فى نفسه (نحو توكلنا على من) اى على الله محله المجرور بعلى

(اصلا)

اصلامادام ذلك المانع باقياو بقى مجرد المحلية والاستحقاق له فسمى محليا حتى لوزال ذلك المانع لظهر الاعراب لفظا اوتقديرا بخلاف مبنى الاصل فانه ليس بمحل للاعراب اصلا لعدم توارد المعانى عليه لعدم دلالته على المعنى المستقل بالمطابقة ❋ قوله ❋ (الامن جهته)اى من عنده المعنوى ❋ قوله ❋ (المبنى العارض الذى يتوارد عليه اه) الذى هو ماناسب مبنى الاصل اووقع غير مركب فالتقييد بقوله الذى يتوارد اه احتراز عماوقع غير مركب فانه ليس بموضع للاعراب اصلا واحتراز ايضاعن مثل اسماء الافعال اذلامحل لها من الاعراب على الاصح لعدم توارد المعانى المقتضية للاعراب عليها ثم اقول ان هذا التقييد صدر عن الشارح المدقق للاظهار واكتفى الشارح اثره لكن لايخفى على احد ان اصلاحه ليس باكثر من افساده لانه يخرج المضارع الذى اتصل به نون جمع المؤنث ونون التأكيد على الاصح مع انه ايضامبنى عارض كماعده المص منه فى اخر اظهار الاسرار وان كان التعريف الذى اشرنا اليه انفامختصا بمبنى الاسم كماصرح به المولى الجامى فاعرابه محلى قطعا وذلك لان المضارع لايتوارد عليه المعانى على المذهب الصحيح كمامر غير مرة فانصف ❋ قوله ❋ (والاشارات) اى اسماء الاشارات ❋ قوله ❋ (وغيرها مما استو) فى المص بيانه فى اخراظهار الاسرار ❋ قوله ❋ (فافهم) لعله اشارة الى ان للاعراب المحلى موضعين اخرين ايضا لم يدخلا فيماذكر احدهما الفعل الماضى اذاوقع بعد ان المصدرية اووقع بعدالحرف الجازم شرطاوجزاء فانه يحكم على محله بالنصب فى الاول و بالجزم فى الثانى كماذكره المص فى الاظهار وثانيهما الجملة التى لها محل من الاعراب فتأمل ولاتكن فى شك وارتياب اوالى انه يجب ان يستثنى من الموصولات اى واية فانهما معربان مالم يحذف صدرصلتهما كماينبغى ان يستثنى منها ومن اسماء الاشارات ايضاتثنيتهما لان المختار عند المص كونهما

(لايأتى الخير الامن جهة) اى من جهة من الاعراب المحلى فى موضعين الاول الاسم المعرب المشتغل آخره باعراب غير محكى نحو مررت بخالد فان محل خالد منصوب على المفعولية والثانى منهما المبنى العارض الذى يتوارد عليه المعانى المقتضية نحو المضمرات نحو ضرب و ضربت واضرب و نضرب والاشارات والموصولات وغيرهافافهم ❋ الحمدلله الذى هدينا لهذا وماكنا لنهتدى لولا ان هدينا الله وما كنا نقدر عليه لولا ان اعاننا الله عليه فالحمدلله رب العالمين

م م
م

معترف به كما بسط فى الامتحان وما توفيقى ولا اعتصامى الا بعناية الرحمن وهذه الاوراق التى الفتها والصحف التى سطرتها انما قصدت بها نفع من هو مثلى قاصر لا انا مباهيا ومفاخرا والمؤلفات الموضوعة لصغار الطلاب وان كانت مما لا يعد فى حساب الا انه لما لم يوجد على هذا الشرح الانيق حاشية يتوقع ان تكون بعض الاذان لها داعية اذا النبت اذا صوح رعى الهشيم وتقنع بالثمد اذا لم تجد الورد الهيم ومن اين للمتأخر لحوق المتقدم وهل غادر الشعراء من متردم على ان المتصدى لذلك نصب نفسه عرضا لسهام الاعتراض وافترق الناس فى حقه بين ساخط وراض وعرف الناس بمقدار مواطلاعهم على جلية اسراره كما قيل ولقدر الفتى عند الناس موقوف على قدر قولة بيديها فالمرجو من اخواننا طلبة العلوم افاض الله عليهم انواع الفهوم ووقيهم من الغموم والهموم ان يعفوا تقصيراتى فى هذا المجال فيصوبوا مواضع خطائى وذللى بقلم اللطف والافضال وان كان خرقا فادركه بفضله من الحكم وليصلحه من جاد مقولا * وقد وقع الفراغ من التبييض بلطف الله المعين بعد ما بقى فى المسودة برهة من السنين فى الخمس الخامس من الخمس الخامس من السدس السادس من النصف الاخير من العشر الثانى من العشر الثامن من الخمس الثالث من النصف الاول من النصف الثانى من هجرة محمد المظفر مع زيادة الف اخر كما لا يخفى على من له سمع وبصر صلى عليه ربنا العزيز الاكبر وعلى آله واصحابه ما دامت الشمس والقمر آمين

مم
م





* ⁂ ✵ بسم الله الرحمن الرحيم ✵ ⁂ *

الحمد لله الذى رفع السموات بلا عماد * وخفض الارض ونصب الجبال لانتفاع العباد * والصلوة والسلام على من لم يعرب الوصافون كافة كمالاته * للعجز عن درك مافيه من افعاله ومعمولاته * وعلى آله الذين عملوا باحكامه واصحابه * الذين جزموا بصحة كلامه * اما بعد فيقول الراجى من ربه الحسنى والزيادة * حسين ابن احمد الشهير بزينى زاده * قد كنت اعربت العوامل الجديد بالتماس بعض خلص ابناء الزمان * والحاح بعض كمل الاخوان * الان الكثير من الفضلاء * والجم الغفير من الازكياء * سألونى صرف الهمة نحو اختصاره * مع الزيادة فى فوائده * فاجبت مسؤلهم وكتبت مأمولهم عالمنى بان مستحسن الطباع باسرها * ومقبول الاسماع عن آخرها * امر لايسعه قدرة البشر * وانما هو شان خالق القدر * وسميته بتعليق الفواضل * على اعراب العوامل * ومنه سبحانه الاعانة واليه الزلفى * وهو حسب من توكل عليه وكفى * ثم لما كان عادة المعلمين تعليم اعراب قول المتعلمين (رضى الله

(تعالى)

تعالى عنا وعنكم) ناسب لنا ان نبين اعرابه اولا واعراب ما التزمناه ثانيا فنقول رضى فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعل رضى وهو معه جملة فعلية لا محل لها من الاعراب استئنافية ومايقال اومنصوبة محلا على اضمار القول اى قولوا رضى الله تعالى الى آخره فبعيد عن المرام كما لا يخفى على اولى الافهام وتعالى فعل ماض مبنى على الفتح تقديرا الاحظ له من الاعراب وتحته هو راجع الى الله وهو ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح عند البصريين وعلى الضم عند الكوفيين مرفوع محلا فاعل تعالى وهو مع فاعله جملة فعلية لا محل لها اعتراضية اومنصوبة محلا حال دائمة من لفظة الجلالة على مافى شرح دلائل الخيرات للفاسى اومرفوعة محلا صفة لها على قول من قال ان من خصائص لفظة الجلالة ان توصف بالنكرة على مافى القهستانى وغيره * واعلم ان مبنى الخلاف بين البصريين والكوفيين ان الواو عند البصريين من نفس الكلمة وعند الاخرين انها ليست منها بل هى للاشباع كالالف فى قوله فكيف اتنا والصواب القول الاول لان حرف الاشباع لا يتحرك وايضا لا يثبت الا لضرورة على مافى الرضى وعن حرف جر مبنى على السكون لا محل له ومتعلق برضى ونا ضمير مجرور متصل مبنى على السكون فمحله القريب مجرور بعن ومحله البعيد نصب مفعول به غير صريح لرضى والواو حرف عطف مبنى على الفتح لا محل له وعن حرف جر زائد مبنى على السكون لا محل له وكم ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا عطف على المحل القريب لضمير نا على القول بعدم عمل مثل هذا الزائد ٦ اومحله القريب مجرور بعن ومحله البعيد نصب عطف على المحل البعيد لذلك الضمير على القول بعمل هذا الزائد والقول الاول هو المختار على مافى الرضى من رام وجهه فليرجع اليه * ولما اراد المصنف الاقتداء بالقرآن المجيد والاقتفاء

٦ اى حرف الجر الذى اعيد فى المعطوف كما فى مررت بك وبزيد « منه »

بحديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل امر ذى بال لم يبدأ فيه
بسم الله الرحمن الرحيم فهو اقطع وكل امر ذى بال لم يبدأ فيه
بالحمدلله فهواجزم قال (بسم الله الرحمن الرحيم) الباء حرف جر
للاستعانة اوللملابسة مبنى على الكسر لامحل له من الاعراب ومتعلق
بفعل مقدر مؤخر لافادة الحصر على ماهو المشهور اومقدم على رأى
البعض من غير الجمهور على مافى شرح المشكوة لعلى القارى وتفسير
ابن عادل والاسم مجرور به لفظا والمجرور وحده على قول الجمهور
اومع الجار على قول البعض منصوب محلا عند المصنف وتقديرا عند
جمهور النحاة مفعول به غير صريح للفعل المقدر اى باستعانة اسم الله
تعالى اصنف او اصنف باستعانة اسم الله تعالى وهو فعل مضارع معلوم
مرفوع لفظا بعامل معنوى عند الجمهور او بالهمزة على قول الكسائى وتحته
انا عبارة عن المتكلم وهو ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح عند
البصريين لان الالف ليست من نفس الكلمة وانما هى زائدة تجئ بها
لبيان الفتحة لانه لولا الالف اسقطت الفتحة للوقف فيلتبس بان الحرفية
المصدرية وعلى السكون عند الكوفيين لان الالف عندهم من نفس
الكلمة والاول هو الراجح على مافى الرضى وغيره مرفوع محلا فاعل
لذلك الفعل المقدر والجملة الفعلية لامحل لها ابتدائية هذا عند الكوفيين
واما عند البصريين فالجار مع المجرور ظرف مستقر وضميره المنتقل
من متعلقه المحذوف تحته هو راجع الى مبتدأ محذوف وهو مرفوع
متصل مبنى على الفتح اوعلى الضم مرفوع محلا فاعل الظرف المستقر
وهو معه جملة فعلية اومركب مرفوع محلا خبر مبتدأ محذوف
مقدم اومؤخر اى تصنيفى كان اوكائن بسم الله تعالى اوكان اوكائن
بسم الله تعالى تصنيفى والجملة الاسمية لامحل لها من الاعراب ابتدائية
* واعلم انه انما قلنا ان الظرف المستقر مع فاعله جملة فعلية اومركب
اشارة الى الاختلاف فى اختيار كون المتعلق المحذوف فيه فعلا

كما هو قول البصريين اواسما كما هو قول الكوفيين كما اشرنا اليه في التفسير وكل من الفريقين اثبتوا ما ادعوه بالدليل على ما في شرح الكافية الا ان ابن هشام قال في مغني اللبيب كلا القولين على اطلاقه ليس بصحيح بل يقدر المتعلق على ما اقتضاه المقام من الفعل ماضيا او مضارعا ومن الاسم وقال الدماميني في شرحه هذا هو الحق لا كلام فيه واما عند بعض المتأخرين فالظرف المستقر حال من فاعل الفعل المحذوف اي حال كوني متبركا بسم الله تعالى اصنف واما عند البعض فهو خبر مقدم والحمد مبتدأ مؤخر ورده ابن هشام في مغني اللبيب وهذا الذي ذكرناه في هذا المقام ما صدر فيه من العلماء الاعلام فلا تصغ الى قول من قال من احتمال تقدير القال ٧ اي قولوا بسم الله تعالى الى آخر الكلام فانه ابعد كل البعد عن المرام ومن الاحتمال كون الباء زائدة ومجرورها مفعولا به للفعل المقدر اي قدمت اسم الله تعالى فانه من العجائب لا يرى مثله في الغرائب كيف لا وقد صرح المحقق الرضي انه اذا امكن في الحرف عدم الزيادة ولو بالتأويل لا يصار الى الزيادة ولفظة الجلالة بالجر لفظا مضافا اليها الاسم وال في الرحمن حرف تعريف مبني على السكون لا محل له ورحمن بالجر لفظا صفة لله او بدل الكل اوعطف بيان له كما صرح المصنف في الامتحان ان الشئ الواحد يحتمل الوجوه المذكورة خلافا لابن الحاجب فان عنده لا يجوز فيما يحتمل الصفة كونه عطف بيان على ما في شرح العصام هذا على قول من قال ان الرحمن ليس بعلم كما هو قول الجمهور واما عند من قال به كابن مالك ومن تبعه فهو عطف بيان او بدل لا غير لان العلم لا يقع صفة اوبالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هو الرحمن وهو مع جملة اسمية او بالنصب على انه مفعول به لفعل مقدر اي اعني به الرحمن فاعني فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوي او بالهمزة وتحته انا وهو ضمير مرفوع متصل مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو مع جملة فعلية والجملة الاسمية او الفعلية لا محل لها ابتدائية او اعتراضية

٧ وهو مصدر بمعنى القول «منه»

والرحيم اما بالجر صفة بعد الصفة اوبدل بعد البدل على القول بجواز
تعدده اوعطف بيان للفظة الجلالة واما بالرفع خبر بعد الخبر على
تقدير رفع الرحمن او خبر مبتدأ محذوف على تقدير غير رفعه اى هو
الرحيم واما بالنصب بالفعل اى اعنى به الرحيم والجملة ابتدائية او اعتراضية
على القول بوقوع الاعتراض فى آخر الكلام واليه ذهب المصنف
* اعلم ان فى الرحمن الرحيم تسعة احتمالات سبعة منها جائزة رفعهما
ونصبهما وجرهما ورفع الاول مع نصب الثانى وعكسه وجر الاول
مع رفع الثانى اونصبه واثنان منها ممتنعان رفع الاول اونصبه مع جر
الثانى لامتناع الاتباع بعد القطع كذا قال الشيرازى فى الفتوحات
الوهبية لشرح الاربعين النووية وقال المولى شهاب الدين فى حاشية
انوار التنزيل هذا مذهب الجمهور خلافا لصاحب البسيط فانه جوز
الاتباع بعد القطع وروى شواهد تدل على مايدعيه ثم المراد بالاتباع
النعوت والافالبدل بعد القطع لانزاع فيه (الحمد) ال حرف تعريف
مبنى على السكون ويقال ايضا اللام حرف تعريف مبنى على السكون
لامحل له من الاعراب على الاختلاف بين الخليل وسيبويه والثانى مختار
المصنف والاول مختار ابن هشام فى مغنى اللبيب وقيل الهمزة حرف
تعريف مبنى على الفتح لامحل لها من الاعراب فاحفظ هذا الاختلاف
واجره فى امثاله وحمد مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (لله) اللام حرف
جر مبنى على الكسر لامحل له ولفظة الجلالة مجرورة لفظا باللام والجار
مع المجرور ظرف مستقر وضميره المنتقل من متعلقه المحذوف المستتر فيه
هو راجع الى المبتدأ وهو ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح
مرفوع محلا فاعل الظرف المستقر وهو معه جملة فعلية او مركب
مرفوع المحل خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها من الاعراب
استينافية ومايقال اومنصوبة تقديرا اى قولوا فبعيد عن المرام
كمالايخفى على ذوى الافهام . ويجوز ان يكون الحمد منصوبا على

انه مفعول مطلق لفعل مقدر اى احمد الحمد فحينئذ يكون اللام متعلقا بالحمد واجيز كونه مع مجرور ظرفا مستقرا صفة الحمد بتقدير المتعلق معرفة او حالا منه او خبر مبتدأ محذوف اى هو الله ورد الاخير بان فيه ارتكاب حذف بلا مقتض وهو مدخول على ما فى مغنى اللبيب وايضا يلزم فيه التباس اذ لا يعلم حينئذ ان الظرف المستقر خبر مبتدأ محذوف اولغو متعلق بالحمد والاحتراز عنه مهما امكن لازم على ما فيه ايضا ويجوز ان يكون مكسورا لمشاكلة لام لله فيكون مرفوعا تقديرا ٦ على ما فى تحفة الغريب للدماميني على انه مبتدأ وخبره لله اومنصوبا تقديرا على انه مفعول مطلق للفعل المقدر اى احمد الحمد ومن اقتصر على الاول فقد قصر (رب) هو اما مصدر بمعناه او بمعنى اسم الفاعل واما مخفف راب واما مبالغة اسم الفاعل واما صفة مشبهة واما فعل ماض فعلى الاول يجوز فيه الجر على ان يكون صفة الجلالة بلا تقدير المضاف للمبالغة كما فى مررت برجل عدل او بتقديره اى ذى رب لكنه يفوت حينئذ معنى المبالغة على ما صرح به الشيخ عبد القاهر فى دلائل الاعجاز والرضى فى شرح الكافية والرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف على الوجه الذى سبق من تقدير المضاف وعدمه ولا يجوز فيه النصب على الحالية من لفظة الجلالة لكونه معرفة بالاضافة الى المعرف باللام اضافة معنوية والمعرفة لا تقع حالا وعلى الثانى والثالث يجوز فيه الجر على الوصفية للجلالة او البدلية او عطف بيان على مذهب المصنف وعلى مذهب ابن الحاجب فالاولان لا غير لما مر ولا يقال لا يصح الاول لانه اضافة الصفة هنا الى معمولها فتكون لفظية ولا تفيد تعريفا فلا يصح كون النكرة صفة للمعرفة لانا نقول معنى الصفة هنا للاستمرار فيصح اعمالها نظرا الى اشتمالها على معنى الحال والاستقبال وعدم اعمالها نظرا الى اشتمالها على الماضى فيحتمل الاضافة ٧ قسميها من المعنوية واللفظية على ما حققه الفاضل

٦ اى ان كان اصله الرفع ثم كسر للمشاكلة يكون مرفوعا تقديرا وان كان اصله النصب ثم كسر للمشاكلة يكون منصوبا تقديرا « منه »

٧ قوله قسميها مفعول به لقوله فيحتمل فانه متعد بنفسه كما فى القاموس « منه »

العصام فصحة الصفة على اعتبار كون الاضافة معنوية على ماهو
المشهور او على اعتبار كون اضافة لفظية بناء على ان من خصائص
لفظة الجلالة ان توصف بالنكرة على ماذكره القهستانى والرفع
على الخبرية لمبتدأ محذوف اى هو رب والجملة اسمية ابتدائية
او اعتراضية والنصب على المفعولية لاعنى المقدر اى اعنى به رب
والجملة فعلية على احد الوجهين او للفعل المدلول عليه بالحمد اى
نحمد رب على مافى الكشاف والجملة ايضا فعلية او على النداء اى
يارب وهو ضعيف لمافيه من اللبس كما فى الدر المصون ذكره شهاب
الدين فى حاشية انوار التنزيل او الحالية الدائمة على اعتبار كون
الاضافة لفظية وعلى الرابع يجوز فيه الجر على البدلية او عطف بيان
للجلالة لا على الوصفية لكون الاضافة لفظية قطعا لعدم اشتراط
معنى الحال والاستقبال فى نصب المفعول به اصلا الا على ماذكره
القهستانى من الخاصية للفظة الجلالة بالوصفية بالنكرة والرفع على
الخبرية لمبتدأ محذوف اى هو رب والنصب على المفعولية لاعنى
او للفعل المدلول عليه بالحمد او على النداء او الحالية الدائمة وعلى
الخامس يجوز فيه الجر على الوصفية او البدلية او عطف بيان والرفع
على تقدير المبتدأ والنصب على المفعولية للفعل المقدر اى اعنى
او المدلول عليه بالحمد اى نحمد او على النداء لا على الحالية لان الصفة
لم تضف الى معمولها بل الى غيره فصارت الاضافة معنوية مفيدة
للتعريف والمعرفة لاتقع حالا لايقال ان من البين ان الصفة مضافة
الى معمولها وهو العالمين لان معناها واقع عليه لانا نقول المراد بمعمول
الصفة المشبهة المعمول السببى هو فى الاصل فاعل كما فى زيد كريم
الغلام اى غلامه والعالمين ليس كذلك فلا يكون معمولا لها كما فى زيد
كريم البلد على احد المعنيين ٩ فاحفظه فانه ممازل فيه اقدام بعض
اولى النهى حتى ظن ذلك هنا ان الصفة اضيفت الى معمولها فقال

٩ وهو كون الكريم صفة لزيد لا للبلد واما اذا كان الكريم صفة للبلد على معنى زيد كريم بلده فلا يكون ممانحن فيه بل الاضافة فيه لفظية « منه »

ان الاضافة لفظية فالصفة حال لاصفة للجلالة وان كنت فى ريب مما قلنا فارجع الى شروح الكافية خصوصا الى شرح الرضى فان فيه الفوائد الشافية وعلى السادس فهو مبنى على الفتح لا محل له وتحته هو راجع الى الجلالة وهو ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية او اعتراضية او استينافية تعليلية على ماذكره الفاضل العصام فى حاشية انوار التنزيل او منصوبة محلا حال من الجلالة لاصفة للجلالة لان الجملة لاتقع صفة للمعرفة الاعلى ماذكره القهستانى من الخاصية للجلالة بالوصف بالنكرة او الجملة مرفوعة محلا خبر مبتدأ محذوف على ماقيل (العالمين) اللام حرف تعريف مبنى على السكون لا محل له والعالمين مجرور لفظا مضاف اليه لرب او منصوبة لفظا مفعول به غير صريح له على تقدير كونه فعلا ماضيا (و) حرف عطف مبنى على الفتح لا محل له وقس عليه ماسيأتى من حروف العطف (الصلوة) اللام حرف تعريف مبنى على السكون لا محل له وصلوة مرفوعة لفظا مبتدأ (و) عاطفة (السلام) اللام حرف تعريف مبنى على السكون لا محل له وسلام مرفوع لفظا عطف على الصلوة (على) حرف جر مبنى على السكون لا محل له (محمد) مجرور لفظا بعلى وهو مع مجروره ظرف مستقر وتحته ضمير هما المنتقل من متعلقه المحذوف راجع الى الصلوة والسلام مبنى على السكون مرفوع محلا فاعل الظرف المستقر وهو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على جملة الحمد لله و يجوز ان يعطف الصلوة على الحمد وعلى محمد على لله كما صرح به سعد الدين التفتازانى والفاضل العصام فى شرح الكافية (فان قيل على الوجه الاول يرد ان العطف من التوابع وهو كل ثان باعراب سابقه من جهة واحدة وهذا لايصدق عليه لعدم الاعراب فى كلا

المعطوفين فلايصح جعل جملة التصلية عطفا على جملة الحمد لله (قلت نعم نفاه الدماميني فى تحفة الغريب والمولى خسرو وفى المرآة لماذكر الاانهما لم يصيبا فيه لان ماذكر من التعريف ليس تعريفا لمطلق التوابع بل لتوابع الاسم ولوسلم فهو باعتبار الاصل الاغلب او بتعميم الاعراب الوجودى والعدمى كما فى حاشية المرآة للطرسوسى وحاشية المطول للمولى حسن چلبي وعلى الثانى انه قال السيد الشريف الجرجانى فى شرح المفتاح وفى عطف مفردى جملة على مفردى جملة اخرى دقة فليتأمل انتهى (فان قلت وماهى قلت وجه الدقة هو ما يدفع الاشكال الوارد على ذلك وهو ان حكم المعطوف حكم المعطوف عليه بالنظر الى ماقبله فاذاكان المعطوف عليه خبرمبتدأ مثلا لزم كون المعطوف خبرا عن ذلك المبتدأ بحيث يشترط فى الثانى مايشترط فى الاول من اشتماله على ضمير يعود الى ذلك المبتدأ وغير ذلك من الشروط فكيف يصح مع ذلك ان يعطف خبرمبتدأ على خبر مبتدأ آخر وجوابه ان محل الشرط انماهو بحيث يتحد ماقبل المعطوف عليه كما فى زيد يقوم و يقعد امااذا تعدد كما فى زيد يقوم وعمرو يقعد فالشرط الاتحاد فى عموم الجهة لافى خصوصها فعطف خبرعمرو على خبر زيد لاتحادهما باعتبار عموم الجهة اذكل منهما خبر فى الجملة ولاينظر الى خصوصية المخبر عنه وفائدة هذا الشرط ان خبرعمرو مثلا لايعطف على صفة زيد ولاعلى حاله وانما يعطف على خبره لتحقق الاشتراك فى مطلق الخبرية ذكره فى تحفة الغريب يقول جامع هذه السطور ادخله الله تعالى سبحانه دار السرور كان هذا العطف مشكلا على منذ بضع عشرسنين ثم انفتح بالمطالعة للكتب المعتبرة بعون الله رب العالمين (و) عاطفة (آله) آل مجرور لفظا عطف على محمد والضمير مجرور متصل مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه للآل (اجمعين) يجوز فيه الجر

على التأكيد المعنوى كما هو المشهور فيما بين الجمهور والنصب على الحالية على ما فى المرآة ورد الاخير بانه يوهم ان لايكون الصلوة والسلام عليهم متفرقين وبما ذكره الرضى والجوهرى ان اجمع وسائر تصاريفه لايكون الا تأكيدا تابعا لما قبله لايبتدأ ولايخبر به ولا عنه ولايكون فاعلا ولا مفعولا وبما ذكره الشيخ مظهر الدين من انه معرفة (والجواب عن الاول انه يجوز ان يكون حالا فى اللفظ تأكيدا فى المعنى كما قال البيضاوى عند الكلام على قول الكريم العلام* قلنا اهبطوا منها جميعا * ان جميعا حال فى اللفظ تأكيد فى المعنى كانه قيل اهبطوا انتم اجمعون وعن الثانى ان ما نقل عن الرضى والجوهرى ليس بمتفق عليه كيف ٩ وابن درستويه جوز الحالية قال فى القاموس وهو الصحيح وكذا جوزها البيضاوى فى تفسير قوله تعالى * وان جهنم لموعدهم اجمعين * اقول ويشهد لقول هؤلاء الكرام ما وقع فى الموطأ عن سيد الانام * وان صلى ٦ قعودا فصلوا قعودا اجمعين * حيث نصب اجمعين على الحالية ولا مجال للتأكيد ولا الرفع وروى اجمعون بالواو على التأكيد كما ذكره السيوطى وعن الثالث ان تعريف اجمعين لو سلم فهو مأول بالنكرة اى مجتمعين كما فى مررت به وحده اى منفردا وجوز القهستانى كونه صفة للال واهل مبناء على انه معرفة او على حمل اضافة ال على العهد الذهنى ان منع التعريف (و) ابتدائية محضة او مع العوضية عن اما المقدرة او عاطفة (بعد) من الظروف الزمانية مبنى على الضم منصوب محلا مفعول فيه لاما المقدرة لنيابتها عن الفعل او الواو لنيابتها عن اما او للشرط المقدر او لاعلم والتقدير مهما يكن من شئ بعد البسملة والحمدلة والصلولة فاعلم او مهما يكن من شئ فاعلم بعد البسملة والحمدلة والصلولة فحذف مهما يكن من شئ روما للاختصار واقيم اما مقامه كما اقامت الياء مقام ادعو ثم حذف كلمة اما لدلالة الفاء فى الجواب عليها فصار بعد البسملة والحمدلة والصلولة فاعلم

---

٩ اى كيف يكون متفقا عليه والحال ان ابن درستويه جوز الحالية فكيف حال من فاعل يكون المحذوف او مفعول مطلق له على ما مر فى الرضى وغيره « منه »

٦ قوله وان صلى الخ بدل من فاعل ما وقع او مفعول اعنى او هو خبر مبتدأ محذوف اى هو وان صلى « منه »

ثم حذف المضاف اليه للظرف وبنى على الضم جبرا فصار بعد فاعلم ثم جئ بالواو فصار وبعد فاعلم وقيل غيره مما الى اما بقلب الهاء همزة لقرب مخرجهما او بتقديم الهمزة على الميم ثم ادغم ورد بان تغير الاسم الى الحرف لم يوجد فى كلامهم وهذا الذى ذكرناه اذا قدر اما فى نظم الكلام واما اذا لم يقدر فيه فبعد ظرف لاعلم فقط بلا كلام واما كون الظرف على كلا الوجهين ظرفا لما يفهم من السياق مثل اقول فغيره مناسب هنا لامكان اعمال العامل اللفظى كما لا يخفى على اولى النهى (فاعلم) الفاء جوابية لاما المقدرة او المتوهمة او زائدة جئ بها لتنزيل العامل منزلة الجزاء والمعمول منزلة الشرط كما نص عليه سيبويه فى قولهم زيدا حين اكرمك فاكرمه ان لم تقدر اما وقيل هى زائدة جئ بها لدفع توهم اضافة بعد الى ما بعده ورد بانه لا يجوز اضافة هذا الظرف الى ما بعده حتى يؤتى بالفاء لدفع التوهم (واعلم امر حاضر مبنى على السكون لا محل لها عند البصريين ومجزوم لفظا بلام مقدرة عند الكوفيين وتحته ضمير ان فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعل لاعلم والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لا محل له هذا عند البصريين باجمعهم وعند الفراء من الكوفيين ضمير الفاعل مجموع انت وعند الباقى منهم فهو التاء وحده وان حرف عماد مبنى على السكون لا محل له فعلى الاخيرين يكون ضمير الفاعل مبنيا على الفتح مرفوعا محلا فاعل اعلم كذا فى شرح اللباب ذكره الفاضل العصام فاحفظه فان المعربين من اولى الافهام عن هذا التفصيل ساكتون وعلى قول الفراء قاصرون بناء على ما اشتهر فى السنة العوام وعلى الغفول عن كلام مشايخ الكرام واعلم مع فاعله جملة فعلية لا محل لها جوابية لاما المقدرة او الموهومة او ابتدائية او معطوفة على الجمل السابقة بطريق عطف القصة على القصة وهو عطف جملة مسوقة لغرض على جملة مسوقة لغرض آخر من غير نظر الى الاخبارية والانشائية

(بينهما)

بينهما (واماماقيل انه مخصوص بعطف المتعدد على المتعدد فممنوع نص عليه المولى الشهير بابن كمال الوزير فى شرح المفتاح هذا واما ماقاله بعض شراح هذا الكتاب من ان جملة اعلم مجزومة محلا جواب اماخطأ فاحش بلا ارتياب لان اما وان كان من حروف الشرط فليس بجازم (انه) بالفتح لوقوعها مع جملتها مفعولا لاعلم* ثم ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا مبنى على الفتح لامحل له هكذا ينبغى للمعرب ان يقول حين الاعراب كما نص عليه ابن هشام فى قواعد الاعراب فلا عبرة لمنع بعض ابناء الزمان فانه غافل عن هذا البيان والضمير منصوب متصل مبنى على الضم منصوب محلا اسم ان و يجوز ان يقال الهاء ضمير منصوب متصل الخ (لا) لنفى الجنس مبنى على السكون لامحل له (بد) مبنى على الفتح منصوب محلا اسم لا (لكل) اللام حرف جر مبنى على الكسر لامحل له وكل مجرور به لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته ضمير هو المنتقل من متعلقه المحذوف راجع الى اسم لا وهو مرفوع متصل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا خبر لا واسمه مع خبره جملة اسمية مرفوعة محلا خبر ان واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها صلة لان وهو فى تأويل المفرد منصوب به محلا مفعول به قائمة مقام المفعولين لاعلم عند سيبويه وعند الاخفش مفعوله الاول ومفعوله الثانى محذوف اى موجود ومايقال ان اسم ان وخبره فى تأويل المفرد محمول على المسامحة ٣ لما ذكر فى مغنى اللبيب من ان الجملة السادسة من الجمل التى لامحل لها من الاعراب الجملة الواقعة صلة لاسم موصول او حرف موصول ٦ فالاول نحو جاءنى الذى قام ابوه والثانى نحو اعجبنى ان قمت انتهى والا ٧ فاين الجملة التى لامحل لها من الاعراب ومايقال فى هذا الباب ان مع اسمه وخبره فى تأويل المفرد فمسامحة ايضا والالكان الشئ مأولا بنفسه وهو محال قطعا فاحفظه فان المعربين

٣ وان علم القائل ماهو الواقع والافغلط « منه »

٦ وفى شرح قواعد الاعراب للشيخ زاده لافرق بين الحرف الموصول والاسم الموصول فى احتياجهما الى الصلة وانما الفرق بينهما ان الاسم الموصول يحتاج الى العائد دون الحرف الموصول « منه »

والحرف الموصول على ماهو المشهور ثلثة ما وان المصدريتان وان المفتوحة « منه »

٧ اى وان لم يكن ما يقال مسامحة ولم يقل كما قلنا فاين الجملة « منه »

عن هذا التحقيق ساكتون وا كثر الناس عنه غافلون اذا عرفت ماقيل
هنا فاستمع لما يتلى اعلم انه يجوز ان يقرأ انه بالكسر بجعل اعلم لمجرد التنبيه
كهاء التنبيه كما فهم من بعض كلام اهل اللغة نبه عليه الفاضل العصام
فى حاشية الجامى قدس سره السامى واعلم ايضا ان ما فعلناه من جعل
لكل خبرا لا مذهب الاكثرين وعلى مذهب البغداديين يجوز ان يقدر
الخبر محذوف اى موجود ويتعلق لكل باسم لا مع كونه مبنيا على الفتح
وان لم يجوزه الجمهور * وقال ابن مالك اسم لا منصوب ترك تنوينه لكونه
مشابها بالمضاف وخبره محذوف ولام لكل متعلق باسمه بلا مانع واعلم
ايضا انه يقول بعض المعربين ان لام حرف جر وب حرف جر وهو خطأ
لما ذكر فى مغنى اللبيب من ان اللفظ اذا كان على حرف واحد عبر عنه
باسمه (طالب) مجرور لفظا مضاف اليه لكل (معرفة) مجرورة لفظا
مضاف اليها للطالب (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لمعرفة
ومنصوب تقديرا عند الجمهور ومحلا عند المصنف مفعول به لها صرح
به المصنف فى الاظهار ومع هذا غفل عنه اكثر الاخيار حتى من تصدى
لحل مغلقات هذا الكتاب فلا تعجبوا يا ايها الاخوان والاحباب فان جبلة
الانسان على النسيان ورفع القلم معلوم فى الخطأ والنسيان * ولا يجوز
ان ينون الطالب ويجعل المعرفة مفعولا به له عند المصنف لعدم اعتماد
الصفة على شئ يجب اعتمادها عليه وتقدير الموصوف لا ينفعها عنده
كما ذكره فى الامتحان خلافا لابن الحاجب ومن تبعه (من) حرف جر
مبنى على السكون لا محل له (معرفة) مجرورة لفظا بمن والجار مع المجرور
ظرف مستقر وتحته ضمير هو المنتقل من متعلقه المحذوف راجع الى
اسم لا وهو مرفوع متصل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو مع
جملة فعلية او مركب مرفوع محلا خبر بعد الخبر للا نص عليه الشريف
فى شرح المفتاح فى امثاله او خبر مبتدأ محذوف اى هو يعنى البدالمنفى
كائن من معرفة كما فى حاشية المطول للمولى حسن چلبى ويجوز ان يكون

الجار متعلقا بلا لانفهام معنى الانتفاء عنه او بلا ينتفى البد المفهوم
من السياق او بالضمير المستتر فى الظرف المستقر الراجع الى المصدر
فان تعلق الجار بالضمير الراجع الى المصدر وان منع الجمهور من
البصريين الا ان المختار قول الفاسى والدمامينى وابن السراج منهم
وقول الكوفيين عند المتأخرين الا يرى تجويز المحققين ذلك فى شروح
المفتاح رحمهم الملك الفتاح ولا يجوز ان يتعلق باسم لا الا على قول
ابن مالك او البغداديين (مائة) بالجر لفظا مضاف اليه لمعرفة
وبالنصب محلا عند المصنف وتقديرا عند الجمهور مفعولها فاحفظ
هذا الاختلاف وقس عليه ما يأتى من الامثال فانا نقتصر على
قول المصنف فان كثرة التكرار توجب الملال (شئ) مجرور لفظا
مضاف اليه لمائة (ستون) مرفوع بالواو لفظا بعامل معنوى مبتدأ
(منها) من حرف جر والهاء ضمير مجرور متصل مبنى على السكون
مجرور محلا بمن والجار مع المجرور ظرف مستقر وضميره المنتقل من
متعلقه المحذوف المستتر فيه هو راجع الى مبتدأ وهو مرفوع متصل
مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية او مركب
مرفوع محلا صفة لستون ولا يجوز ان يكون حالا من المبتدأ بالتأويل
على مذهب الجمهور او بلا تأويل عند ابن مالك والا لزم كون المبتدأ
نكرة محضة ولو سلم كون الحال مخصصا ففيه مانع آخر وهو عدم
تقدم الحال على ذى الحال النكرة وهو ليس بصحيح على قول صحيح
صرح به سعد الدين التفتازانى فى شرح التلخيص ولا من فاعل
تسمى للزوم المحذور الاول هنا مع عدم سلاسة المعنى (تسمى) فعل
مضارع مجهول مرفوع تقديرا بالضمة بعامل معنوى عند الجمهور
وبالتاء او بالياء عند الكسائى وتحته ضمير هى الراجع الى المبتدأ مبنى
على الفتح مرفوع محلا نائب فاعل لتسمى وهو معه جملة فعلية مرفوع
محلا خبر المبتدأ وهو مع جملة اسمية لا محل لها استينافية او مجرورة

محلا صفة لمائة كماذكره بعض شـارحى هذا الكتاب واما نصبها على الحالية من المائة وان لم يوجد من جهة القاعدة مانع الا انه بعيد من جهة المعنى كما لايخفى على اولى النهى (عاملا) منصوب لفظا مفعول ثان لتسمى (و) عاطفة (ثلاثون) مرفوع لفظا بالواو بالعامل المعنوى مبتدأ مخصص بصفة مقدرة اى منها (تسمى) هو مع نائب فاعله خبر المبتدأ والجملة الاسمية لامحل لهـا او مجرورة او منصوبة محلا عطف على الجملة السابقة و يجوز ان يكون ثلثون معطوفا على ستون وجملة تسمى على جملة تسمى السابق كما مر تفصيله (معمولا) مثل عاملا (و) عاطفة (عشرة) مرفوعة لفظا بالعامل المعنوى مبتدأ مخصص بصفة مقدرة اى منها (تسمى) هو ايضا مع نائب فاعله خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها او مجرورة او منصوبة محلا عطف على الجملة القريبة او على البعيدة على الاختلاف فيما بينهم (عملا) مثل معمولا (و) عاطفة (اعرابا) منصوب لفظا عطف على عملا عطف تفسـير (فابين) الفاء جوابية لشرط محذوف مبنى على الفتح لامحل له وابين فعل مضارع مرفوع لفظا بالعامل المعنوى عند الجمهور او بالهمزة على قول الكسائى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعل ابين وهو معه جملة فعلية لامحل لها جوابية او مجزومة محلا جزائية اى اذا كان الامر كذلك او ان كان الامر كذلك فابين كما اشـار اليه المولى على القارى فى شرح البردة المسمى بالزبدة والقصر على الاول فى مقام البيان لاهل العرفان من السهو او من القصور كما لايخفى على اهل السطور (لك) اللام حرف جر متعلق بابين والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح فمحله القريب مجرور باللام ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح لابين او مفعول له و يجوز كون الجار مع المجرور ظرفا مستقرا منصوب المحل على انه مفعول مطلق لابين

مجازا اى ابين تبيينا كائنالك لاكان لك والايلزم كون المفعول المطلق
ولو مجازا جملة وهو لايجوز فاحفظه حتى بالمرام تفوز لاعلى انه حال
من هذا قدم عليها للزوم الفصل بين الحال وذى الحال بقوله
باذن الله تعالى ولزوم الالتباس ايضا وهو لايجوز قطعا على ما
صرح به الدماميني فى تحفة الغريب ولايجوز جعله ايضا خبر مبتدأ
محذوف اى المبين لك كما قيل به لما ذكر فى مغنى اللبيب من ان ارتكاب
الحذف لغير مقتض مدخول مع ان فى هذا الحذف التباسا بكون
لك متعلقا بابين ولذا صرح النحاة بامتناع حذف المبتدأ فى نحو
جاءنى الذى هو فى الدار وبجوازه فى نحو جاءنى الذى هو اشد الناس
للزوم الالتباس فى الاول وعدمه فى الثانى ومايقال من ان ك ضمير
مجرور فقد عرفت انه خطأ (باذن) الباء حرف جر مبنى على الكسر
لامحل له ولاتقل ان ب حرف جر كما قيل فانه خطأ لما مر ومتعلق بابين
والاذن مجرور لفظا بالباء والمجرور منصوب محلا وتقديرا مفعول به
غير صريح لابين اوالجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته ضمير انا
عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة
فعلية اومركب منصوب محلا حال من فاعل ابين اومنصوب محلا
مفعول مطلق مجاز الابين على تقدير كونه مركبا خاصة لما مر ان لم يجعل
لك مفعولا مطلقا اذ لايجوز تعدد المفعول المطلق النوعى بلاتبعية
على ما فى حاشية القاضى لمولى الشهاب وقيل اومرفوع محلا خبر مبتدأ
محذوف اى هو ملتبس باذن الله تعالى وقد عرفت مافيه اومنصوب
محلا حال من هذه قدم عليها وفيه ان القانون انه اذا جاء شئ
واحد صالح لان يكون حالا من فاعل الفعل اومفعوله فان تقدم
عليهما اوتوسط بينهما يجب كون الحال عن المتقدم وان تأخر
عنهما يجب كونه عن المتأخر وههنا توسط الحال بين الفاعل والمفعول
فيجب كون الحال من الفاعل نص عليه الدماميني فى تحفة الغريب

والفاضل العصام فى الاطول والرضى فى شرح الكافية (واما ما قاله
ابن هشام فى مغنى اللبيب من ان ما يحتمل كونه حالا من الفاعل
والمفعول نحو ضربت زيدا ضاحكا فقد رده الدمامينى فى شرحه
حيث قال نص العلماء على ان الحال اذا تعددت وتعدد صاحبها
لا يجعل لغير الاقرب الا بدليل تقليلا للفصل فينبغى ان يكون هنا
كذلك لان كونها للاقرب سالم من الفصل وكونها للابعد مستلزم
له وقد يفرق بان الفصل هنا يسير فجاز وفيه نظر انتهى (الله)
مجرور لفظا مضاف اليه للاذن ومرفوع محلا عند المصنف وتقديرا
عند الجمهور فاعل له (تعالى) اعرابه سبق مفصلا (هذه) الهاء
حرف تنبيه مبنى على السكون لا محل له وذه اسم اشارة مبنى على الكسر
او على السكون منصوب محلا مفعول به لابين (الثلثة) منصوبة
لفظا صفة هذه عند المحققين كما فى الامالى لابن الحاجب وقيل
عطف بيان وقيل بدل على الاختلاف فيما بينهم واما كونها مرفوعة
بتقدير المبتدأ او منصوبة بتقدير اعنى كما هو المشهور عند الالسنة فليس
بجائز صرح به بعض الكملة فى حواشى التسهيل كما نقله الشمنى والدمامينى
فى شرح مغنى اللبيب لان من خصائص اسم الاشارة ان لا يقطع وصفها
بالرفع والنصب فاحفظه فانه من الغرائب يظن من لم يسمعه انه من
العجائب (على) حرف جر مبنى على السكون لا محل له ومتعلق بابين
(طريق) مجرور لفظا بعلى او تقديرا مفعول به غير صريح لابين او الجار
مع المجرور ظرف مستقر منصوب محلا على انه مفعول مطلق لابين ان
لم يجعل ما ذكر مفعولا مطلقا كما مر او حال من هذه وما قيل او خبر مبتدأ
محذوف او حال من فاعل ابين او مفعول له فقد عرفت ما فيه بلا نزاع لديه
(الايجاز) مجرور لفظا مضاف اليه لطريق اضافة لامية عند المصنف
وجمهور النحاة وبيانية عند البعض قال شهاب الدين اضافة الاعم الى
الاخص لامية وذهب شارح الهادى الى انها بيانية ولذا تراهم يجعلون

شجر الاراك من الاضافة اللامية تارة ومن البيانية تارة اخرى وهذا مما غفل عنه كثيرون من الناس انتهى (فى) حرف جر متعلق بابين (ثلثة) مجرورة لفظا بفى منصوب به محلا او تقديرا مفعول فيه له ويجرى فيه ما ذكر فى على طريق من الاحتمالات فقس عليه ان فهمت هؤلاء الاحتمالات (ابواب) مجرورة لفظا مضاف اليه لثلاثة (الباب) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الاول) مرفوع لفظا صفة الباب (فى) حرف جر (العامل) مجرور لفظا بفى والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته ضمير هو المنتقل من متعلقه المحذوف راجع الى المبتدا مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله او هو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (الباب) مرفوع لفظا بالعامل المعنوى مبتدأ (الثانى) مرفوع تقديرا صفة الباب (فى المعمول) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (الباب الثالث فى الاعراب) اعرابه مثل ما مر (الباب الاول فى العامل) سبق اعرابه وفيه احتمالات ذكرها بعض معربى هذا الكتاب الاول كون الباب خبر المبتدأ المحذوف أى ما سيذكر الباب الاول والثانى كونه مبتدأ وخبره محذوفا اى الباب الاول فى العامل ما سيذكر والثالث كونه منصوبا بالفعل المقدر اى اذكر الباب الاول فعلى الاولين يكون قوله فى العامل ظرفا مستقرا صفة للباب على رأى من جوز كون الظرف المستقر صفة للمعرفة بتقدير المتعلق معرفا باللام واختاره المصنف فى الامتحان او حالا من المبتدأ او الخبر والعامل فى الحال على رأى الجمهور الفعل المفهوم من لام التعريف فكانه قيل عرفت الباب الاول فيكون الحال مبنيا لهيئة المفعول معنى على ما صرح به الفاضل العصام فى حاشيته على شرح التلخيص *وعند البعض النسبة بين المبتدأ والخبر فيكون الحال مبنيا لهيئة المبتدأ كما هو مذهب ابن مالك او لهيئة الخبر كما هو رأى البعض وقد ذهب اليه

المولى الجامى فى موضع من شرحه على الكافية ورده المصنف فى الامتحان بانالم نرمن ذهب اليه والجواب عنه ان عدم الرؤية لايدل على عدم الذاهب والمثبت مقدم على النافى والحافظ حجة على من لم يحفظ مع ان العلامة الثانى المحقق التفتازانى اشار الى الاختلاف فى شرح التلخيص حيث قال لايقع الحال عن نكرة محضة ولاعن مبتدأ ولاعن خبر على الاصح انتهى او خبر للمبتدأ المحذوف اى هو فى العامل او خبر بعد الخبر على الاحتمال الاول وعلى الثالث فهو اما صفة للباب الاول او حال منه او خبر مبتدأ محذوف (و) للابتداء او للعطف (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح او على الضم على الاختلاف بين البصرية والكوفية كما مر وجهه مرفوع محلا مبتدأ (على ضربين) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو مع جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او عطف على جملة الباب الاول فى العامل (اعلم انه قيل الواو هنا للاستيناف لا للابتداء لانه لم يوجد فى كلام العرب وزيد قائم بالواو والاستيناف فى عرف النحاة الكلام الذى جاء على طريق السؤال المقدر انتهى وفيه نظر اما اولا فلان معنى واو الابتداء عند النحاة ليس وقوعه اول الكلام من غير ان يتقدم عليه شئ وانما معناه وقوعه اول كلام بعد تقدم جملة مفيدة من غير ارتباطه بها لفظا كما صرح به الفاضل الرومى فى شرح القصيدة الخمرية * واما ثانيا فلانه لافرق بين واو الابتداء وبين الاستيناف فى عرف النحاة كما يظهر من كلام بعض اهل اللغة والمفسرين وابن هشام فى مغنى اللبيب * واما ثالثا فلان ما ذكره من معنى الاستيناف ليس معنى الاستيناف النحوى بل معنى الاستيناف المعانى والاستيناف عند النحاة الكلام الذى وقع فى الابتداء سواء كان جوابا للسؤال مقدر او لا بخلاف استيناف اهل المعانى فانه لابد وان يكون جوابا للسؤال المقدر صرح به فى مغنى اللبيب (لفظى) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الاول وهو معه جملة اسمية لامحل لها استينافية (و) عاطفة (معنوى)

(مرفوع)

مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثانى وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على الجملة السابقة وقد عرفت جواز عطف الثانى المحذوف على الاول المحذوف وعطف معنوى على لفظى كما سبق فتذكر او اللفظى مرفوع لفظا خبر بعد الخبر لمبتدأ او بدل من الخبر٩ و المعنوى معطوف عليه بناء على ان الياء فيهما للنسب على ماصرح به الشمنى فى شرح مغنى اللبيب او اللفظى مرفوع لفظا مع ساقته خبر مبتدأ محذوف بتقدير الموصول٦ فى كل منها اى هما شئ لفظى و شئ معنوى و العطف ليس الاصوريا لانه ليس لتشريك المعطوف عليه فى النسبة بل المجموع من حيث المجموع منسوب والمجموع يستحق اعرابا واحدا الا انه اعرب كل جزء دفعا للتحكم كذا فى شرح العصام او مجرور لفظا مع ساقته عطف بيان لضربين او بدل منه على البدل التفصيلى بناء على ان الياء فيهما للمصدرية على ماصرح به ايضا المولى المزبور فى كتابه المذكور واما نصبهما وان لم يساعده رسم الخط فعلى المفعول به لاعنى المقدر اى اعنى بهما لفظيا ومعنويا (فاللفظى) الفاء للتفصيل مبنى على الفتح لامحل له واللفظى مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (على قسمين) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها تفصيلية (سماعى و قياسى) مثل اعراب لفظى ومعنوى (فالسماعى) الفاء للتفصيل والسماعى مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (تسعة) مرفوعة لفظا (و)عاطفة (اربعون) مرفوع لفظا بالواو عطف على تسعة والمجموع خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها تفصيلية (و) ابتدائية اوعاطفة (انواعه) مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه للانواع (خمسة)مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهومعه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية اوعطف على جملة فالسماعى تسعة واربعون (النوع) مرفوع لفظا مبتدأ (الاول) مرفوع لفظا

٩ وهو على ضربين اعنى به الظرف المستقر «منه»

٦ والالم يقعا خبرين لمبتدأ لعدم تحمل الاسم المفرد ضمير التثنية الراجع الى المبتدأ المحذوف الذى هو هما على مافى الرضى «منه»

صفة النوع (حروف) مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها استينافية (تجر) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى اوبالتاء وتحته ضميرهى راجع الى الحروف مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة الحروف اولا محل لها استينافية وماقيل من انها مرفوعة المحل خبر مبتدأ محذوف اى هى تجر فضعيف كما مر وجهه (اسما) منصوب لفظا مفعول به لتجر (واحدا) منصوب لفظا صفة للاسم (فقط) الفاء جوابية لشرط محذوف اوزائدة لازمة اوعاطفة الاول قول الجمهور والثانى قول ابن هشام والثالث قول ابن سيدة واختاره المولى الشهير بابن كمال الوزير والدماميني فى شرح مغنى اللبيب فاحفظه ان كنت العاقل اللبيب وقط اسم من اسماء الافعال بمعنى يكفى مبنى على السكون لا محل له على القول المختار وتحته ضمير هو راجع الى الاسم الواحد مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مجزومة محلا اولا محل لها جوابية لشرط مقدر اى ان كان الامر كذلك اواذا كان الامر الخ اولا محل لها ابتدائية اومرفوعة محلا اولا محل لها عطف على جملة تجر على الاختلاف فيما بين النحاة جعل الله سبحانه سعيهم سبب النجاة واما على غير القول المختار فهو مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ وفاعله المستتر سادمسد الخبر اومنصوب محلا مفعول مطلق ليكفى المقدر والجملة الفعلية على هذا كالقول الاول فى الوجوه الثلثة اوقط اسم بمعنى حسب مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ وخبره محذوف اوخبر مبتدأ محذوف اى فحسبها الاسم الواحد اوالاسم الواحد حسبها والجملة الاسمية على هذا التقدير كما سبق فى الوجوه الثلثة وقد صرح ابن هشام فى مغنى اللبيب ان تخالف الجملتين فى الفعلية والاسمية لا يمنع التعاطف اوقط اسم فعل بمعنى انته كما ذكره سعد الدين وتبعه عصام الدين

وان لم يرتضه نور الدين فى شرح المسالك مبنى على السكون لامحل له وتحته ضميران فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل له اوضمير انت اوالتاء مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله على الاختلاف الذى ذكر فى اعلم اومرفوع محلا مبتدأ وفاعله ساد مسد الخبر اومنصوب محلا مفعول مطلق لانه المقدر والجملة الفعلية على هذا جواب شرط محذوف اواستينافية ولايحسن العطف هنا كما لايخفى على اهل النهى (تسمى) فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته ضمير هى راجع الى الحروف مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب الفاعل له وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة بعد صفة لحروف اومنصوبة محلا حال من فاعل تجر اولامحل لها استينافية (حروف) منصوبة لفظا مفعول ثان لتسمى (الجر) مشغول باعراب الحكاية على مااختاره المصنف اومضاف اليه للحروف على مااختاره بعضهم وقس عليه امثاله (و) عاطفة (حروف) منصوبة لفظا عطف على الحروف (الاضافة) مشغول باعراب الحكاية اومضاف اليها للحروف (و) للابتداء اوللعطف (هى) ضمير بارز مرفوع منفصل مبنى على الفتح عند البصريين وعلى الكسر عند الكوفيين والياء للاشباع عندهم مرفوع محلا مبتدأ (عشرون) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها استينافية اومعطوفة على جملة النوع الاول الخ وفى الشرح اواعتراضية ورديان وقوع الاعتراض فى آخر الكلام قول ضعيف كما صرح به المولى حسن چلبى فى حاشية المطول فلاينبغى حمل قول المصنف عليه وفيه ان المصنف ممن اجازه فلاضرر فى الحمل (الاول) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الباء) مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (نحو) مرفوع لفظا خبر

مبتدأ محذوف اى هونحو وهومعه جملة اسمية لامحل لها ابتدائيـة
اواعتراضية اومنصوب لفظا مفعول به لاعنى المقدر وجملة ايضا
ابتدائية اواعتراضية اومفعول مطلق لفعل مقدر اى امثلها نحو
و جملته كذلك ابتدائية او اعتراضية وهذه الوجوه الثلثة سائغة وفيما
بين المحصلين شايعة (وقيل نحو مبتدأ مضاف الى مابعده وخبره
محذوف اى مثال الباء ورد بانه يلزم التكرار فى اداة التشبيه والجواب
عنه اما اولا فلانه لامانع من التكراز بل هو اشارة الى كثرة الامثلة
كما صرح به المولى الشهير بابن كمال الوزير واما ثانيا فلانا نجعل نحو
آمنت آه من الكناية عن المضاف اليه كما فى مثلك لايبخل فلا تكرار
حينئذ خذ هذا وكن من الشاكرين فان بعض الناظرين كانوا من
القاصرين (وقيل نحو منصوب على اسقاط الجار اى فى نحو ورده
الدماميني فى تحفة الغريب بان اسقاط الجار ليس بمقيس فى مثل هذا
الموضع (آمنت بالله تعالى) مراد لفظه مجرو رتقديرا عند المصنف
ومحلا عند ابن الحاجب وقس عليه امثاله مضاف اليه لنحو (ثم انه وامثاله
من قبيل ذكر الكل و ارادة الجزء فلا يرد ان جملة آمنت بالله تعالى
ليس مثال الباء واذا اريد معناه فامن فعل ماض مبنى على السكون
لامحل له وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم او الضمير مرفوع
متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها ابتدائية (ثم ان التعبير عن فاعل آمن بتو باسمه الخاص
و بالضمير باسمه العام وان اردت تحقيق هذا فاستمع لما يتلى عليك
قال فى مغنى اللبيب اعلم ان اللفظ المعبر عنه اذا كان حرفا واحدا عبر
عنه باسمه الخاص به اوالمشترك فيقال فى المتصل بالفعل من نحو
ضربت التاء فاعل او الضمير فاعل ولايقال ت فاعل كما بلغنى عن
بعض المعلمين اذلايكون اسم هكذا وقال فى شرحه تحفة الغريب
قدصرح النحاة ان الحرف الواحد المتحرك اذا سمى به ولم يكن بعض

كلمة كق فانه يكمل بتضعيف مجالس حركته فتقول فى التسمية بتاء
المتكلم تو وفى التسمية بتاء المخاطب تاء بالف ممدودة على قلب الالف
الثانية همزة كما فى حمراء وفى التسمية بتاء المخاطبة تى انتهى فاحفظه
ولاتغفل عن امثاله فانه مما لم يذكر فى اكثر الكتب والباء حرف جر
متعلق بآمن ولفظة الجلالة مجرورة به لفظا والمجرور منصوب محلا
عند المصنف وتقديرا عند جمهور النحاة مفعول به غير صريح
لآمنت وتعالى قدمر اعرابه (و) عاطفة (به لا بعثن) مراد لفظه
مجرور تقديرا او محلا عطف على لفظ آمنت بالله تعالى واذا اريد
المعنى فالباء حرف جر متعلق باقسم المقدر والضمير مجرور متصل
مبنى على الكسر فمحله القريب مجرور بالباء ومحله البعيد منصوب
مفعول به غير صريح لاقسم المقدر وهو فعل مضارع مرفوع
لفظا بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح
مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية واللام
جواب للقسم مبنى على الفتح لا محل له وابعثن فعل مضارع مجهول
مبنى على الفتح مرفوع محلا بعامل معنوى عند الجمهور وقيل معرب
اعرابه تقديرى على ما فى تحفة الغريب للدماميني وتحته انا عبارة
عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب الفاعل له وهو معه
جملة فعلية لا محل لها جوابية والنون حرف جئ به لتأكيد الفعل مبنى
على الفتح لا محل لها (و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا بعامل
معنوى مبتدأ (من) مراد لفظه مرفوع تقديرا او محلا خبره وهو
معه جملة اسمية لا محل له عطف على جملة الاول الباء (نحو) اعرابه
معلوم (تبت من كل ذنب) مراد لفظه مجرور تقديرا او محلا مضاف
اليه لنحو واذا اريد معناه فتب فعل ماض مبنى على السكون لا محل له
وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة
فعلية لا محل لها ابتدائية ومن حرف جر متعلق بتبت وكل مجرور لفظا

ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح لتبت وذنب مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الى) مراد لفظه مرفوع تقديرا او محلا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على الجملة القريبة او على البعيدة وقس عليها ما يجئ من المعطوفات (نحو) معلوم (تبت الى الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فتب فعل ماض مبنى على السكون لا محل له وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية والى حرف جر متعلق بتبت ولفظة الجلالة مجرورة لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح لتبت وتعالى مر اعرابه (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (عن) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (كففت عن الحرام) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فكففت فعل ماض مجهول مبنى على السكون لا محل له وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وعن حرف جر متعلق بكففت والحرام مجرور به لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح له (و) عاطفة (الخامس) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (على) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (يجب التوبة على كل مذنب) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فيجب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى والتوبة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وعلى حرف جر متعلق بيجب وكل مجرور به لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح له ومذنب مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (السادس) مرفوع لفظا

بعامل معنوى مبتدأ (اللام) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو
معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم
(اناعبيدلله) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد
معناه فانا مخففة من ان المشددة ونا ضمير منصوب متصل مبنى على
السكون منصوب محلا اسم ان وعبيد على وزن كريم مرفوع لفظا
خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية واللام حرف جر
ولفظة الجلالة مجرورة لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته
ضمير هى او هم راجع الى العبيد مبنى على الفتح او على السكون مرفوع
محلا فاعله وهو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا صفة لعبيد
او تحته ضمير نحن عبارة عن المتكلم مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله
وهو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا خبر بعد الخبر لان ويجوز
ان يكون اللام متعلقا بالعبيد لفهم معنى المخلوق منه وانا ضمير مرفوع
منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ وعبيد على صيغة التصغير
مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية ولله حينئذ
اما ظرف مستقر صفة لعبيد او خبر بعد الخبر للمبتدأ واما ظرف لغو
لعبيد (و) عاطفة (السابع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (فى) مراد
لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف
على احدهما (نحو) معلوم (المطيع فى الجنة) مراد لفظه مجرور
تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فاللام حرف تعريف مبنى
على السكون لامحل له ومطيع مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ
وفى حرف جر والجنة مجرور به لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر
وتحته ضمير هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله
وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها
ابتدائية هذا على رأى بعض النحاة واما على رأى اكثرهم فاللام اسم
موصول بمعنى الذى مبنى على السكون لامحل له لكونه فى صورة الحرف

ومطيع مرفوع لفظا مبتدأ وفى الجنة خبره على رأى وقد ذكره
المصنف فى الاظهار اومرفوع محلا مبتدأ ومطيع مرفوع تقديرا
بعامل معنوى ان كان اصله مضارعا اومبنى على الفتح تقديرا لامحل له
ان كان ماضيا وتحته هو راجع الى الموصول مبنى على الفتح مرفوع
محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة الموصول وفى الجنة
خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية وتحقيقه انه لما كان
اسم الموصول فى صورة الحرف وكان اعرابه محليا اتى الضمة على مطيع
لبيان ذلك الاعراب ولما اوتيت عليه لاجل ذلك البيان كان مشغولا بها
وتعذر اتيان الاعراب او البناء عليه فكان تقديريا هذا على رأى آخر
وقد ذكره المصنف فى تعليقاته على الامتحان ولله در المصنف حيث
بين القول الاول فى الاظهار للمبتدئين الضعفاء وبين القول الثانى
فى الامتحان للطلبة الازكياء فاحفظ فان كثيرا من الناس عنه غافلون
وبعضهم كانوا يخطؤن (و) عاطفة (الثامن) مرفوع لفظا بعامل
معنوى مبتدأ (الكاف) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية
لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (قوله) القول مجرور لفظا
مضاف اليه لنحو والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف
اليه للقول (تعالى) اعرابه معلوم (ليس كمثله شئ) مراد لفظه مجرور
تقديرا بدل الكل من القول او عطف بيان له او مرفوع تقديرا خبر مبتدأ
محذوف اى هو او منصوب تقديرا باعنى المقدر والجملة الاسمية او الفعلية
لامحل لها ابتدائيه ولا يجوز ان يقال انه منصوب تقديرا مقول القول كما
يفعله بعض القاصرين من المتعلمين والمعلمين لان المصدر هنا ليس على
معناه بل بمعنى المفعول لعدم صحة المعنى اذ المعنى المصدرى لايصح
ان يكون مثالا قطعا كذا قاله شيخى عن شيخه واذا اريد معناه فليس فعل
ماض من الافعال الناقصة مبنى على الفتح لامحل له والكاف حرف جر
صلة ٢ غير متعلق بشئ عند الجمهور ومنهم المصنف والمثل مجرور به لفظا

٢ اى زائد قال ابن هشام والاولى ان يعبر عن الزائد بالصلة فى القرآن « منه »

(ومحل)

ومحل المجرور منصوب خبر لليس والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور
محلا مضاف اليه للمثل والشيء مرفوع لفظا اسم ليس وهو معهما
جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وقال بعض النحاة ان الكاف ليس بصلة
ثم اختلفوا فقال بعضهم الزائد كلمة مثل كما زيدت فى قوله تعالى
* فان آمنوا بمثل ما آمنتم به * وانما زيدت ههنا لتفصل الكاف
من الضمير اذ الكاف لا يدخل على الضمير ورد بان زيادة الاسم لم تثبت
واجيب عنه بان قراءة ابن عباس فى هذه الآية بترك المثل تقوى قول
من قال بزيادة الاسم بل شاهدة حقة لا كلام فى قبولها كما فى تحفة
الغريب (وقال بعضهم لا زائد منهما ثم اختلفوا فقال بعضهم المثل
بمعنى الذات وقيل بمعنى الصفة وقيل الكاف اسم مؤكد بمعنى المثل
وقيل الكلام مبنى على الكناية مثل مثلك لا يبخل وفى الاخير كلام
ان اردت تحقيق المرام فعليك بالمراجعة الى حاشية المطول للمولى
حسن چلبى (و) عاطفة (التاسع) مرفوع لفظا بعامل معنوى
مبتدأ (حتى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية
لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (اعبد الله تعالى حتى
الموت) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه
فاعبد فعل مضارع مرفوع لفظا بالعامل المعنوى وتحته انا عبارة
عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها ابتدائية ويجوز ان يكون اعبد امرا حاضرا ولفظة الجلالة
منصوب لفظا مفعول به لاعبد واعراب تعالى معلوم وحتى حرف
جر متعلق باعبد والموت مجرور به لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به
غير صريح له (و) عاطفة (العاشر) مرفوع لفظا بالعامل المعنوى
مبتدأ (رب) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية
لامحل لها عطف على احدهما هذا على تقدير الحكاية فى رب وهى
الاكثر فيه وفى امثاله ويجوز ان يكون رب مرفوعا لفظا بالتنوين

ان اولته باللفظ او بلا تنوين ان اولته باللفظة فعلى الاول منصرف وعلى الثانى غير منصرف على مافى الرضى فاحفظه فانه من الحور المقصورات ومن الفوائد التى لم يوجد فى المتداولات حتى انكره بعض من تصدى لاعراب هذا الكتاب والعناية من الملك الوهاب (نحو) معلوم (رب تال يلعنه القرأن) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فرب حرف جر غير متعلق بشئ عند الرمانى وابن طاهر وصوب قولهما ابن هشام فى مغنى اللبيب واليه ذهب المصنف وتال مجرور تقديرا ومحل المجر ورمرفوع مبتدأ وخبره محذوف اى لقيته اومنصوب مفعول به لفعل مقدر مؤخر اى لقيت والجملة الاسمية اولفعلية لامحل لها ابتدائية (وانما ارتكبنا حذف الخبر فى الصورة الاولى ولم نجعل قوله يلعنه القرأن خبرا لان مجرور رب يلزم ان يكون موصوفا على الافصح ولان فعله يلزم ان يكون ماضيا على ماهو المشهور وارتضاه الرضى والمصنف الان فى شرح لب اللباب للسيد عبدالله جواز استقبال فعله كقوله * فان اهلك فرب فتى * سيبكى على مذهب رخص البنان * وجملة يلعنه القرأن صفة تال وقد ابدع هنا بعض المتصدين لاعراب هذا الكتاب اعرابا لم يخطر بخاطر الانسان ولم تسمعه الآذان من ان مجرور رب منصوب محلا بفعل مقدم مقدر يفسره الفعل المقدر اى لقيت رب تال يلعنه القرأن لقيته وفيه بحث من وجوه اما اولا فلان لرب صدر الكلام ولا يتقدم عليه الكلام واما ثانيا فلان المفسر بالكسر نائب مناب المفسر بالفتح فكما انهما لايجتمعان فكذلك لايحذفان على مانص عليه ابن هشام فى مغنى اللبيب واما ثالثا فلان كون المحذوف مفسرا للمحذوف ممالامعنى له فى افادة المرام كما لايخفى على اولى الافهام واما على قول الجمهور من البصرية فرب متعلق بالفعل المقدر اى لقيت مثلا وفيه ابحاث واجوبة من اراد فليرجع الى الرضى والسيد

عبدالله وبهذا ظهر التعجب من قول من قال والتعجب كل العجب
من بعض المعربين حيث جعل رب متعلقا بفعل مقدر لانه لم يطلع
على قول الجمهور وصدق فى حقه حفظت شيئا وغاب عنك اشياء
وقال الاخفش من البصرية والكل من الكوفية ان كلمة رب ليست
حرف جر بل اسم مضاف الى النكرة فمعنى رب رجل فى اصل الوضع
قليل من هذا الجنس كما ان معنى كم رجل كثير من هذا الجنس واختاره
الرضى والفاضل العصام فرب حينئذ امامرفوع ابدا على انه مبتدأ
لاخبرله على ماحققه الرضى وامامعرب على حسب العوامل على ما
دققه الفاضل العصام ففى رب رجل لقيت منصوب بلقيت وفى رب
رجل لقيته مرفوع مبتدأ ومابعده خبره (و) عاطفة (الحادي
عشر) تركيب تعدادى الجزء الاول مبنى على السكون والجزء الثانى
مبنى على الفتح مرفوع محلا بعامل معنوى مبتدأ (واو) مرفوع
لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما
(القسم) مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه للواو (نحو) معلوم
(والله لاافعل الكبائر) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو
واذا اريد معناه فالواو حرف جر متعلق باقسم المقدر ولفظة الجلالة
مجرورة به لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح له وهو
فعل مضارع مرفوع لفظا بالعامل المعنوى وتحته ضميرانا عبارة
عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها ابتدأية ولاحرف نفى دخلت على جواب القسم مبنى
على السكون لامحل له وافعل فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل
معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله
وهو معه جملة فعلية لامحل لها جوابية والكبائر منصوبة لفظا
مفعول به صريح للافعل (و) عاطفة (الثانى عشر) مثل الحادى
عشر مبتدأ (تاء) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها

عطف على احدهما (القسم) مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه للتاء (نحو) معلوم (تالله لافعلن الفرائض) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فالتاء حرف جر متعلق باقسم المقدر ولفظة الجلالة مجرورة به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له واللام جوابية للقسم مبنى على الفتح لامحل له وافعلن فعل مضارع مبنى على الفتح مرفوع محلا بالعامل المعنوى اومعرب مرفوع تقديرا به وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها جواب القسم والنون حرف تأكيد مبنى على الفتح لامحل له والفرائض منصوبة لفظا مفعول به صريح لافعلن (و) عاطفة (الثالث عشر) تركيب تعدادى والجزآن مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ وقس عليه ماسيأتى من الاخوات (حاشا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (هلك الناس حاشا العالم) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فهلك فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له والناس مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وحاشا حرف جر غير متعلق بشئ عند الجمهور ومنهم المصنف والعالم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مستثنى من الناس واما عند البعض فهو متعلق بهلك والعالم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لهلك (و) عاطفة (الرابع عشر) مثل ماسبق مبتدأ (مذ) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (تبت من كل ذنب فعلته مذ يوم البلوغ) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فتب فعل ماض مبنى على السكون لامحل له وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها

(ابتدائية)

ابتدائية ومن حرف جر متعلق بتبت وكل مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له والذنب مجرور لفظا مضاف اليه للكل وفعل فعل ماض مبنى على السكون لا محل له وتو ضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مجرورة محلا صفة للذنب واما كونها منصوبة على انها حال منه وان لم يكن مانع من جهة العربية الا ان سلاسة المعنى تمنعه فتأمل والهاء ضمير منصوب متصل مبنى على الضم منصوب محلا مفعول به لفعلت ومذ حرف جر متعلق بفعلته لا بتبت كما توهمه بعض المعربين ويوم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له والبلوغ مجرور لفظا مضاف اليه لليوم (و) عاطفة (الخامس عشر) مثل ماسبق مبتدأ (منذ) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما هذا على قصد الحكاية فى منذ واما اذا لم تقصد فمنذ مرفوع لفظا اما بالتنوين او بغيره كما مر التفصيل عن الرضى فى رب فاحفظه فانه مما نفاه بعض المعربين لعدم اطلاعه على كلام المحققين (نحو) معلوم (يجب الصلوة منذ يوم البلوغ) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فيجب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى والصلوة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ومنذ حرف جر متعلق بيجب ويوم مجرور به لفظا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح له والبلوغ مجرور به لفظا مضاف اليه لليوم (و) عاطفة (السادس عشر) مثل ماسبق مبتدأ (خلا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (هلك العالمون خلا العامل بعلمه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فهلك فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له والعالمون مرفوع لفظا بالواو فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وخلا حرف جر غير متعلق

بشيء عند الجمهور والعامل مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مستثنى من العاملون والباء حرف جر متعلق بالعامل والعلم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له والضمير المجرور مبني على الكسر مجرور محلا مضاف اليه للعلم (و) عاطفة (السابع عشر) مثل ماسبق مبتدأ (عدا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (هلك العاملون عدا المخلص) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فهلك فعل ماض مبني على الفتح لامحل له والعاملون مرفوع لفظا بالواو فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وعدا حرف جر غير متعلق بشيء عند الجمهور والمخلص مجرور به لفظا ومحل المجرور نصب مستثنى من العاملون (و) عاطفة (الثامن عشر) مثل ماسبق مبتدأ (لولا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (لولاك يارحمة الله اهلك الناس) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلولا حرف جر غير متعلق بشيء والكاف ضمير مجرور متصل مبني على الفتح فمحله القريب مجرور بلولا ومحله البعيد مرفوع مبتدأ وخبره محذوف وجوبا اي موجود وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية ويا حرف نداء مبني على السكون لامحل له والرحمة منصوبة لفظا مفعول به لفعل محذوف وجوبا اي ادعو الرحمة وادعو فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوي وتحته انا عبارة عن المتكلم مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها اعتراضية على مذهب سيبويه واليه ذهب المصنف * وقال المبرد انتصاب الرحمة بحرف النداء لسده مسد الفعل * وقال ابو علي هو بحرف النداء لكونه من اسماء الافعال ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليها للرحمة واللام جوابية للولا مبني على الفتح لامحل له وهلك فعل

ماض مبنى على الفتح لا محل له والناس مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جواب للولا (و) عاطفة (التاسع عشر) مثل ما سبق مبتدأ (كى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (كيمه عصيت) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكى حرف جر بمعنى لام التعليل متعلق بعصيت ومه اسم استفهام مبنى على الفتح فمحله القريب مجرور بكى ومحله البعيد منصوب مفعول له لعصيت قدم عليه وجوبا فى هذا المقام لان للاستفهام صدر الكلام هكذا افاده شيخى وولى نعمتى ومن الناس من يقول انه مبنى على السكون تقديرا واقول قولهم فى نحو ضربوا انه مبنى على الضم وفى نحو ضربت انه مبنى على السكون يؤيد ما قال الشيخ والا لقالوا انه مبنى على الفتح تقديرا فى الصورتين هذا ما عندى وكنه كل شئ عند الملك البارى والهاء فى آخره هاء السكت مبنى على السكون لا محل له وعصى فعل ماض مبنى على السكون لا محل له والتاء ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (العشرون) مرفوع لفظا بالواو بعامل معنوى مبتدأ (لعل) مراد لفظه مرفوع تقديرا او لفظا كما مر الاشارة اليه فلا تغفل خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (فى) حرف جر متعلق بالنسبة التى بين المبتدأ والخبر (لغة) مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول فيه لتلك النسبة كما صرح به المولى شهاب الدين فى حاشية انوار التنزيل فى امثاله او هو متعلق بيجر المفهوم من السياق او الجار مع المجرور ظرف مستقر مرفوع محلا خبر مبتدأ محذوف اى هو اعنى به كونه جارا فى لغة الخ كما صرح به المولى العصام فى حاشية انوار التنزيل عند الكلام على قول الملك الجليل * ان الدين عند الله الاسلام * او صفة للعل بتقدير المتعلق معرفة

اى الكائن فى لغة الخ ان ابقى لعل على علميته او بتقديره نكرة ان ازيلت العلمية عنه كما فى زيدنا صرح به المولى الدماميني فى شرح مغنى اللبيب وبهذا ظهر وجه الروايتين ٩ فى قول ابن الحاجب والعلم الموصوف بابن مضاف جر المضاف ونصبه الاول على تنكير ابن والثانى على علميته وظهر ايضا وجه حكم المصنف فى شرح اللب فى قوله اولفظ كل مضاف يكون مضاف اليه وصفا لكل فاحفظه فان بعض الناظرين متحيرون فى حكمه وفى فهم مرامه وقد كنت مستفسرا عنه لبعض اولى الافهام ولم يظهر جواب شاف عند الكلام ثم ظفرت بالمرام بعون الله الملك العلام فى شرح مغنى اللبيب المسمى بتحفة الغريب واما كونه حالا من لعل فيحتاج الى التأويل على قول الجمهور (عقيل) مجرور لفظا مضاف اليه للغة (نحو) معلوم (لعل الله تعالى يغفر ذنبى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد معناه فلعل حرف جر غير متعلق بشئ ولفظة الجلالة مجرور به لفظا ومحل المجرور مرفوع مبتدأ و يغفر فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته هو راجع الى الله مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية وذنب منصوب تقديرا عند المصنف او مبنى على الكسر منصوب محلا عند الامام المطرزى مفعول به ليغفر والضمير المجرور مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لذنب هذا وماقاله بعض الشارحين من ان لعل متعلق بيغفر فلعل الله تعالى يغفر له لانه وقع فى الاساءة بالغفلة عن كلام المصنف فى الاظهار بعدم المطالعة (النوع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الثانى) مرفوع تقديرا صفة النوع (حروف) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (تنصب) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته هى راجع الى الحروف

٩ يعنى وقع فى بعض النسخ والعلم الموصوف بابن مضافا وفى بعضها والعلم الموصوف بابن مضاف « منه »

مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة الحروف اولا محل لها استينافية (الاسم) منصوب لفظا مفعول به لتنصب (و) عاطفة (ترفع) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وفاعله تحته هى راجع الى الحروف ايضا وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا اولا محل لها عطف على جملة تنصب (الخبر) منصوب لفظا مفعول به لترفع (و) ابتدائية او عاطفة (هى) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ثمانية) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية او معطوفة على جملة النوع الثانى حروف (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (ان) مراد لفظه مرفوع تقديرا او مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (نحو) معلوم (ان الله تعالى عالم كل شئ) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا مبنى على الفتح لا محل له ولفظة الجلالة منصوبة لفظا اسمه وعالم اسم فاعل وتحته هو راجع الى الله مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها استينافية (ثم انما قلنا العالم مع فاعله مركب مرفوع لفظا على خلاف ما اشتهر فى السنة ابناء الزمان غفلة منهم عن تحقيق البيان لان الصفات مع فواعلها معربة والمجموع انما يكون مركبا الا انه اجرى اعراب المجموع على الجزء الاول لاشتغال الجزء الثانى باعراب اقتضاء الجزء الاول صرح به المحققون منهم التفتازانى والشريف الجرجانى والفاضل العصام والمصنف وللفاضل العصام هنا تحقيق وتدقيق من رامه فليراجع الى الاطول له فظهر ان ما اشتهر عن المعربين من ان العالم مثلا خبر بلا ضم الفاعل مسامحة بيقين وكل مجرور لفظا مضاف اليه للعالم وشئ

مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (ان) مراد لفظه مرفوع تقديرا اولفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على جملة الاول ان (نحو) معلوم (اعتقد ان الله تعالى قادر على كل شئ) مرادا لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعتقد فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة منصوبة لفظا اسمه وقادر اسم فاعل وتحته هو راجع الى الله مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها صلة لان وهى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول به لاعتقد وعلى حرف جر متعلق بقادر وكل مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لقادر وشئ مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (كأن) مراد لفظه مرفوع تقديرا اولفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على الجملة القريبة اوعلى البعيدة (نحو) معلوم (كأن الحرام نار) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكأن حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا مبنى على الفتح لامحل له والحرام منصوب لفظا اسمه ونار مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (لكن) مراد لفظه مرفوع تقديرا اولفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (مافاز الجاهل لكن العالم فائز) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف نفى مبنى على السكون

لامحل له وفاز فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له والجاهل مرفوع
لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها من الاعراب ابتدائية
ولكن حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا
مرفوعا مبنى على الفتح لامحل له والعالم منصوب لفظا اسمه وفائز
اسم فاعل وتحته هو راجع الى العالم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله
وهو معه مركب مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها
ابتدائية (و) عاطفة (الخامس) مرفوع لفظا مبتدأ (ليت)
مراد لفظه مرفوع تقديرا ولفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها
عطف على احدهما (نحو) معلوم (ليت العلم مرزوق لكل احد)
مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فليت
حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا
مبنى على الفتح لامحل له والعلم منصوب لفظا اسمه ومرزوق اسم
مفعول وتحته هو راجع الى العلم مبنى على الفتح مرفوع لفظا خبره
واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية واللام حرف جر متعلق
بمرزوق وكل مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح
له واحد مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (السادس) مرفوع
لفظا بعامل معنوى مبتدأ (لعل) مراد لفظه مرفوع تقديرا ولفظا
خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم
(لعل الله تعالى غافر ذنبى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو
واذا اريد المعنى فلعل حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما
منصوبا وخبرا مرفوعا مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة منصوبة
لفظا اسمه واعراب تعالى معلوم وغافر مع فاعله مركب مرفوع
لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية وذنب مجرور
تقديرا او مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه لغافر والياء ضمير
مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لذنب (و) ابتدائية

او اعتراضية (هذه) الهاء حرف تنبيه مبنى على السكون لامحل له وذه اسم اشارة مبنى على الكسر او على السكون على اختلاف فيه مرفوع محلا مبتدأ (الستة) مرفوعة لفظا صفة او عطف بيان او بدل من هذه ولايجوز كونها مرفوعة او منصوبة على القطع لما سبق من ان من خصائص اسم الاشارة ان لايقطع نعته كما صرح به الشمنى والدمامينى فى شرحهما على مغنى اللبيب فاحفظه ياايها الحبيب فانه من النكرات التى لاتوجد فى اكثر المعتبرات فلم يوجد من ينبه عليه لعدم اطلاعه عليه (تسمى) فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته هى راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب الفاعل وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية * وجعل بعض اولى الافهام هذه الجملة فى هذا المقام معطوفة على ماقبلها بحسب المعنى قائلا ان بعض الافاضل صرح بعدم خروج الواو عن العطف ولايخفى انه مخالف للمشهور ولما عليه الجمهور كما يظهر من الكتب المعتبرة (الحروف) منصوبة لفظا مفعول ثان لتسمى (المشبهة بالفعل) مشغولة باعراب الحكاية (و) عاطفة (السابع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (فى) حرف جر (الاستثناء) مجرور به لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى الا مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية او مركب مرفوع محلا صفة الا ومن قال انه لايكون الا مفردا بتقدير المتعلق معرفة لان الجملة والنكرة لاتقع صفة للمعرفة فلم يعلم جواز ابقاء العلمية وازالتها ٩ فى كلمة اريد بها لفظها كما مر التفصيل عن الدمامينى * ولايبعد كونه مرفوعا خبر مبتدأ محذوف اى هو فى الاستثناء او منصوبا حالا من الا على قول من قال يكون الخبر ذاحال (المنقطع) مع فاعله المستتر مركب

٩ بان يراد بالا ما يسمى به «منه»

مجرور لفظا صفة الاستثناء (نحو) معلوم (المعصية مبعدة عن الجنة الا الطاعة مقربة منها) ٢ مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالمعصية مرفوعة لفظا مبتدأ ومبعدة اسم فاعل وتحتها هي راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعلها وهي معه مركبة مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية وعن حرف جر متعلق بمبعدة والجنة مجرورة لفظا بعن ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لها والا حرف للاستثناء المنقطع مبنى على السكون لا محل له والطاعة منصوبة لفظا اسمه ومقربة مع فاعلها المستتر مركبة مرفوعة لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية ومنها ظرف لغو لمقربة والضمير المجرور راجع الى الجنة وما قيل اوالجملة استدراكية مخالف للكتب المعتبرة اذلم يذكر النحاة انقسام الجملة الى الاستدراك مع انه لو قلنابها بناء على وجود الحرف الدال على الاستدراك فى صدر الجملة للزم ان يقال فى ان زيدا قائم انه جملة تحقيقية وفى كأن الحرام نار انه جملة تشبيهية وفى ليت العلم مرزوق لكل احد انه جملة تمنية وفى لعل الله تعالى غافر ذنبى انه جملة ترجية وغير ذلك هذا ماخطر للبال هناك والعلم عند الله تعالى (و) عاطفة (الثامن) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (لا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (لنفى) ظرف مستقر مرفوع محلا صفة او خبر مبتدأ محذوف او منصوب محلا حال من لا على قول (الجنس) مجرور لفظا مضاف اليه لنفى ومنصوب محلا عند المصنف وتقديرا عند الجمهور مفعول به له (نحو) معلوم (لا فاعل شر فائز) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلا لنفى الجنس مبنى على السكون لا محل له وفاعل مبنى على الفتح منصوب محلا اسمه وشر مجرور لفظا مضاف اليه لفاعل وفائز مع فاعله المستتر مركب مرفوع

٢ صلة القرب من والى واللام يقال قرب منه واليه وله فلا وجه لما قيل انه بمعنى الا « منه »

لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (النوع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (الثالث) مرفوع لفظا صفة النوع (حرفان) مرفوع لفظا بالالف خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (ترفعان) فعل مضارع مرفوع لفظا بالنون بعامل معنوى والالف ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعل ترفع وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة لحرفان (الاسم) منصوب لفظا مفعول به لترفعان (و) عاطفة (تنصبان) فعل مضارع مرفوع لفظا بالنون بعامل معنوى والالف ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعل لتنصب وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا معطوفة على جملة ترفعان (الخبر) منصوب لفظا مفعول به لتنصبان (و) عاطفة او ابتدائية (هما) ضمير مرفوع منفصل مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ (ما) مراد لفظه مرفوع تقديرا (و) عاطفة (لا) مراد لفظه مرفوع تقديرا عطف على ما هو معه خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة النوع الثالث حرفان او ابتدائية واياك ان تجعل ٦ ما خبرا للمبتدأ على الانفراد حتى لاتكون على الانفراد (المشبهتان) اسم مفعول وتحته هما راجع الى ما ولا مبنى على السكون مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا صفة لما ولا (بليس) الباء حرف جر متعلق بالمشبهتان وليس مراد لفظه مجرور به تقديرا ومحل المجرور نصب مفعول به غير صريح لمشبهتان وقد عرفت جواز كون ليس بالجر مع الكسرة او الفتحة على الانصراف وغيره فى امثاله ولا تغفل (نحو) معلوم (ماالله تعالى متمكنا بمكان) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف مشبه بليس مبنى على السكون لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا اسمه ومتمكنا مع فاعله مستتر منصوب لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية

٦ اى احذرك عن هذا لكيلا نكون على الانفراد فى قولك انلم يذهب احد الى ذلك فتأمل فانه دقيق « منه »

(والباء)

والباء حرف جر متعلق بمتمكنا ومكان مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول فيه له (و) عاطفة (لا شيء مشابها لله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على المثال السابق واذا اريد المعنى فلا حرف مشبه بليس مبنى على السكون لا محل له وشيء مرفوع لفظا اسمه ومشابها مع فاعله المستتر منصوب لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية واللام حرف جر جيء به للتقوية غير متعلق بشيء ولفظة الجلالة مجرورة به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به صريح لمشابها او متعلق بمشابها ولفظة الجلالة مجرورة لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له على ما صرح به الدماميني فى تحفة الغريب (النوع) مرفوع لفظا مبتدأ (الرابع) مرفوع لفظا صفة النوع (حروف) مرفوعة لفظا خبره وهو مع جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (تنصب) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته هى راجع الى الحروف مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة لحروف (الفعل) منصوب لفظا مفعول به صريح لتنصب (المضارع) مشغول باعراب الحكاية او صفة للفعل (و) ابتدائية او عاطفة (هى) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اربعة) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية او معطوفة على جملة النوع الرابع حروف (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (ان) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (نحو) معلوم (احب ان اطيع الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاحب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وان حرف ناصب مبنى على السكون لا محل له واطيع فعل مضارع منصوب لفظا بان وتحته انا عبارة عن المتكلم

مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو مع جملة فعلية لا محل لها صلة
لان هى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول به لاحب ولفظة الجلالة
منصوبة لفظا مفعول به لاطيع واعراب تعالى معلوم (و) عاطفة
(الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (لن) مراد لفظه مرفوع تقديرا
خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على الجملة السابقة
(نحو) معلوم (لن يغفر الله تعالى للكافرين) مراد لفظه مجرور
تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلن حرف ناصب مبنى على
السكون لا محل له ويغفر فعل مضارع منصوب لفظا بلن ولفظة
الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية
واعراب تعالى معلوم واللام حرف جر متعلق بيغفر والكافرين
مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح ليغفر
ومفعوله الصريح محذوف اى لن يغفر الله للكافرين ذنوبهم كما
صرح به بعض شراح الطريقة المحمدية فان المغفرة تتعدى الى
المفعولين الى واحد بنفسها والى الآخر باللام على ما فى القاموس
ومن شواهدها قوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ومن قال
بزيادة اللام وتقدير المضاف اى لن يغفر الله تعالى ذنوب الكافرين
فقد اضاع عمله هنا كما لا يخفى على اولى النهى (و) عاطفة (الثالث)
مرفوع لفظا مبتدأ (كى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه
جملة اسمية لا محل لها عطف على الجملة القريبة او على البعيدة (نحو)
معلوم (احب طول العمر كى احصل العلم) مراد لفظه مجرور تقديرا
مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاحب فعل مضارع مرفوع لفظا
بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع
محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وطول منصوب
لفظا مفعول به لاحب والعمر مجرور لفظا مضاف اليه للطول
ومرفوع محلا او تقديرا فاعله وكى حرف ناصب مبنى على السكون

لامحل له واحصل فعل مضارع منصوب لفظا بكى وتحته انا عبارة
عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها ابتدائيـة ولك ان تقول تعليلية والعلم منصوب لفظـا
مفعول به لا حصل (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (اذن)
مرادا لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لهـا
عطف على احدهما (نحو) معلوم (قولك) القول مجرور لفظا
مضاف اليه لنحو والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح مجرور
محلا مضاف اليه للقول (اذن تدخل الجنة) مراد الفظه مجرور
تقديرا بدل الكل او عطف بيان للقول او مرفوع تقديرا خبر مبتدأ
محذوف اى هو اذن الخ او منصوب تقديرا مفعول به لاعنى المقدر
واما جعله مقول القول كما اشتهر فلامجال لان القول هنا ليس على
معناه المصدرى بل بمعنى اسم المفعول وقدمر التفصيل فيه فاحفظه
ولاتكن ممن ضاع الكلام لديه واذا اريد المعنى فاذن حرف ناصب
مبنى على السكون لامحل له وتدخل فعل مضارع منصوب لفظا باذن
وتحته ارفى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف
دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل له وهو مع فاعله جملة
فعلية لامحل لها ابتدائية ولك ان تقول جوابية وقدمر فى الفاعل
قولان آخران فلاتغفلوا عنهما يا ايها الاخوان والجنة منصوبة
لفظـا مفعول فيه او مفعول به لتدخل على الاختلاف بين الجمهور
والجرمى والاول قول الجمهور رجحه المصنف والاكثرون (لمن)
اللام حرف جر ومن اسم موصول او موصوف مبنى على السكون
مجرور محلا باللام والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى
القول مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
او مركب منصوب محلا حال من القول والعامل فيه معنى التمثيل
المستفاد من نحو فكانه قيل امثل قولك حال كونه لمن قال فيكون

الحال مبنيا لهيئة المفعول معنى كما صرح به فى امثاله المولى حسن چلبى فى حاشية المطول او مجرور محلا صفة له بتقدير المتعلق معرفة اى الكائن لمن قال على ما جوزه المتأخرون واختاره المصنف فى الامتحان او مرفوع محلا خبر مبتدأ محذوف اى هو لمن قال ويجوز ان يكون صفة لقوله اذن تدخل الجزئة بتقدير المتعلق معرفة واما جعله حالا منه كما قيل به فمحل تأمل فتأمل ٩ (قال) فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له وتحته هو راجع الى من مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة للموصول او مجرور محلا صفة لمن الموصوف (اعلم انهم اختلفوا فى ان الموصول وحده هل يقبل اعرابا او مع الصلة فالجمهور على الاول بدليل ظهور الاعراب فى نفس الموصول اذا كان معربا نحو ليقم ايهم فى الدار على ما فى مغنى اللبيب (اطيع الله تعالى) مراد لفظه منصوب تقديرا مفعول به لقال او مفعول مطلق له الاول للجمهور والثانى لابن الحاجب قال فى مغنى اللبيب والاول هو الصواب وقال الرضى والثانى وهم من رامه فليرجع اليه اعلم انه كثيرا ما يقال فى امثاله مقول القول وهو مليح الا ان اكثر القائلين لا يعلم ماهو ٧ وهو قبيح وقد عرفت ماهو فلا تغفل عنه واذا اريد المعنى فاطيع فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لاطيع (النوع) مرفوع لفظا مبتدأ (الخامس) مرفوع لفظا صفة النوع (كلمات) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (تجزم) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هى راجع الى الكلمات مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا صفة لكلمات او لا محل لها استئنافية واما كونها خبر المبتدأ محذوف فضعيف كما مر وجهه (الفعل) منصوب لفظا

٩ لانه ليس بفاعل ولا مفعول الا اذا كان منصوبا بمعنى المقدر « منه »

٧ اى لا يعلم ما المراد بالمفعول « منه »

(مفعول)

مفعول به لتجزم (المضارع) مشغول باعراب الحكاية او صفة للفعل (و) ابتدائية او عاطفة او اعتراضية (هى) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (خمسة عشر) تركيب تعدادى والجزآن مبنيان على الفتح مرفوع محلا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او معطوفة على جملة النوع الخامس كلمات او اعتراضية (الاولى) مرفوعة تقديرا مبتدأ (لم) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (نحو) معلوم (قوله تعالى) مجرور لفظا مضاف اليه لنحو والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه للقول واعراب تعالى معلوم (لم يلد ولم يولد) مراد لفظه مجرور تقديرا بدل او عطف بيان للقول او مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اى هو او منصوب تقديرا مفعول به لاعنى المقدر واما كونه مقول القول فقد عرفت مافيه واذا اريد المعنى فلم حرف جازم مبنى على السكون لامحل له ويلد فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته هو راجع الى الله مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها من الاعراب ابتدائية والواو عاطفة ولم حرف جازم مبنى على السكون لامحل له ويولد فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا وتحته هو راجع الى الله مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها عطف على جملة لم يلد (و) عاطفة (الثانية) مرفوعة لفظا مبتدأ (لما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لهـا عطف على جملة الاولى لم (نحو) معلوم (لما ينفع عمرى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلما حرف جازم مبنى على السكون لامحل له وينفع فعل مضارع مجزوم به لفظا وعمرا مرفوع تقديرا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والياء ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لعمر (و) عاطفة (الثالثة) مرفوعة لفظا

مبتدأ (لام) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على الجملة القريبة او على البعيدة (الامر) مجرور لفظا مضاف اليه للام (نحو) معلوم (ليعمل عملا صالحا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاللام حرف جازم مبنى على الكسر لامحل له و يعمل فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير هو راجع الى غائب مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وعملا منصوب لفظا مفعول به او مفعول مطلق ليعمل كما صرح به الرضى والمولى على القارى فى امثاله وصالحا منصوب لفظا صفة لعملا (و) عاطفة (الرابعة) مرفوعة لفظا مبتدأ (لا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (فى النهى) ظرف مستقر مرفوع محلا صفة للا او خبر مبتدأ محذوف اى هو او منصوب محلا حال من لا على قول (نحو) معلوم (لاتذنب) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلا حرف جازم مبنى على السكون لامحل له وتذنب فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته انت فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل له وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية (هذه) الهاء حرف تنبيه مبنى على السكون لامحل له وذه اسم اشارة مبنى على الكسر او على السكون مرفوع محلا مبتدأ (الاربعة) مرفوعة لفظا صفة او بدل الكل او عطف بيان لهذه لامرفوعة او منصوبة على القطع السابق (تجزم) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هى راجع الى هذه مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية (فعلا) منصوب لفظا مفعول به لتجزم (واحدا) منصوب لفظا صفة لفعلا (و) عاطفة (الخامسة)

ان كان بمعنى صار (يسمى) فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته هو راجع الى الفعل مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط والجملة الشرطية لامحل لها تفصيلية هذا واما ما قيل من ان جملة يسمى مجزومة محلا جزاء الشرط فمردود بان كون الجملة الجزائية ذات الاعراب مخصوص بما بعد الفاء واذا كما لا يخفى ومن قال ان يسمى مرفوع تقديرا مجزوم محلا بان فمردود ايضا لان ان فى هذه الصورة ملغى عن العمل بالنسبة الى الجزاء حتى صار مثل لم ولما فى الجزم للفعل الواحد على ما صرح به الرضى وارتضاه الفاضل العصام الا ان هذا الالغاء ليس بواجب بل جائز حتى يجوز ان يقرأ يسم بالجزم على ما فى الرضى ايضا من رام وجهه فليرجع اليه هذا مذهب المتأخرين واختيار المحققين واما المتقدمون فاختلفوا فيه فقال سيبويه ان الجزاء فى مثل هذه الصورة محذوف اى يسم بالجزم وان يسمى المذكور على نية التقديم دال على الجزاء المحذوف وقال الكوفيون ان يسمى المذكور جزاء الشرط على حذف الفاء فتكون الجملة مجزومة المحل لان تقدير الفاء كذكرها على ما فى مغنى اللبيب وقال الرضى ما ذكر سيبويه والكوفيون مخصوص بالضرورة والكلام فى السعة والحق ما قاله المتأخرون (فعلا) منصوب لفظا مفعول ثان ليسمى (تاما) مشغول باعراب الحكاية او صفة لفعلا (نحو) معلوم (علم الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فعلم فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (ان) حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (لم) حرف جازم مبنى على السكون لامحل له (يتم) فعل مضارع مجزوم تقديرا بلم ومحلا بان وتحته ضمير هو راجع الى الفعل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط (به) الباء حرف جر

متعلق بلم يتم والضمير المجرور مبني على الكسر فمحله القريب مجرور بالباء ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح لم يتم (بل) حرف عاطف مبني على السكون لا محل له (احتاج) فعل ماض مبني على الفتح مجزوم محلا يان وتحته وهو راجع الى الفعل مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها عطف على الجملة الشرطية (الى) حرف جر متعلق باحتاج (خبر) مجرور لفظا بالى ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لاحتاج (منصوب) مجرور لفظا صفة الخبر (يسمى) فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوي وتحته هو راجع الى الفعل نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط والجملة الشرطية لا محل لها عطف على الجملة الشرطية السابقة (فعلا) منصوب لفظا مفعول ثان ليسمى (ناقصا) مشغول باعراب الحكاية اوصفة لفعلا (نحو) معلوم (كان الله تعالى عليما حكيما) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكان فعل ماض من الافعال الناقصة مبني على الفتح لا محل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا اسمه واعراب تعالى معلوم وعليما مع فاعله المستتر مركب منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وحكيما ايضا منصوب لفظا خبر بعد الخبر لكان اوصفة لعليما اوحال من فاعل عليما (و) عاطفة (صار العاصي مستحقا للعذاب) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على لفظ كان الله تعالى الخ واذا اريد المعنى فصار فعل ماض من الافعال الناقصة مبني على الفتح لا محل له والعاصي مرفوع تقديرا اسمه ومستحقا مع فاعله المستتر منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لا محل لها ابتدائية واللام حرف جر متعلق بمستحقا والعذاب مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (و) عاطفة (مازال المذنب بعيدا من الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا

عطف على القريب اوعلى البعيد واذا اريد المعنى فاحرف نفى
مبنى على السكون لامحل له وزال فعل ماض من الافعال الناقصة
مبنى على الفتح لامحل له والمذنب مرفوع لفظا اسمه وبعيدا مع
فاعله المستتر منصوب لفظا خبره وهومعهما جملة فعلية لامحل لها
ابتدائية ومن حرف جر متعلق ببعيدا ولفظة الجلالة مجرورة به لفظا
ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لبعيدا واعراب تعالى
معلوم (و) عاطفة (تقبل التوبة مادام الروح داخلا فى البدن)
مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على القريب او على البعيد واذا اريد
المعنى فتقبل فعل مضارع مجهول مرفوع لفظا بعامل معنوى
والتوبة مرفوعة لفظا نائب فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها
ابتدائية وما حرف مصدرى مبنى على السكون لامحل له ودام فعل
ماض من الافعال الناقصة مبنى على الفتح لامحل له والروح مرفوع
لفظا اسمه وداخلا مع فاعله المستتر منصوب لفظا خبره وهومعهما
جملة فعلية لامحل لها صلة الحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد
منصوبة محلا مفعول فيه لتقبل بتقدير الزمان لان معنى ما المصدرية
الزمانية انها النائبة عن الزمان لا انها زمان فى نفسها كما فى الاتقان
للامام السيوطى فاحفظه فان اكثر الناس عنه غافلون وفى حرف
جر متعلق بداخلا والبدن مجرور بها لفظا ومحل المجرور منصوب
مفعول فيه لداخلا (و) عاطفة (ليس الله تعالى جسما) مراد
لفظه مجرور تقديرا عطف على القريب او على البعيد واذا اريد
المعنى فليس فعل ماض من الافعال الناقصة مبنى على الفتح
لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا اسمه واعراب تعالى معلوم
وجسما منصوب لفظا خبره وهومعهما جملة فعلية لامحل لها ابتدائية
(و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا
خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول الفعل

(الفاعل) مشغول باعراب الحكاية عند المصنف مضاف اليه عند البعض كما مر غير مرة (فهو) الفاء تفصيلية وهو ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ليعمل) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لهـا تفصيلية (عمل) منصوب لفظا مفعول به او مفعول مطلق نوعى ليعمل بتقدير الموصوف والمضاف اى عملا مثل عمل فعله و يقال ايضا مفعول مطلق للتشبيه ٩ (فعله) مجرور لفظا مضاف اليه للعمل والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه للفعل (المعلوم) مجرور لفظا صفة للفعل و يحتمل ان يكون منصوبا باعنى المقدر او مرفوعا بتقدير المبتدأ (نحو) معلوم (كل حسود محرق حسده عمله) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكل مرفوع لفظا مبتدأ و حسود مجرور لفظا مضاف اليه لكل ومحرق اسم فاعل و حسد مرفوع لفظا فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه للحسد وعمل منصوب لفظا مفعول به لمحرق والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه للعمل (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة (المفعول) مشغول باعراب الحكاية اومضاف اليه للاسم (فهو) الفـاء تفصيلية وهو ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (يعمل) فعل مضارع مرفوع لفظا بعـامل معنوى وتحتـه ضمير هو مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لهـا تفصيلية (عمل) منصوب لفظا

٩ (كما فى قوله تعالى (وهى تمر مر السحاب) اى تمر مرا مثل مر السحاب قال الفاضل العصام فى الاطول فى تقدير مثل مر السحاب بالقرينة فالتشبيه تشبيه مرسل و بدعوى ان مرور الجبال عين السحاب فهو تشبيه مؤكد فاعرفه انتهى «منه»

(مفعول)

مفعول به اومفعول مطلق ليعمل (فعله) مجرور لفظا مضاف اليه للعمل والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه للفعل (المجهول) مجرور لفظا صفة الفعل اومنصوب باعنى المقدر اومرفوع خبر مبتدأ محذوف (نحو) معلوم (كل تائب مقبول توبته) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكل مرفوع لفظا مبتدأ وتائب مجرور لفظا مضاف اليه لكل ومقبول اسم مفعول والتوبة مرفوعة لفظا نائب فاعله وهومعه مركب مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه للتوبة (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (الصفة) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (المشبهة) مشغولة باعراب الحكاية اوصفة للصفة (فهى) الفاء تفصيلية وهى ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ايضا) منصوب لفظا مفعول مطلق لآض المقدر وهو فعل ماض مبني على الفتح لامحل له وتحته ضمير هو راجع الى الحكم المذكور مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها اعتراضية (تعمل) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هى راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها تفصيلية (عمل) منصوب لفظا مفعول به اومفعول مطلق لتعمل (فعلها) مجرور لفظا مضاف اليه لعمل والضمير المجرور مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لفعل (نحو) معلوم (العبادة حسن ثوابها) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالعبادة مرفوعة لفظا مبتدأ وحسن صفة مشبهة وثواب مرفوع لفظا وهو معه مركب مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها

ابتدائية والضمير المجرور مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه للثواب (و) عاطفة (المعصية قبيح عذابها) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على لفظا العبادة حسن ثوابها واذا اريد المعنى فالمعصية مرفوعة لفظا مبتدأ وقبيح صفة مشبهة وعذاب مرفوع لفظا فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية والضمير المجرور مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لعذاب (و) عاطفة (الخامس) مرفوع لفظا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لهما عطف على احدهما (التفضيل) مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه لاسم (فهو يعمل عمل فعله) اعرابه ظاهر مما قبله فتذكر (نحو) معلوم (مامن رجل احسن فيه الحلم منه فى العالم) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف مشبه بليس مبنى على السكون لامحل له ومن حرف جر زائد غير متعلق بشئ ورجل مجرور لفظا بمن ومحل المجرور مرفوع اسم ما واحسن اسم تفضيل والحلم مرفوع لفظا فاعله وهو معه مركب منصوب لفظا خبره كما ذكره المصنف فى الامتحان واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية وفى حرف جر متعلق باحسن والضمير المجرور مبنى على الكسر فمحله القريب مجرور بفى ومحله البعيد منصوب مفعول فيه لاحسن او الجار والمجرور ظرف مستقر منصوب محلا حال من الحلم ومن حرف جر متعلق ايضا باحسن والضمير المجرور مبنى على الضم فمحله القريب مجرور بمن ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح لاحسن وفى حرف جر والعالم مجرور به لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى ضمير منه مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية منصوبة محلا حال منه * واما جعله ظرفا لغوا لاحسن فهو ليس بحسن كما لايخفى على من نظر الى بحث شرط عمل

اسم التفضيل والهداية من الملك الجليل ولبعضهم هنا وجوه الاحتمال تركناها لخلوها عن المآل وههنا سؤال مشهور يغفل عنه من غفل عن كلام الجمهور وهو ان عمل ما مشروط بعدم الفصل بينه وبين اسمه بان ولا بالخبر ولا بغيرهما فكيف ينصب ما احسن وجوابه ان الفصل بما ذكر وان كان مانعا الا ان الفصل بمن ليس مانعا على ما في الرضي (و) عاطفة (السادس) مرفوع لفظا مبتدأ (المصدر) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (فهو ايضا يعمل عمل فعله) تذكر ما قلنا في امثاله (نحو) معلوم (يحب الله تعالى اعطاءه عبده فقيرا درهما) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فيحب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم واعطاء منصوب لفظا مفعول به ليحب واللام حرف جر متعلق باعطاء والضمير المجرور مبني على الضم فمحله القريب مجرور باللام ومحله البعيد منصوب مفعول له لاعطاء وعبده مرفوع لفظا فاعل اعطاء والضمير المجرور مبني على الضم مجرور محلا مضاف اليه لعبد وفقيرا منصوب لفظا مفعول اول لاعطاء ودرهما منصوب لفظا مفعول ثان له (و) عاطفة (السابع) مرفوع لفظا مبتدأ (الاسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (المضاف) مشغول باعراب الحكاية او صفة للاسم (فهو) الفاء تفصيلية وهو ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (يعمل) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي وتحته ضمير هو راجع الى المبتدأ مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها تفصيلية (الجر) منصوب لفظا مفعول به ليعمل (نحو) معلوم (عبادة الله تعالى خير) مراد

لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالعبادة مرفوعة
لفظا مبتدأ ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليها للعبادة ومحل
المجرور منصوب مفعول به صريح لها على ماصرح به المصنف
فى الاظهار واعراب تعالى معلوم وخير اسم تفضيل وتحته ضمير
هى راجع الى العبادة مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه
مركب مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية
(و) عاطفة (الثامن) مرفوع لفظا مبتدأ (الاسم) مرفوع لفظا
خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (التام)
مشغول باعراب الحكاية اوصفة الاسم (فهو يعمل النصب)
تذكر ماقلنا فى امثاله (نحو) معلوم (التراويح عشرون ركعة)
مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالتراويح
مرفوعة لفظا مبتدأ وعشرون مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة
اسمية لامحل لها ابتدائية وركعة منصوبة لفظا تمييز من عشرون
(و) عاطفة (التاسع) مرفوع لفظا مبتدأ (معنى) مرفوع تقديرا
خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما
(الفعل) مشغول باعراب الحكاية اومضاف اليه للمعنى (اى)
حرف تفسير على القول الشهير اوحرف عطف مبنى على السكون
لامحل له (كل) مرفوع لفظا عطف بيان اوبدل من معنى الفعل
اوعطف تفسيرله (لفظ) مجرور لفظا مضاف اليه لكل (يفهم)
فعل مضارع مجهول مرفوع لفظا بعامل معنوى (منه) من حرف
جر متعلق بيفهم والضمير المجرور مبنى على الضم فمحله القريب مجرور
بمن ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح ليفهم (معنى)
مرفوع تقديرا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية مجرورة لفظا صفة
للفظ (الفعل) مجرور لفظا مضاف اليه لمعنى (نحو) معلوم (هيهات
المذنب من الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو

مرفوعة لفظا مبتدأ (ان) مرادلفظه مرفوع تقديرا خبره وهومعه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (ان تتب يغفر ذنوبك) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فان حرف شرط مبنى على السكون لامحل له وتتب فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضميران فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل له وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط ويغفر فعل مضارع مجزوم به لفظا والذنوب مرفوعة لفظا نائب فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية اوفعلية لامحل لها ابتدائية وقس على هذا ماسيجئ (و) عاطفة (السادسة) مرفوع لفظا مبتدأ (مهما) مرادلفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (مهما تفعل تسئل منه) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فمهما اسم شرط مبنى على السكون منصوب محلا مفعول به لتفعل وهو فعل مضارع مجزوم به ٧ لفظا وتحته ضميران فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل لها وهومعه جملة فعلية لامحل لها فعل شرط وتسئل فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا وتحته ضميران فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا نائب فاعله وقدعرفت حال التاء فيما مر وهو معه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط ومنه ظرف لغو لتسئل وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية اوفعلية لامحل لها ابتدائية هذا وما قيل ان مهما ظرف منصوب محلا مفعول فيه لتسئل اوهو مرفوع محلا مبتدأ بتقدير العائد فى الشرط اى تفعله ففيه بحث اما اولا فلان المعنى ليس على الظرفية لان المعنى حينئذ يكون اذا ماتفعل تسئل من ذلك الزمان ولا محصل له وان قال ان مفعول تفعل محذوف وضمير منه راجع

٧ اى بهما فيكون عاملا ومعمولا من جهتين ومثله جائز على مافى حاشية القاضى للمولى شهاب الدين «منه»

اليه اي اذا ماتفعل ذنبا تسئل من ذلك الذنب فتكلف بعيد واما ثانيا فلان تقدير العائد في امثاله ضعيف على مافي الرضي وممتنع على مافي مغني اللبيب (و) عاطفة (السابعة) مرفوعة لفظا مبتدأ (ما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (ماتفعل من خير تجده عند الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما اسم شرط مبني على السكون منصوب محلا مفعول به لتفعل وهو فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير انت في انت مبني على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها فعل الشرط ومن خير ظرف مستقر وتحته هو راجع الى ما مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية او مركب منصوب محلا حال من ما ومن قال انه ظرف لغو لتفعل فكلامه لغو وتجد فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير انت في انت مبني على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط والضمير المنصوب مبني على الضم منصوب محلا مفعول به لتجد وعند منصوب على الظرفية مفعول فيه لتجد ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليه لعند وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية او فعلية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (الثامنة) مرفوعة لفظا مبتدأ (من) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (من يعمل عملا صالحا يكن ناجيا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فمن اسم شرط مبني على السكون مرفوع محلا مبتدأ ويعمل فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته هو راجع الى من مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها فعل الشرط وعملا منصوب لفظا مفعول به او مفعول مطلق ليعمل وصالحا منصوب لفظا صفة لعملا ويكن فعل مضارع من الافعال

الناقصة مجزوم به لفظا وتحته هو راجع الى من مبني على الفتح مرفوع محلا اسمه وناجيا مع فاعله المستتر منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لا محل لها جزء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية او فعلية مرفوعة محلا خبر مبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية او فعل الشرط وحده او جزاء الشرط وحده مرفوع محلا خبر المبتدأ او لا خبر لهذا المبتدأ والشرط والجزاء جعلاه مستغنيا عن الخبر فهذه اربعة اقوال والاول مختار الاستاذ وشيخه كما بينه في شرحه للاظهار والثاني مختار ابن هشام في مغني اللبيب فاحفظها ولا تكن من الغافلين عن كلام الفضلاء الكاملين (و) عاطفة (التاسعة) مرفوعة لفظا مبتدأ (اين) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (اين تكن يدركك الموت) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاين اسم شرط مبني على الفتح منصوب محلا مفعول فيه لفعل الشرط او للجزاء على الاختلاف قال الرضي الحق هو الاول وقس عليه ما سيأتي وتكن فعل مضارع من الافعال التامة مجزوم به لفظا وتحته ضمير انت في انت مبني على السكون مرفوع محلا فاعله وقد عرفت حال التاء وهو معه جملة فعلية لا محل لها فعل الشرط ويدرك فعل مضارع مجزوم به لفظا والكاف ضمير منصوب متصل مبني على الفتح منصوب محلا مفعول به ليدرك والموت مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية او فعلية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (العاشر) مرفوعة لفظا مبتدأ (متى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (متى تحسد تهلك) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فمتى اسم شرط مبني على

السكون منصوب محلا مفعول فيه لفعل الشرط على الاصح وتحسد فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضميران فى انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط وتهلك فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير ان فى انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (الحادى عشرة) تركيب تعدادى والجزأن مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (انى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (انى تذنب يعلمك الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فانى اسم شرط مبنى على السكون منصوب محلا مفعول فيه لفعل الشرط على الاصح وتذنب فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضميران فى انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط و يعلم فعل مضارع مجزوم به لفظا والكاف ضمير منصوب متصل مبنى على الفتح منصوب محلا مفعول به ليعلم ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية لامحل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم (و) عاطفة (الثانية عشرة) تركيب تعدادى والجزأن مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (اى عالم يتكبر يبغضه الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاى اسم شرط مرفوع لفظا مبتدأ وعالم مجرور لفظا مضاف اليه لاى ويتكبر فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط و يبغض فعل مضارع مجزوم به لفظا والضمير المنصوب

مبنى على الضم منصوب محلا مفعول به ليبغض ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية اوفعل الشرط وحده اوجزاء الشرط وحده مرفوع محلا خبر المبتدأ ولاخبر لهذا المبتدأ كامر واعراب تعالى معلوم (و) عاطفة (الثالثة عشرة) تركيب تعدادى وجزآه مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (حيثما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (حيثما تفعل يكتب فعلك) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فحيث اسم شرط مبنى على الضم منصوب محلا مفعول فيه لفعل الشرط على الاصح وما حرف زائد قاطع عن الاضافة مبنى على السكون لامحل له وتفعل فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير ان فى انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط ويكتب فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا والفعل مرفوع لفظا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح مجرور محلا مضاف اليه للفعل وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (الرابعة عشرة) تركيب تعدادى وجزآه مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اذما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (اذما تتب تقبل توبتك) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاذ اسم شرط مبنى على السكون منصوب محلا مفعول فيه للشرط على الاصح وما حرف زائد مبنى على السكون لامحل له وتتب فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير ان فى انت فاعله وهو معه

جملة فعلية لا محل لها فعل الشرط وتقبل فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا والتوبة مرفوعة لفظا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح فمحله القريب مجرور مضاف اليه التوبة ومحله البعيد مرفوع فاعلها وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (الخامسة عشرة) تركيب تعدادى وجزآه مبنيان على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اذاما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (اذاما تعمل بعلمك تكن خير الناس) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاذا اسم شرط مبنى على السكون منصوب محلا مفعول فيه لفعل الشرط على الاصح وما حرف زائد مبنى على السكون لا محل له وتعمل فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعية لا محل لها فعل الشرط الباء حرف جر متعلق بتعمل والعلم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح فمحله القريب مجرور مضاف اليه للعلم ومحله البعيد مرفوع فاعله وتكن فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته ضمير انت مبنى على السكون مرفوع محلا اسمه والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لا محل له وخير اسم تفضيل وتحته ضمير انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه مركب منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط والناس مجرور لفظا مضاف اليه لخير وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطية لا محل لها ابتدائية (و) ابتدائية او اعتراضية (هذه) الهاء حرف تنبيه مبنى على السكون لا محل له وذه اسم اشارة مبنى على الكسر او على السكون مرفوع محلا مبتدأ (الاحدى عشرة) تركيب تعدادى والجزء الاول مبنى على السكون والثانى مبنى على الفتح مرفوع محلا صفة او بدل او عطف

بيان لهذه وما قيل او مرفوع او منصوب على الوصف المقطوع فقد
عرفت فساده على الوجه المقطوع (تجزم) فعل مضارع مرفوع
لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هى راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح
مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ
وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية (فعلين) منصوب
لفظا مفعول به لتجزم (مسميين) اسم مفعول وتحته هما راجع الى
فعلين مبنى على السكون مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه مركب
منصوب لفظا صفة فعلين لاحال منه لان ذا الحال اذا كان نكرة
محضة وجب تقدم الحال عليه (شرطا) منصوب لفظا مفعول ثان
لمسميين (و) عاطفة (جزاء) منصوب لفظا عطف على شرط
وهنا سؤال مشهور وهو ان عمل اسم المفعول فى المفعول به يشترط
فيه الحال او الاستقبال والاظهر فى جوابه ان يقال انه من حكاية
الحال الماضية كما فى قوله تعالى * وكلبهم باسط ذراعيه (و) عاطفة
(القياسى) مرفوع لفظا مبتدأ (تسعة) مرفوعة لفظا خبره وهو
معه جملة اسمية لامحل لها عطف على جملة فالسماعى تسعة واربعون
(الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو
معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (مطلقا) منصوب لفظا مفعول
مطلق لاطلق المقدر او مفعول به لاعنى المقدر او حال من الخبر تأويله
بالمفعول عند الجمهور اى عرفت الفعل حال كونه مطلقا على ماصرح به
الفاضل العصام فى امثاله او بلاتأويل عند من جوز الحال من الخبر
(فكل) الفاء للتفصيل وكل مرفوع لفظا مبتدأ (فعل) مجرور
لفظا مضاف اليه لكل (رفع) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل
معنوى وتحته ضمير هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله
وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها
تفصيلية (و) عاطفة (تنصب) فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل

معنوى وتحته هو فاعله راجع الى المبتدأ وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا عطف على جملة يرفع (نحو) معلوم (خلق الله تعالى كل شئ) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فخلق فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم وكل منصوب لفظا مفعول به لخلق وشئ مجرور لفظا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (نزل القرأن نزولا) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على لفظة خلق الله تعالى كل شئ واذا اريد المعنى فنزل فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له والقرأن مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ونزولا منصوب لفظا مفعول مطلق لنزل (و) ابتدائية اوعاطفة (لا) لنفى الجنس مبنى على السكون لامحل له (يد) مبنى على الفتح منصوب محلا اسم لا (لكل) ظرف مستقر وتحته هو راجع الى اسم لامبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدأية اومعطوفة على جملة فكل فعل يرفع (فعل) مجرور لفظا مضاف اليه لكل (من) حرف جر (مرفوع) مجرور لفظا بمن والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى اسم لامبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر بعد الخبر للاوفيه وجوه اخر ذكرها بعض اولى الالباب وقد ذكرتها فى صدر الكتاب فلا تغفل (فان) الفاء للتفصيل وان حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (تم) فعل ماض مبنى على الفتح مجزوم به محلا وتحته هو راجع الى الفعل مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط (به) الباء حرف جر متعلق بتم والضمير المجرور مبنى على الكسر فمحله القريب مجرور بالباء ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح لتم (كلاما) منصوب لفظا حال من فاعل تم او تمييز او خبر منصوب

واذا اريد المعنى فهيهات اسم فعل مبنى على الفتح لامحل لها على الصحيح والمذنب مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ومن حرف جر متعلق بهيهات ولفظة الجلالة مجرورة به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لهيهات واعراب تعالى معلوم (و) عاطفة (تراك ذنبا) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على المثال السابق واذا اريد المعنى فتراك اسم فعل مبنى على الكسر لامحل له وتحته ضميران فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لامحل له اوفاعله التاء وحده اومجموع انت على الاختلاف وهو مع فاعله جملة فعلية لامحل لهـا ابتدائية وذنبا منصوب لفظـا مفعول به صريح لتراك (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو السابق (مافى الدنيا راحة) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف نفى مبنى على السكون لامحل له وفى حرف جر والدنيا مجرورة به تقديرا والجار مع المجرور ظرف مستقر والراحة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ويجوز ان يكون الظرف المستقر خبرا مقدما والراحـة مبتدأ مؤخر كما صرح به المصنف فى الاظهار والمبتدأ مع خبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية واما مايقال من ان فى الدنيا ظرف مستقر منصوب محلا خبره مقدم لما والراحة اسمه المؤخر فغير صحيح لان عمل ما اذا تقدم خبره على اسمه يكون ملغى (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو القريب اوعلى البعيد (ينبغى للعالم ان يكون محمد ياخلقه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فينبغى فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوى واللام حرف جر متعلق بينبغى والعالم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له وان حرف ناصب ويكون فعل مضارع من الافعال الناقصة منصوب لفظا

بان وتحته ضمير هو مبنى على الفتح مرفوع محلا اسمه ومحمديا اسم منسوب وخلق مرفوع لفظا نائب فاعله وهو معه مركب منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لامحل لها صلة للحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد مرفوعة محلا فاعل ينبغى وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه الخلق (و) عاطفة (المعنوى) مرفوع لفظا مبتدأ (اثنان) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة فاللفظى على قسمين (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (رافع) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (المبتدأ) مجرور لفظا مضاف اليه لرافع (و) عاطفة (الخبر) مجرور لفظا معطوف على المبتدأ (نحو) معلوم (محمد رسول الله) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فمحمد مرفوع لفظا مبتدأ ورسول مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليه لرسول (و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (رافع) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على جملة الاول رافع المبتدأ (الفعل) مجرور لفظا مضاف اليه لرافع (المضارع) مشغول باعراب الحكاية اوصفة للفعل (نحو) معلوم (يرحم الله تعالى النائب) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فيرحم فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم والتائب منصوب لفظا مفعول به ليرحم (الباب) مرفوع لفظا مبتدأ (الثانى) مرفوع تقديرا صفة للباب (فى المعمول) ظرف مستقر مرفوع محلا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) ابتدائية اوعاطفة (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (على) حرف جر

(ضربين)

(ضر بين) مجرور به لفظا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته
هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه
جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها
ابتدائية او معطوفة على جملة الباب الثانى فى المعمول (معمول)
مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الاول معمول وهو معه جملة
اسمية لامحل لها ابتدائية (بالاصالة) ظرف مستقر مرفوع محلا
صفة لمعمول او ظرف لغو متعلق بمعمول (و) عاطفة (معمول)
مرفوع لفظا خبر المبتدأ محذوف اى الثانى معمول وهو معه جملة
اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول معمول بالاصالة (بالتبعية)
مثل اعراب بالاصالة ويجوز ان يكون مجموع المعطوفين مجرورا
عطف بيان لضر بين ومرفوعا خبر مبتدأ محذوف اى هما معمول
بالاصالة ومعمول بالتبعية ومنصوبا وان لم يساعده رسم الخط على
انه مفعول به لاعنى المقدر على ماصرح به فى بعض شروح الكافية
(اى) حرف تفسير او عطف مبنى على السكون لامحل له (اعرابه)
مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا
مضاف اليه للاعراب (يكون) فعل مضارع من الافعال الناقصة
مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هو راجع الى الاعراب مبنى
على الفتح مرفوع محلا اسم (مثل) منصوب لفظا خبر ليكون
وهو معهما جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية
مرفوعة محلا على التوجيه الاول عطف بيان او بدل الكل من معمول
بالتبعية او عطف تفسير له (اعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لمثل
(متبوعه) مجرور لفظا مضاف اليه لاعراب والضمير المجرور مبنى
على الكسر مجرور محلا مضاف اليه لمتبوع (الضرب) مرفوع
لفظا مبتدأ (الاول) مرفوع لفظا صفة للضرب (اربعة)
مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية

(انواع) مجرورة لفظا مضاف اليه لاربعة (مرفوع) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الاول وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او بدل من اربعة انواع بدل البعض بتقدير العائد الى المبدل منه اى منها (و) عاطفة (منصوب) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثانى وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على جملة الاول مرفوع اومرفوع لفظا عطف على مرفوع على وجهين فى مرفوع (و) عاطفة (مجرور) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثالث وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة اوالمجرور مرفوع لفظا معطوف اما على المرفوع او على المنصوب (مختص) مرفوع لفظا صفة المجرور وقيل خبر مبتدأ محذوف اى هو والجملة معترضة (بالاسم) الباء حرف جر متعلق بمختص والاسم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لمختص (و) عاطفة (مجزوم) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الرابع وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة والمجزوم مرفوع لفظا معطوف اما على المرفوع واما على المجرور (مختص) مرفوع لفظا صفة لمجزوم اوخبر المبتدأ محذوف كما قيل (بالفعل) الباء حرف جر متعلق بمختص والفعل مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لمختص * ثم اعلم انه يجوز ان يكون مجموع المعطوفات عطف بيان او بدل الكل من اربعة انواع او خبر مبتدأ محذوف اى هى او مفعول اعنى المقدر وان لم يساعده رسم الخط (اما) حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (المرفوع) مرفوع لفظا مبتدأ (فتسعة) الفاء جوابية مبنى على الفتح لامحل له وتسعة مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها تفصيلية (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (الفاعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية

لامحل لها ابتدائية (نحو) معلوم (رحم الله تعالى التائب) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فرحم فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم والتائب منصوب لفظا مفعول به صريح لرحم (و) عاطفة (الثانى) مرفوع مبتدأ (نائب) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاولى الفاعل (الفاعل) مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه للنائب (نحو) معلوم (رحم التائب) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فرحم فعل ماض مجهول مبنى على الفتح لامحل له والتائب مرفوع لفظا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (المبتدأ) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (الخبر) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (محمد خاتم الانبياء عليهم الصلوة والسلام) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فمحمد مرفوع لفظا مبتدأ وخاتم مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية والانبياء مجرور لفظا مضاف اليه لخاتم وعلى حرف جر وهم ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا بعلى والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته ضميرهما راجع الى الصلوة والسلام مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر مقدم والصلوة مرفوعة لفظا مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية لامحل لها دعائية والواو عاطفة والسلام مرفوع لفظا معطوف على الصلوة وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية (و) عاطفة (الخامس) مرفوع

لفظا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (كان) مراد لفظه مجرور تقديرا اولفظا ٦ امابالتنوين على الصرف او بغيره على غيرالصرف مضاف اليه لاسم كمامر فى امثاله (و) عاطفة (اخواته) مجرورة معطوفة على كان والضمير المجرور مبنى على الكسر مجرور محلا مضاف اليه لاخوات (نحو) معلوم (كان الله تعالى عليما حكيما) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكان فعل ماض من الافعال الناقصة مبنى على الفتح لامحل له ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا اسمه واعراب تعالى معلوم وعليما منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وحكيما منصوب لفظا خبر بعد الخبر لكان او صفة لعليما او حال دائمة من فاعله (و) عاطفة (السادس) مرفوع لفظا مبتدأ (خبر) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (باب) مجرور لفظا مضاف اليه لخبر (ان) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لباب وفيه وجه آخر سبق ذكره فتذكر (نحو) معلوم (ان البعث حق) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا والبعث منصوب لفظا اسم ان وحق مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (السابع) مرفوع لفظا مبتدأ (خبر) مرفوع لفظا خبره وهومعه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (لا) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لخبر (لنفى) ظرف مستقر مجرور محلا صفة للا او مرفوع محلا خبر مبتدأ محذوف اى هو او منصوب محلا حال من لا والعامل فيه معنى الفعل المستفاد من اضافة الخبر الى لا اى خبر ثبت له على ماصرح به الفاضل العصام (الجنس) مجرور لفظا مضاف اليه لنفى ومحل المجرور منصوب مفعول به

٦ من كونه مجرورا لفظا بالتنوين على الصرف او بغيره على غير الصرف على مافى الرضى فلى تغفل «منه»

(غير)

غير صريح له (نحو) معلوم (لاعمل مراء مقبول) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلا لنفي الجنس مبنى على السكون لامحل له وعمل منصوب لفظا اسم لا ومراء مجرور تقديرا ٢ مضاف اليه لعمل ومقبول مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (الثامن) مرفوع لفظا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (ما) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لاسم (و) عاطفة (لا) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على ما (المشبهتين) مجرور لفظا صفة ما ولا (بليس) الباء حرف جر متعلق بالمشبهتين وليس مراد لفظه مجرور به تقديرا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح للمشبهتين (نحو) معلوم (ما التكبر لانقا لاعالم) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف مشبه بليس مبنى على السكون لامحل له والتكبر مرفوع لفظا اسمه ولانقا منصوب لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لهـا ابتدائية واللام حرف جر متعلق بلانقا والعالم مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (و) عاطفة (لا احد حلالا) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على المثال السابق واذا اريد المعنى فلا حرف مشبه بليس مبنى على السكون لامحل له وحد مرفوع لفظا اسمه وحلالا منصوب لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (التاسع) مرفوع لفظا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على احدهما (المضارع) مشغول باعراب الحكاية اوصفة للفعل (الخالى) مرفوع تقديرا صفة للفعل المضارع (عن) حرف جر متعلق بالخالى (النواصب) مجرورة لفظا بعن ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (و) عاطفة (الجوازم) مجرورة لفظا معطوفة

٢ ولانقل مجرور لفظا كما زعم بعضهم اذ اصله مرائى فاعل اعلال قاض فصار مراء « منه »

على النواصب (نحو) معلوم (يحب الله تعالى التواضع) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فيحب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى ولفظة الجلالة مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية واعراب تعالى معلوم والتواضع منصوب لفظا مفعول به ليحب (و) عاطفة (اما) حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (المنصوب) مرفوع لفظا مبتدأ (فثلاثة عشر) الفاء جوابية وثلاثة عشر تركيب تعدادى وجزآه مبنيان على الفتح مرفوع محلا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة اما المرفوع فتسعة (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (المفعول) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (المطلق) مشغول باعراب الحكاية او صفة للمفعول (نحو) معلوم (تبت توبة نصوحا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فتب فعل ماض مبنى على السكون لامحل له وتوضمير مرفوع متصل مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والتوبة منصوبة لفظا مفعول مطلق له ونصوحا منصوب لفظا صفة للتوبة (و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (المفعول) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول المفعول المطلق (به) مشغول باعراب الحكاية او نائب الفاعل للمفعول (نحو) معلوم (اعبد الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعبد فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية او هو امر حاضر مبنى على السكون تقديرا لامحل له وتحته انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لاعبد (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (المفعول) مرفوع لفظا

خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة اوعلى البعيدة (فيه) مشغول باعراب الحكاية او نائب الفاعل للمفعول (نحو) معلوم (صم شهر رمضان) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فصم امر حاضر مبنى على السكون لامحل له وتحته انا او التاء او انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وشهر منصوب لفظا مفعول فيه لصم ورمضان مشغول باعراب الحكاية عند المصنف او مضاف اليه للشهر كما هو رأى البعض هذا اذا كان شهر رمضان علما كما هو مذهب المصنف واما اذا لم يكن علما كما هو رأى البعض فرمضان مضاف اليه لاغير (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (المفعول) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (له) مشغول باعراب الحكاية او نائب الفاعل للمفعول (نحو) معلوم (اعمل طلبا لمرضاة الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعمل امر حاضر مبنى على السكون لامحل له وتحته انت على قول فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وطلبا منصوب لفظا مفعول له لاعمل واللام حرف جر للتقوية ولك ان تقول بتعلقه بطلبا او بعدم تعلقه به والمرضاة مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح على الاول او صريح على الثانى لطلبا على ما فى تحفة الغريب كما مر ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليها للمرضاة ومرفوعة محلا عند المصنف او تقديرا عند الجمهور فاعلها (و) عاطفة (الخامس) مرفوع لفظا مبتدأ (المفعول) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على القريبة او على البعيدة (معه) مشغول باعراب الحكاية او نائب الفاعل للمفعول او نائب فاعله تحته هو راجع الى مصدره فمع ظرف له وعلى الاخيرين فمع مضاف والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه لمع

(نحو) معلوم (يفنى المال وتبقى وعملك) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فيفنى فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوي والمال مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية والواو حرف عطف وتبقى فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوي وتحته ضمير انت فى انت مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله والتاء حرف دال على تذكير الفاعل مبنى على الفتح لا محل له وهو معه جملة فعلية لا محل لها عطف على جملة يفنى المال والواو بمعنى مع وعمل منصوب لفظا مفعول معه لتبقى والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح مجرور محلا مضاف اليه لعمل (و) عاطفة (السادس) مرفوع لفظا مبتدأ (الحال) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (اعبد الله خائفا راجيا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعبد فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي وتحته انا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لاعبد وخائفا اسم فاعل وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه مركب منصوب لفظا حال من فاعل اعبد وراجيا كذلك حال منه ومن فاعل خائفا فعلى الاول يسمى الحال بالحال المترادفة وعلى الثاني بالحال المتداخلة وهذا الاحتمال على قول الجمهور وعند البعض لا يجوز الاول لان عنده لا يجوز تعدد الحال كما لا يجوز تعدد الظرف وزيفه الرضى ويجوز ان يكون راجيا صفة لخائفا واما كونه مفعول اعنى المقدر اى اعنى به راجيا فاحتمال بعيد لا ينظر اليه رجل رشيد (و) عاطفة (السابع) مرفوع لفظا مبتدأ (التمييز) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على احدهما (نحو) معلوم (طاب العالم عبادة) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى

فطاب فعل ماض مبني على الفتح لا محل له والعالم مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وعبادة منصوبة لفظا تمييز عن ذات مقدرة في نسبة طاب الى فاعله (و) عاطفة (الثامن) مرفوع لفظا مبتدأ (المستثنى) مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (يدخل الجنة الناس الا الكافر) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فيدخل فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي والجنة منصوبة لفظا مفعول فيه او به ليدخل والناس مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية والا حرف استثناء مبني على السكون لا محل له والكافر منصوب لفظا مستثنى من الناس (و) عاطفة (التاسع) مرفوع لفظا مبتدأ (خبر) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (باب) مجرور لفظا مضاف اليه لخبر (كان) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لباب (نحو) معلوم (كان الملائكة عباد الله تعالى) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فكان فعل ماض من الافعال الناقصة مبني على الفتح لا محل له والملائكة مرفوع لفظا اسم كان وعباد منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ولفظة الجلالة مجرورة لفظا مضاف اليها لعباد (و) عاطفة (العاشر) مرفوع لفظا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (باب) مجرور لفظا مضاف اليه لاسم (ان) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لباب (نحو) معلوم (ان السؤال حق) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فان حرف من الحروف المشبهة بالفعل تقتضي اسما منصوبا وخبرا مرفوعا والسؤال منصوب لفظا اسم ان وحق مرفوع لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة

(الحادى عشر) تركيب تعدادى والجزء الاول مبنى على السكون والجزء الثانى مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اسم) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لهـا معطوفة على احدهما (لا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لاسم (لنفى الجنس) قد سبق اعرابه على التفصيل (نحو) معلوم (لا طاعة مغتاب مقبولة) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلا لنفى الجنس والطاعة منصوبة لفظا اسمه ومغتاب مجرور لفظـا مضاف اليه لطـاعة ومقبولة مرفوعة لفظـا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (الثانى عشر) كحادى عشر مبتدأ (خبر) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (ما) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لخبر (و) عاطفة (لا) مراد لفظه مجرور تقديرا معطوفة على ما (المشبهتين) مجرور لفظا صفة ما ولا (بليس) الباء حرف جر متعلق بالمشبهتين وليس مراد لفظه مجرور تقديرا بالباء محل الجرور منصوب مفعول به غير صريح له (نحو) معلوم (ما الغيبة حلالا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فما حرف مشبه بليس مبنى على السكون لا محل له والغيبة مرفوعة لفظا اسمه وحلالا منصوب لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (لا نميمة جائزة) مراد لفظه مجرور تقديرا معطوفة على المثال السابق واذا اريد المعنى فلا حرف مشبه بليس مبنى على السكون لا محل له ونميمة مرفوعة لفظا اسم لا وجائزة منصوبة لفظا خبره واسمه وخبره جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (الثالث عشر) تركيب تعدادى وجزاه مبنيان عـلى الفتح مرفوع محلا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسميـة لا محل لها معطوفة على احدهما (المضارع) مشغول باعراب الحكاية او صفة للفعل الذى

(اسم)

اسم موصول مبنى على السكون مرفوع محلا صفة للفعل المضارع (دخله) فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له والضمير المنصوب مبنى على الضم منصوب محلا مفعول فيه او به لدخل (احدى) مرفوعة تقديرا فاعل لدخل وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة الموصول (النواصب) مجرورة لفظا مضاف اليها لاحدى هذا واما ماقيل ان الموصول وحده لامحل له من الاعراب وانما محل الاعراب مجموع الموصول والصلة فقد رده المصنف فى الامتحان وماقيل ان الصلة لها اعراب على اعراب الموصول اعتقادا ان جملة الصلة صفة للموصول فليس بشئ لان الجمل لاتقع صفة للمعارف كذا فى حاشية الواقية للچلبى (نحو) معوم (احب ان تغفر ذنوبى) مرادا لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاحب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انا عبارة عن المتكلم مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وان حرف ناصب وتغفر فعل مضارع مجهول منصوب لفظا بان وذنوب مرفوعة تقديرا ومبنى على الكسر مرفوع محلا نائب الفاعل لتغفر وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة لحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول به لاحب والياء ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لذنوب (و) عاطفة (اما) حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (المجرور) مرفوع لفظا مبتدأ (فاثنان) الفاء جوابية واثنان مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (المجرور) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (بحرف) الباء حرف جر متعلق بالمجرور وحرف مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (الجر) مشغول باعراب الحكاية (نحو) معلوم (اعمل باخلاص) مرادا لفظه مجرور

تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعمل امر حاضر مبنى على السكون لامحل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والباء حرف جر متعلق باعمل واخلاص مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لاعمل (و) عاطفة (الثانى) مرفوع تقديرا مبتدأ (المجرور) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول المجرور الخ (بالاضافة) الباء حرف جر متعلق بالمجرور والاضافة مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (نحو) معلوم (ذنب العبد يسود قلبه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فذنب مرفوع لفظا مبتدأ والعبد مجرور لفظا مضاف اليه الذنب و يسود فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضمير هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية والقلب منصوب لفظا مفعول به ليسود والضمير المجرور مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه لقلب (و) عاطفة (اما) حرف شرط (المجزوم) مرفوع لفظا مبتدأ (فواحد) الفاء جوابية وواحد مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوف على احدهما (و) ابتدائية وقيل عاطفة (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او معطوفة على جملة واما المجزوم فواحد (المضارع) مشغول باعراب الحكاية او صفة للفعل (الذى) اسم موصول مبنى على السكون مرفوع محلا صفة للفعل المضارع (دخله) فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له والضمير المنصوب مبنى على الضم منصوب محلا مفعول فيه او به الدخل (احدى) مرفوعة تقديرا فاعل لدخل وهو معه جملة فعلية

لامحل لها صلة للموصول (الجوازم) مجرورة لفظا مضاف اليها
لاحدى (نحو) معلوم (ان تخلص يقبل عملك) مراد لفظه مجرور
تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فان حرف شرط وتخلص
فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته انت فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها فعل الشرط و يقبل فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا
وعمل مرفوع لفظا نائب فاعله وهو معه جملة فعليـة لامحل لها
جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة شرطيـة لامحل لها
ابتدائيـة والكاف ضمير مجرور متصل مبني على الفتح مجرور محلا
مضاف اليه لعمل (و) عاطفة (الضرب) مرفوع لفظا مبتدأ
(الثاني) مرفوع تقديرا صفة الضرب (خمسة) مرفوعة لفظا
خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الضرب
الاول اه (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (الصفة) مرفوعة لفظا
خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (نحو) معلوم (اعبد الله
العظيم) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى
فاعبد فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي وتحته انا فاعله
وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا
مفعول به لاعبد واعراب تعالى معلوم والعظيم منصوب لفظا صفة
الجلالة (و) عاطفة (الثاني) مرفوع تقديرا مبتدأ (العطف)
مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسميـة لامحل لهـا عطف على
جملة الاول الصفة (باحد) الباء حرف جر متعلق بالعطف واحد
مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له او الجار
مع المجرور ظرف مستقر مرفوع محلا صفة للعطف (الحروف)
مجرورة لفظا مضاف اليه لاحد (العشرة) مجرورة لفظا صفة
او بدل الكل او عطف بيان للحروف او مرفوعة لفظا خبر مبتدأ
محذوف اي هي او منصوبة لفظا مفعول به لاعني المقدر (الواو)

مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الاول وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (نحو) معلوم (اطيع الله والرسول) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذاارید المعنى فاطيع فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته ضميرانا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لاطيع والواو حرف عطف مبنى على الفتح لامحل له والرسول منصوب لفظا معطوف على لفظة الجلالة (و) عاطفة (الفاء) مرفوع لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثانى وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول الواو (نحو) معلوم (يجب تكبيرة الافتتاح فالقيام) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذاارید المعنى فيجب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتكبيرة مرفوعة لفظا فاعل يجب وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والافتتاح مجرور لفظا مضاف اليه لتكبيرة والفاء عاطفة مبنية على الفتح لامحل لها والقيام مرفوع لفظا معطوف على التكبيرة (و) عاطفة (ثم) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اى الثالث وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة او على البعيدة (نحو) معلوم (يجب العلم ثم العمل) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا ارید المعنى فيجب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى والعلم مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وثم حرف عطف مبنى على الفتح لامحل له والعمل مرفوع لفظا معطوف على العلم (و) عاطفة (حتى) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبره مبتدأ محذوف اى الرابع وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (مات الناس حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا ارید المعنى فمات فعل ماض مبنى على

الفتح لامحل له والناس مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية
لامحل لها ابتدائية وحتى حرف عطف مبنى على السكون لامحل لها
والانبياء مرفوعة لفظا معطوفة على الناس وعليهم ظرف مستقر
مرفوع محلا خبر مقدم والصلاة والسلام مبتدأ مؤخر والتفصيل
قدسبق فتذكر (و) عاطفة (او) مراد لفظه مرفوع تقديرا
خبر مبتدأ محذوف اى الخامس وهو معه جملة اسمية لامحل لها
معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (صل الضحى اربعا او ثمانيا)
مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فصل
امر حاضر مبنى على الوقف لامحل له كذا قال الاستاد واما ماقيل
من انه مبنى على السكون لفظا او تقديرا فكلاهما خطأ اما الاول
فظاهر واما الثانى فلان حكم الموقوف كحكم المجزوم فكما لايقال
فى لم يصل انه مجزوم تقديرا فكذلك لايقال فى صل انه مبنى على
الوقف تقديرا مع ان المبنى على السكون تقديرا فى معناه والدليل على ما
قلنا قول النحاة والقاب البناء ضم وفتح وكسر ووقف ولايخفى ان
الواقف فى الافعال الصحيحة من غير ذوات النون السكون لفظا نحو
انصر او تقديرا كدام حاضر وفى الافعال المعتلة من غيرها سقوط
لام الفعل لفظا فقط كاغز وانما اطنبنا الكلام فيه لان اكثر الناس
متحيرون فيه من الخواص والعوام ارشدنا الله الى خير الكلام وتحته
ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والضحى
منصوبة تقديرا بمفعول به لصل ان اريد بها صلاة الضحى او
مفعول فيه له ان اريد بها وقت الضحى فعلى الاول اربعا منصوب
لفظا حال من الضحى وثمانيا كذلك معطوفة عليه وعلى الثانى هو
مفعول به لصل وثمانيا معطوف عليه وقيل انه حال من مفعول صل
المقدر اى صل الصلاة حال كونها اربعا وقيل انه مفعول مطلق
مجازا لصل اى صل صلاة اربعا والظاهر ماذكرناه (و) عاطفة

(اما) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اي السادس وهو مع جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (اعمل اما واجبا واما مستحبا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعمل امر حاضر مبني على السكون لا محل له وتحته ضمير انت فاعله وهو مع جملة فعلية لا محل لها ابتدائية واما حرف ترديد مبني على السكون لا محل له وواجبا منصوب لفظا مفعول به لاعمل والواو حرف زائد مبني على الفتح لا محل له واما حرف عطف مبني على السكون لا محل له ومستحبا منصوب لفظا معطوف على واجبا هذا على قول الجمهور والمذهب المنصور ومنهم المصنف وفيه اقوال اخر قال الشيخ ابن الحاجب في شرح المفصل ان مجموع واما حرف عطف ولا يبعد ان يكون صورة الحرف مستقلة حرفا في موضع وبعض حرف في موضع آخر على ما في تحفة الغريب للدماميني (وقال الاندلسي اما الاولى مع الثانية حرف عطف قدمت تنبيها على ان الامر مبني على الشك والواو جامعة بينهما عاطفة لاما الثانية على الاولى حتى تصير كحرف واحد ثم تعطفان مابعد الثانية على مابعد الاولى وزيفه الرضي بوجوه فليطلب التفصيل منه وقال بعض النحاة ان الواو يعطف اما على اما واما يعطف مابعده على مابعد اما السابق ورده المولى حسن چلبي والامام السيوطي بان عطف الحرف على الحرف بعيد وقال الرضي والسيد عبد الله الحق ان الحرف العاطف هو الواو واما مفيدة لاحد الشيئين غير عاطفة والواو في قوله واما الى جنة اما الى نار مقدرة اي واما الى نار (و) عاطفة (ام) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اي السابع وهو مع جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (ارضاء الله تعالى تطلب ام سخطه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالهمزة حرف استفهام مبنية

على الفتح لا محل لها ورضاء منصوبة لفظا مفعول به لتطلب قدم عليه وجوبا لوقوعه بعد ما له صدر الكلام والجلالة مجرورة لفظا مضاف اليها الرضاء ومحل المجرور مرفوع فاعله وتطلب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته انت فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وام حرف عطف مبنى على السكون لا محل له وسخط منصوب لفظا معطوف على الرضاء والضمير المجرور مبنى على الضم فمحله القريب مجرور مضاف اليه لسخط ومحله البعيد مرفوع فاعله واما ماقاله بعض معربي هذا الكتاب من ان سخط فعل ماض فما لاينبغى صدوره عن اولى الالباب (و) عاطفة (لا) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اي الثامن وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (اعمل صالحا لا سيئا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعمل امر حاضر مبنى على السكون لا محل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وصالحا منصوب لفظا مفعول به لاعمل ولا حرف عطف مبنى على السكون لا محل له وسيئا منصوب لفظا معطوف على صالحا (و) عاطفة (بل) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اى التاسع وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (اطلب حلالا بل طيبا) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاطلب امر حاضر مبنى على السكون لا محل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وحلالا منصوب لفظا مفعول به لاطلب وبل حرف عطف مبنى على السكون لا محل له وطيبا منصوب لفظا معطوف على حلالا (و) عاطفة (لكن) مراد لفظه مرفوع تقديرا خبر مبتدأ محذوف اى العاشر وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (لا يحل رياء لكن اخلاص)

مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فلا حرف نفي مبني على السكون لا محل له ويحل فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوي ورياء مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ولكن حرف عطف مبنى السكون لا محل له واخلاص مرفوع لفظا معطوف على رياء ثم ان ماذكرناه من الاعراب ماهو الموافق لطبع المبتدى من الطلاب ويجوز ان يكون فى الواو ومما عطف عليه مجرورا على ان يكون عطف بيان او بدل من الحروف العشرة بدل الكل اومرفوعا على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اى هى الواو الخ اومنصوبا باعني المقدر اى اعنى بها الواو الخ (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (التأكيد) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على القريبة اوعلى البعيدة (نحو) معلوم (اطلب الاخلاص الاخلاص) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاطلب امر حاضر مبنى على السكون تقديرا لا محل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية والاخلاص منصوب لفظا مفعول به لاطلب والاخلاص الثانى منصوب لفظا تأكيد لفظي للاخلاص الاول (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو المقدم (اترك الذنوب كلها) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاترك امر حاضر مبنى على السكون تقديرا لا محل لها وتحته انت فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية والذنوب منصوبة لفظا مفعول به لاترك وكل منصوب لفظا تأكيد معنوى للذنوب والها ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لكل (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا بعامل معنوى مبتدأ (البدل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على احدهما (نحو) معلوم (اعبد ربك العالمين) مراد لفظه مجرور تقديرا

مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاعبد امر حاضر مبنى على السكون لامحل له وتحته انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ورب منصوب لفظا مفعول به لاعبد والكاف ضمير مجرور متصل مبنى على الفتح مجرور محلا مضاف اليه لرب والله منصوب لفظا بدل من رب بدل الكل والعالمين مجرور لفظا مضاف اليه لاله (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو السابق (ابغض الناس من عصى الله تعالى منه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فابغض امر حاضر مبنى على السكون تقديرا لامحل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والناس منصوب لفظا مفعول به لابغض ومن اسم موصول او موصوف مبنى على السكون منصوب محلا بدل من الناس بدل البعض من الكل وعصى فعل ماض مبنى على الفتح تقديرا وتحته هو راجع الى من مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة للموصول او منصوب محلا صفة للموصوف ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لعصى ومن حرف جر والهاء ضمير مجرور متصل مبنى على الضم مجرور محلا بمن والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى فاعل عصى مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية منصوبة محلا حال من فاعل عصى (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو السابق قريبة او بعيدة (احفظ الله تعالى حقه) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فاحفظ امر حاضر مبنى على السكون تقديرا لامحل له وتحته ضمير انت فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لاحفظ وحق منصوب لفظا بدل اشتمال من الجلالة والهاء ضمير مجرور متصل مبنى على الضم مجرور محلا مضاف اليه لحق (و) عاطفة (الخامس) مرفوع لفظا مبتدأ (عطف) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة

اسمية لامحل لها معطوفة على احدهما (البيان) مشغول باعراب الحكاية اومضاف اليه (نحو) معلوم (آمنا بنبينا محمد عليه الصلوة والسلام) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فآمن فعل ماض مبنى على السكون لامحل له ونا ضمير متصل مبني على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والباء حرف جر متعلق بآمنا ونبى مجرور لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح له وناضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه لنبي ومحمد مجرور لفظا عطف بيان لنبي وعليه ظرف مستقر وتحته هما راجع الى الصلاة والسلام بعده مبني على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر مقدم والصلاة مرفوعة لفظا مبتدأ مؤخر والواو عاطفة والسلام مرفوع لفظا معطوف على الصلاة والمبتدأ مع خبره جملة اسمية لامحل لها ابتدائية اواعتراضية (الباب الثالث في الاعراب) قد سبق اعرابه مفصلا ولاتكن ذا غفلة عنه اصلا (و) ابتدائية اوعاطفة (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (اما) حرف ترديد مبنى على السكون لامحل له (حركة) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او معطوفة على جملة الباب الثالث في الاعراب (او) عاطفة (حرف) مرفوع لفظا معطوف على الحركة (او) عاطفة (حذف) مرفوع لفظا معطوف على قريبة اوعلى بعيدة (و) ابتدائية لاعاطفة كما قيل به (الحركة) مرفوعة لفظا مبتدأ (ثلثة) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (ضمة) مرفوعة لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الاول وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و)عاطفة (فتحة) مرفوعة لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثاني وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على جملة الاول ضمة (و)

عاطفة (كسرة) مرفوعة لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثالث
وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على القريبة اوعلى البعيدة
او الضمة مرفوعة لفظا بدل من الثلثة بدل البعض بتقدير العائد الى
المبدل منه اى منها والفتحة عطف عليه والكسرة عطف على
احدهما وفيه احتمالات اخر ذكرنا فى حروف العطف فانظر اليها
اذا اردت معرفتها (و) عاطفة (الحروف) مرفوع لفظا مبتدأ
(اربعة) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة
على جملة الحركة ثلثة (واوو ياء والف ونون) اعرابه مثل اعراب
ضمة وفتحة وكسرة (و) عاطفة (الحذف) مرفوع لفظا مبتدأ
(ثلثة) مرفوعة لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة
على الجملة القريبة اوعلى البعيدة (مختصة) مرفوعة لفظا صفة
الثلثة او خبر مبتدأ محذوف اى هى والجملة الاسمية لامحل لها معترضة
او منصوبة لفظا مفعول به لاعنى المقدر والاول هو الظاهر
(بالفعل) الباء حرف جر متعلق بمختص والفعل مجرور به لفظا ومحل
المجرور منصوب مفعول به غير صريح له (حذف) مرفوع لفظا
خبر مبتدأ محذوف اى الاول وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية
(الحركة) مجرورة لفظا مضاف اليه للحذف ومحل المجرور منصوب
مفعول به صريح له (و) عاطفة (حذف) مرفوع لفظا خبر مبتدأ
محذوف اى الثانى وهو معه جملة اسمية لامحل لها معطوفة على
الجملة السابقة (الآخر) مثل الحركة (و) عاطفة (حذف) مرفوع
لفظا خبر مبتدأ محذوف اى الثالث وهو معه جملة اسمية لامحل لها
معطوفة على القريبة اوعلى البعيدة (النون) مثل الحركة ايضا وفيه
الاحتمالات التى ذكرت سابقا فتذكر (فالجملة) الفاء فذلكة وهى التى
تدخل على الاجمال بعد التفصيل على مافى حاشية البيضاوى للمولى
شهاب الدين وغيره فاحفظه فانه مما غفل عنه كثيرون والجملة مرفوعة

لفظا مبتدأ (عشرة) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (انواع) مرفوع لفظا مبتدأ (المعرب) مجرور لفظا مضاف اليه للانواع (بالقياس) ظرف مستقر وتحته هي او هن مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه مركب مرفوع محلا صفة للانواع بتقدير المتعلق معرفة او منصوب محلا حال منها بتأويلها بالفاعل اي بكون انواع المعرب حال كونها بالقياس اه او بلا تأويل عند ابن مالك ويجوز كونه ظرفا لغوا للنسبة بين المبتدأ والخبر واما كونه خبر مبتدأ محذوف فضعيف كما مر وجهه مرارا (الى) حرف جر متعلق بالقياس (ما) اسم موصول او موصوف مبني على السكون فمحله القريب مجرور به ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح له (اعطى) فعل ماض مجهول مبني على الفتح لا محل له وتحته هو راجع الى ما مبني على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة للاسم الموصول او مجرورة محلا صفة للموصوف (لها) الظاهر ترك اللام لكونه مفعولا لاعطى وهو متعد بنفسه ولا مجال لجعله لام التقوية اذ لا يجوز دخولها على المعمول المتأخر للفعل على ما في الرضي وغيره ولذا عاب الشيخ اكمل الدين مثل هذه العبارة في شرح الهداية حيث قال الصواب ترك اللام ويمكن ان يجاب بان اللام متعلق باعطى على تضمين معنى العروض اي اعطى عارضا لها على ما ذكره الفاضل العصام وبان اللام زائدة كما في ردف لكم على ما ذكره المولى سعدي چلبي وبان هذا من قبيل مسامحات المصنفين كما ذكره محمد الكردي (من هذه) ظرف مستقر منصوب محلا حال من نائب فاعل اعطى (العشرة) مجرورة لفظا صفة او عطف بيان او بدل الكل من هذه ولا يجوز كونهما مرفوعة او منصوبة بتقدير المبتدأ او اعني لما ذكر مرارا (تسعة) مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها معطوفة على جملة فالجملة عشرة

(لان) اللام حرف جر متعلق بالانحصار المفهوم من قوله تسعة او بالانحصار المقدر فى نظم الكلام اى انما انحصر الانواع فى التسعة على ماذكره الفاضل العصام وان حرف من الحروف المشبهة بالفعل يقتضى اسما منصوبا وخبرا مرفوعا (اعرابها) منصوب لفظا اسم ان والهاء ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه للاعراب (اما) ترديدية (بالحركة) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر ان واسمه وخبره جملة اسمية لامحل لها صلة للحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد فمحلها القريب مجرور باللام ومحلها البعيد منصوب مفعول له للانحصار (المحضة) مجرورة لفظا صفة الحركة (او) عاطفة (بالحروف) ظرف مستقر مرفوع محلا معطوف على الحركة ولايجوز ان يكون الباء زائدة والحروف مجرورة لفظا معطوفة على الحركة كما توهمه بعضهم كذا قاله الاستاد شارح الاظهار (المحضة) مجرورة لفظا صفة الحروف (و) ابتدائية او اعتراضية (هما) ضمير مرفوع منفصل مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ (مختصان) اسم مفعول وتحته هما مبنى على السكون مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه مركب مرفوع لفظا خبر المبتدأ وهو ومعه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية او اعتراضية (بالاسم) ظرف لغو لمختصان (او) عاطفة (بالحركة) ظرف مستقر مرفوع محلا معطوف على القريب او على البعيد (مع) ظرف مستقر وتحته هى راجع الى الحركة مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية منصوبة محلا حال من الحركة ويجوز ان يكون حالا من فاعل الظرف المستقر الراجع الى الاعراب فحينئذ فاعله تحته هو وان يكون صفة للحركة بتقدير المتعلق معرفة ونقل عن الفاضل العصام كون مع بمعنى مقارنا حالا فعلى هذا يكون مع منصوبا لفظا حالا من الحركة او من فاعل الظرف المستقر والمشهور ان مع ظرف لغو لقوله بالحركة على مافى الرضى (الحذف) مجرور لفظا مضاف اليه لمع (او) عاطفة (بالحروف) ظرف مستقر مرفوع محلا

معطوف على احدهما (مع) ظرف مستقر وتحته هي او هن فاعله وهو معه جملة فعلية منصوبة محلا حال من الحروف او تحته هو حال من فاعل الظرف المستقر او صفة للحروف بتقدير المتعلق معرفة اوظرف لقوله بالحروف (الحذف) مجرور لفظا مضاف اليه لمع (و) للابتداء اوللاعتراض (هما) مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ (مختصان) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية اواعتراضية (بالفعل) ظرف لغو لمختصان (و) ابتدائية (الاول) مرفوع لفظا مبتدأ (اما) حرف ترديد (تام) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لتام ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول كما في حسن الوجه على ما في مغنى اللبيب فاحفظه ان اردت الكمال يا ايها الحبيب (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ان) حرف ناصب (يكون) فعل مضارع من الافعال الناقصة منصوب لفظا بان (رفعه) مرفوع لفظا اسم يكون والضمير المجرور مضاف اليه لرفع (بالضمة) ظرف مستقر منصوب محلا خبره وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة لان وهي في تأويل المفرد مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا معطوف على رفعه والضمير المجرور مضاف اليه لنصب (بالفتحة) ظرف مستقر منصوب محلا معطوف على الضمة (و) عاطفة (جره) مرفوع لفظا معطوف على القريب او على البعيد (بالكسرة) ظرف مستقر منصوب محلا معطوف على احدهما (و) ابتدائية (ذلك) ذا اسم اشارة مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ واللام حرف عماد مبنى على الكسر لامحل له والكاف حرف خطاب مبنى على الفتح لامحل له (المفرد) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (المنصرف) مرفوع لفظا صفة المفرد (و) عاطفة (الجمع) مرفوع لفظا عطف على المفرد (المكسر) مرفوع لفظا صفة الجمع (المنصرف)

(مرفوع)

مرفوع لفظا صفة اخرى له (نحو) معلوم (جاءنا رسول عليه السلام) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فجاء فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ونا ضمير منصوب متصل مبنى على السكون منصوب محلا مفعول به صريح لجاء وهو يتعدى بنفسه تارة وبحرف الجر اخرى كما صرح به بعض الافاضل فلا حاجة الى ان يقال انه من قبيل الحذف والايصال والرسول مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية واعراب عليه السلام ظاهر (و) عاطفة (صدقنا الرسول عليه السلام) مرادلفظه مجرور تقديرا عطف على لفظ جاءنا رسول واذا اريد المعنى فصدق فعل ماض مبنى على السكون لامحل له ونا ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والرسول منصوب لفظا مفعول به لصدق واعراب عليه السلام ظاهر (و) عاطفة (آمنا بالرسول عليه السلام) مرادلفظه مجرور تقديرا عطف على القريب او على البعيد واذا اريد المعنى فآمن فعل ماض مبنى على السكون لامحل له ونا ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والباء حرف جر متعلق بآمن والرسول مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لآمن واعراب عليه السلام ظاهر (و) عاطفة (نحو) معطوف على نحو السابق (نزل من السماء كتب) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فنزل فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ومن حرف جر متعلق بنزل والسماء مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لنزل وكتب مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية (و) عاطفة (صدقنا الكتب) مرادلفظه مجرور تقديرا معطوفة على لفظ نزل من السماء كتب واذا اريد المعنى فصدقنا فعل وفاعل والجملة ابتدائية والكتب منصوبة لفظا مفعول به لصدق (و) عاطفة (آمنا بالكتب) مرادلفظه مجرور تقديرا معطوف على القريب او على

البعيد واذا اريد المعنى فالامر ظاهر مما سبق (و) زائدة على ماهو المشهور (اما) عاطفة (ناقص) مرفوع لفظا معطوف على تام (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه للناقص ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول كامر (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (على قسمين) ظرف مستقر مرفوع محلا خبره وهو مع جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (قسم) مرفوع لفظا مبتدأ اول (رفعه) مرفوع لفظا مبتدأ ثان والضمير المجرور مضاف اليه للرفع (بالضمة) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ الثانى وهو مع جملة اسمية صغرى مرفوعة محلا خبر المبتدأ الاول وهو مع جملة اسمية كبرى لا محل لها ابتدائية على مافى مغنى اللبيب (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مضاف اليه للنصب (و) عاطفة (جره) مرفوع لفظا معطوف على النصب والضمير المجرور مضاف اليه للجر (بالفتحة) ظرف مستقر وتحته هما مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو مع جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو مع جملة اسميـة مرفوعة محلا معطوفة على الجملة الصغرى و يجوز ان يجعل النصب معطوفا على الرفع والجر معطوفا على النصب و بالفتحة معطوفا على بالضمة كما صرح بهما العلامة التفتازانى والفاضل العصام كامر (و) ابتدائية (ذلك) ذا اسم اشارة مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ واللام حرف عماد والكاف حرف خطاب لا محل لهما (غير) مرفوع لفظا خبره وهو مع جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (المنصرف) مشغول باعراب الحكاية عند المصنف او مضاف اليه عند البعض (نحو) معلوم (جاءنا احمد عليه السلام وصدقنا احمد عليه السلام وآمنا باحمد عليه السلام) اعراب هـذه الالفاظ على ارادة اللفظ والمعنى قد ظهر مما ذكر آنفا (و) عاطفة (قسم) مرفوع لفظا مبتدأ اول (رفعه) مرفوع لفظا مبتدأ ثان والضمير المجرور مضاف اليه لرفع (بالضمة) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ الثانى وهو مع

جملة اسمية صغرى مرفوعة محلا خبر المبتدأ الاول وهو معه جملة اسمية كبرى لا محل لها معطوفة على الجملة الكبرى السابقة (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مضاف اليه لنصب (و) عاطفة (جره) مرفوع لفظا معطوف على نصبه (بالكسرة) ظرف مستقر وتحته هما فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية مرفوعة محلا عطف على الجملة الصغرى وفيه وجه آخر كما سبق (و) ابتدائية (ذلك) مبتدأ كذلك ٩ السابق (جمع) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (المؤنث) مشغول باعراب الحكاية (السالم) مرفوع لفظا صفة الجمع (نحو) معلوم (جاءتنا معجزات) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فجاء فعل ماض مبني على الفتح لا محل له ونا ضمير منصوب متصل مبني على السكون منصوب محلا مفعوله ومعجزات مرفوعة لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (صدقنا معجزات) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على المثال السابق واذا اريد المعنى فصدق فعل ماض مبني على السكون لا محل له ونا ضمير مرفوع متصل مبني على السكون مرفوع محلا فاعله ومعجزات منصوبة لفظا مفعوله وهو مع فاعله جملة فعلية لا محل لها ابتدائية (و) عاطفة (آمنا بمعجزات) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على احد المثالين واذا اريد المعنى فالاعراب ظاهر مما قدمنا (و) عاطفة (الثاني) مرفوع تقديرا مبتدأ (اما) حرف ترديد لا محل له (تام) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على جملة الاول الخ (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه للتام ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول كما مر (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ان) حرف ناصب (يكون) فعل مضارع من الافعال الناقصة منصوبة لفظا (رفعه) مرفوع لفظا اسم يكون والضمير المجرور مضاف اليه للرفع (بالواو)

٩ فيه لطافة جدا اذ يحتمل ان يكون المراد بذلك لفظ ذلك او الاشارة الى ذلك المذكور فيما سبق فتأمل « منه »

ظرف مستقر منصوب محلا خبره وهو معهما جملة فعلية لامحل لها صلة لان وهى فى تأويل المفرد مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائيــة (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا عطف على رفعه والضمير المجرور مضاف اليه للنصب (بالالف) ظرف مستقر منصوب محلا عطف على بالواو (و) عاطفة (جره) مرفوع لفظا عطف على القريب اوعلى البعيد والضمير المجرور مضاف اليه للجر (بالياء) ظرف مستقر منصوب محلا عطف على احدهما (و) ابتدائية (ذلك) ذا اسم اشارة مبنى على السكون مرفوع محلا مبتدأ واللام حرف عماد والكاف حرف خطاب لامحل لهما (الاسماء) مرفوع لفظا خبر مبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (الستة) مشغول باعراب الحاية اوصفة الاسماء (المضافة) مرفوعة لفظا صفة للاسماء (الى) حرف جر متعلق بالمضافة (غير) مجرور به لفظا ومحل المجرور منصوب مفعول به غير صريح لها (ياء) مجرور لفظا مضاف اليه لغير (المتكلم) مجرور لفظا مضاف اليه للياء (مفردة) منصوبة لفظا حال من الاسماء لكونها مفعول معنى اشير ٩ الى الاسماء حال كونها مفردة والعامل فيها معنى الفعل المستنبط من اسم الاشارة او حال من فاعل المضافة او مفعول به لفعل مقدر اى اعنى بها مفردة او مرفوعة خبر مبتدأ محذوف اى هو مفردة (مكبرة) منصوبة لفظا حال بعد الحال من الاسماء او من فاعل المضافة او حال من فاعل مفردة اوصفة لمفردة او مفعول اعنى او مرفوعة خبر مبتدأ محذوف اى هى مكبرة او خبر بعد الخبر له اى هى مفردة مكبرة *تنبيه* نقل عن الزمخشرى سئلت بمكة المكرمة عن ناصب الحال فى قوله تعالى هذا بعلى شيخا فقلت مافى حرف التنبيه اومافى اسم الاشارة من معنى الفعل فقيل لى العامل فى الحال وفيها يجب ان يكون معنى الابتداء فقلت تقدير هذا بعلى انبه عليه شيخا او اشير اليه شيخا فالضمير هو ذو الحال والعامل فيه وفى الحال واحد كما ترى فاستحسن الجواب من كان حضره كذا ذكره الدمامينى فى شرح مغنى اللبيب (و) ابتدائية (هى) ضمير

٩ لا شير الاسماء كما توهم اذ الاشــارة لازمة كما لايخفى « منه »

(مرفوع)

مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (ابوه واخوه وحموها وهنوه وفوه وذومال) فالاول مرادلفظه مرفوع تقديرا مع المعطوف عليه خبرالمبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية وما يقال ان ابوه ومابعده مرفوع لفظا خبرالمبتدأ فسهوظاهر (نحو) معلوم (جاءنا ابو القاسم عليه السلام) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريدالمعنى فجاء فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ونا ضمير منصوب متصل مبنى على السكون منصوب محلا مفعوله والاب مرفوع تقديرا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والقاسم مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه لاب واعراب عليه السلام مر سابقا (و) عاطفة (صدقنا اباالقاسم عليه السلام) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على لفظ جاءنا ابو القاسم واذا اريد المعنى فصدقنا فعل ماض مبنى على السكون لامحل له ونا ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والاب منصوب تقديرا مفعول به لصدقنا والقاسم مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه لاب واعراب عليه السلام ظاهر (و) عاطفة (آمنا بابى القاسم عليه السلام) مراد لفظه مجرور تقديرا معطوف على القريب او على البعيد واذا اريد المعنى فآمن فعل ماض مبنى على السكون لامحل له ونا ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والباء حرف جر والاب مجرور به تقديرا ومنصوب محلا مفعول به غير صريح لآمنا والقاسم مشغول باعراب الحكاية او مضاف اليه لاب على ماعرفت من الاختلاف فيما سبق واعراب عليه السلام ظاهر (و) حرف زائد على ماهو المشهور (اما) عاطفة (ناقص) مرفوع لفظا عطف على اما تام الاعراب (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لناقص ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع متصل مبنى على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (على) حرف جر (قسمين) مجرور به لفظا والجار مع المجرور

ظرف مستقر وتحته هو راجع الى المبتدأ مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبرالمبتدأ وهومعه جملة اسمية لامحل لهما ابتدائية (قسم رفعه بالواو ونصبه وجره بالياء) قدظهر اعرابه مماسبق فارجع اليه (و) ابتدائية (ذلك) ذا اسم اشارة مبنى على السكون مرفوع محلامبتدأ واللام حرف عماد والكاف حرف خطاب لامحل لها (جمع) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (المذكر) مجرور لفظا مضاف اليه لجمع (السالم) مرفوع لفظا صفة الجمع (و) عاطفة (اولو) مرادلفظه مرفوع تقديرا معطوف على جمع المذكر (و) عاطفة (عشرون) مراد لفظه مرفوع تقديرا عطف على احداهما وماقيل ان اولو وعشرون مرفوعان لفظا فخطأ ظاهر (و) عاطفة (اخواته) مرفوعة لفظا عطف على عشرون فقط والضمير المجرور مضاف اليه للاخوات (نحو) معلوم (جاءنا المرسلون عليهم السلام) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فالاعراب ظاهر (و) عاطفة (صدقنا المرسلين عليهم السلام) مرادلفظه مجرور تقديرا عطف على لفظ جاءنا المرسلون واذا اريد المعنى فالاعراب ظاهر (و) عاطفة (آمنا بالمرسلين عليهم السلام) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على احدهما واذا اريد المعنى فالاعراب ظاهر (و) عاطفة (قسم) مرفوع لفظا مبتدأ اول (رفعه) مرفوع لفظا مبتدأ ثان والضمير المجرور مضاف اليه للرفع (بالالف) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر مبتدأ ثان وهو معه جملة اسمية صغرى مرفوعة محلا خبر مبتدأ اول وهو معه جملة اسمية كبرى لامحل لها عطف على جملة الكبرى السابقة (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا عطف على رفعه والضمير المجرور مضاف اليه للنصب (و) عاطفة (جره) مرفوع لفظا عطف على نصب والضمير المجرور مضاف اليه للجر (بالياء) ظرف مستقر وتحته هما راجع الى النصب والجر مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية

مرفوعة)

مرفوعة محلا عطف على بالالف وفيه وجه آخر مر ذكره فتدبر
(و) ابتدائية (ذلك) ذا اسم اشارة مبنى على السكون مرفوع محلا
مبتدأ واللام حرف عماد والكاف حرف خطاب لامحل لهما (التثنية)
مرفوعة لفظا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية
(و) عاطفة (اثنان) مرادلفظه مرفوع تقديرا عطف على التثنية
(و) عاطفة (كلا) مرادلفظه مرفوع تقديرا عطف على احدهما
وماقيل او مرفوع لفظا فخطأ فاحش لان كون اعراب كلا بالالف
مشروط بالاضافة الى مضمر فكيف يكون اعرابه هنا بالالف (مضافا)
منصوب لفظا حال من كلا بتأويله بالمفعول بواسطة العطف اى
اشير الى التثنية واثنان او كلا حال كونه مضافا كما قال الشيخ الشارح
و بتأويله بنائب الفاعل اى جعل اعراب كلا من هذا القسم حال
كونه مضافا كما قيل والاول هو الراجح او مفعول اعنى المقدر اى اعنى به
مضافا كما قال الشيخ على القارى فى امثاله فى شرح العزى (الى) حرف
جر متعلق بمضافا (مضمر) مجرور به لفظا او منصوب محلا مفعول به
غير صريح لمضافا (نحو) معلوم (جاءنا الاثنان كلاهما اى الكتاب
والسنة) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى
فجاء فعل ماض مبنى على الفتح لامحل له ونا ضمير منصوب متصل مبنى
على السكون منصوب محلا مفعوله والاثنان مرفوع لفظا فاعله وهو
معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وكلا مرفوع لفظا تأكيد معنوى
لاثنان وهما ضمير مجرور متصل مبنى على السكون مجرور محلا مضاف اليه
لكلا واى حرف تفسير على القول الشهير او حرف عطف على ما مر
مبنى على السكون لامحل له والكتاب مرفوع لفظا مع ماعطف عليه
عطف بيان او بدل الكل من الاثنان او عطف تفسير له (و) عاطفة
(اتبعنا الاثنين كليهما) مراد لفظه مجرور تقديرا معطوف على لفظ
جاءنا الاثنان الخ واذا اريد المعنى فاتبع فعل ماض مبنى على السكون
لامحل له ونا ضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله
وهو معه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية والاثنين منصوب لفظا مفعوله

وكلا منصوب لفظا تأكيد معنوي لاثنين وهما ضمير مجرور متصل مبني على السكون مجرور محلا مضاف اليه لكلا (و) عاطفة (عملنا بالاثنين كليهما) مراد لفظه مجرور تقديرا عطف على احدهما واذا اريد المعنى فعملنا فعل وفاعل والجملة ابتدائية وبالاثنين ظرف لغو لعملنا وكليهما تأكيد معنوي لاثنين (و) عاطفة (الثالث) مرفوع لفظا مبتدأ (لا) حرف نفي مبني على السكون لا محل له (يكون) فعل مضارع من الافعال الناقصة مرفوع لفظا بعامل معنوي وتحته ضمير هو مبني على الفتح مرفوع محلا اسمه (الا) حرف استثناء مبني على السكون لا محل له (تام) منصوب لفظا خبر يكون وهو معهما جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف اما على القريبة او على البعيدة (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لتام ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (قسمان) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (قسم رفعه بالضمة ونصبه بالفتحة وجزمه بحذف) من اعراب امثاله فارجع اليها (الحركة) مجرورة لفظا مضاف اليها لحذف ومنصوبة محلا مفعول به له (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية (المضارع) مشغول باعراب الحكاية او صفة لفعل (الذي) اسم موصول مبني على السكون مرفوع محلا صفة للفعل المضارع (لم) حرف جازم مبني على السكون لا محل له (يتصل) فعل مضارع مجزوم به لفظا (باخره) ظرف لغو للم يتصل والضمير المجرور مضاف اليه لآخر (ضمير) مرفوع لفظا فاعل لم يتصل وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة الموصول (و) حالية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (حرف) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية منصوبة محلا حال من آخر (صحيح) مرفوع لفظا صفة لحرف (نحو) معلوم (يحب ان نشفع ولم نحرم) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد

المعنى فنحب فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى وتحته نحن مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية وان حرف ناصب مبنى على السكون لا محل له ونشفع فعل مضارع مجهول منصوب به لفظا وتحته نحن مبنى على الضم مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة لحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول به صريح لنحب والواو عاطفة ولم حرف جازم مبنى على السكون لا محل له ونحرم فعل مضارع مجهول مجزوم به لفظا ومنصوب محلا بان وتحته نحن مبنى على الضم مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها عطف على جملة نشفع هكذا استفيد من الاسناد ولبعضهم هنا مقال اعرضنا عنه لخلوه عن المال (و) عاطفة (قسم رفعه بالضمة ونصبه بالفتحة وجزمه بحذف الآخر) مراعراب امثاله فتدبر (و) ابتدائية (ذلك الفعل المضارع الذى لم يتصل بآخره ضمير وهو حرف) مراعرابه قبيل هذا المقال والعناية من الملك المتعال (علة) مجرورة لفظا مضاف اليها لحرف (نحو) معلوم (ندعو الله تعالى ان يعفو نا ولم يرمنا فى البار) مراد لفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فندعو فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته نحن مبنى على الضم مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها ابتدائية ولفظة الجلالة منصوبة لفظا مفعول به لندعو وان حرف ناصب ويعفو فعل مضارع منصوب به لفظا وتحته هو راجع الى لفظة الجلالة مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة لحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول ثان لندعو ونا ضمير منصوب متصل مبنى على السكون منصوب محلا مفعول به ليعفو والواو عاطفة ولم حرف جازم مبنى على السكون لا محل له ويرم فعل مضارع مجزوم به لفظا وتحته هو مبنى على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها عطف على جملة يعفونا ونا ضمير منصوب

متصل مبني على السكون منصوب محلا مفعول به ليرمو في النار ظرف لغوله (و) عاطفة (الرابع) مرفوع لفظا مبتدأ (لا) حرف نفي مبني على السكون لامحل له (يكون) فعل مضارع من الافعال الناقصة مرفوع لفظا بعامل معنوي وتحته هو مبني على الفتح مرفوع محلا اسمه (الا) حرف استثناء مبني على السكون لامحل له (ناقص) منصوب لفظا خبره وهو معهما جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها عطف على القريبة اوالبعيدة (الاعراب) مجرور لفظا مضاف اليه لناقص ومنصوب محلا على التشبيه بالمفعول (و) ابتدائية (هو) ضمير مرفوع منفصل مبني على الفتح مرفوع محلا مبتدأ (الفعل) مرفوع لفظا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (المضارع) مشغول باعراب الحكاية اوصفة للفعل (الذي) اسم موصول مبني على السكون مرفوع محلا صفة الفعل المضارع (اتصل) فعل ماض مبني على الفتح لامحل له (بآخره) ظرف لغو لاتصل والضمير المجرور مبني على الكسر مجرور محلا مضاف اليه لآخر (ضمير) مرفوع لفظا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها صلة للموصول (غير) مرفوع لفظا بدل اوعطف بيان لضمير واما جعله صفة له فالظاهر انه لايجوز لاكتساب الغير بالاضافة الى النون تعريفا بالاشتهار بالغيرية الا على قول من قال انه لايتعرف اصلا وهو مختار ابن هشام في مغني اللبيب اومنصوب مستثنى من ضمير لاحال منه لانه وان سلم كونه نكرة الا ان لفظ ضمير نكرة محضة فيجب تقديم الحال عليه على الاصح على ماصرح به المحقق التفتازاني (النون) مجرور لفظا مضاف اليه لغير (فرفعه) الفاء تفصيلية والرفع مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مضاف اليه لرفع (بالنون) ظرف مستقر مرفوع محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لامحل لها تفصيلية (و) عاطفة (نصبه) مرفوع لفظا مبتدأ والضمير المجرور مضاف اليه لنصب (و) عاطفة (جزمه) مرفوع لفظا عطف على نصبه والضمير المجرور مضاف اليه لجزم (بحذفها) ظرف مستقر

وتحته هما مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها عطف على
جملة فرفعه بالنون والضمير المجرور مبنى على السكون فمحله القريب
مجرور مضاف اليه لحذف ومحله البعيد منصوب مفعول به صريح له
(نحو) معلوم (الاولياء والعلماء يشفعان يوم القيمة فنرجوا ان يشفعا
لنا ولم يعرضا عنا) مرادافظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا
اريد المعنى فالاولياء مرفوعة لفظا مبتدأ والواو عاطفة مبنية على
الفتح لا محل لها والعلماء مرفوعة لفظا عطف على الاولياء ويشفعان
فعل مضارع مرفوع لفظا بعامل معنوى والالف ضمير مرفوع
متصل مبنى على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية
مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية
ويوم منصوب لفظا مفعول فيه ليشفعان والقيمة مجرورة لفظا
مضاف اليه ليوم والفاء جوابية اوجزائية ونرجو فعل مضارع
معلوم مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته نحن مبنى على الضم
مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جوابية اى
اذا كان الامر كذلك فنرجو مجزومة محلا جزاء الشرط اى ان كان
الامر كذلك فنرجو والقصر على الاول من القصور كما لا يخفى على
ذوى السطور وان حرف ناصب مبنى على السكون لا محل له ويشفعا
فعل مضارع منصوب به لفظا والالف ضمير مرفوع متصل مبنى
على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة
الحرف الموصول وهى فى تأويل المفرد منصوبة محلا مفعول به
صريح لنرجو واللام حرف جر متعلق بيشفعا ونا ضمير مجرور متصل
مبنى على السكون فمحله القريب مجرور باللام ومحله البعيد منصوب
مفعول به غير صريح ليشفعا والواو عاطفة مبنية على الفتح لا محل لها
ولم حرف جازم مبنى على السكون لا محل له ويعرضا فعل مضارع
مجزوم به لفظا ومنصوب بان محلا والالف مرفوع متصل مبنى
على السكون مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها

عطف على جملة يشفعا على ما استفيد من الاسناد وعن حرف جر مبني على السكون لا محل له متعلق بلم يعرضا وناضمير مجرور متصل مبني على السكون فمحله القريب مجرور بعن ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح لم يعرضا (ثم) حرف ابتداء مبني على الفتح لا محل له فانه يجيء بهذا المعنى على ما صرح به المولى الشهير بابن كمال الوزير (الاعراب) مرفوع لفظا مبتدأ (ان) حرف شرط مبني على السكون لا محل له (ظهر) فعل ماض مبني على الفتح مجزوم به محلا وتحته هو راجع الى المبتدأ مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها فعل الشرط (في اللفظ) ظرف لغو لظهر (يسمى) فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوي وتحته هو راجع الى المبتدأ ايضا مبني على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة فعلية اوشرطية مرفوعة محلا خبر المبتدأ وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية وما يقال من ان يسمى مرفوع تقديرا بعامل معنوي ومجزوم محلا بان ومن ان جملة يسمى مجزومة محلا فخطأ (لفظيا) منصوب لفظا مفعول ثان ليسمى (كما) الكاف حرف جر مبني على الفتح لا محل له وما اسم موصول او موصوف مبني على السكون مجرور به محلا والجار مع المجرور ظرف مستقر وتحته هو راجع الى مبتدأ محذوف مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية مرفوعة محلا خبر المبتدأ محذوف اي هو كما وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية اوالكاف اسم بمعنى المثل مبني على الفتح مرفوع محلا خبر مبتدأ محذوف اي هو مثل ما وهو معه جملة اسمية لا محل لها ابتدائية وما مبني على السكون مجرور محلا مضاف اليه للكاف (في الامثلة) ظرف مستقر وتحته هو راجع الى ما مبني على الفتح مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لا محل لها صلة للموصول او مجرورة محلا صفة لما الموصولة (المذكورة) اسم مفعول وتحتها هي راجع الى الامثلة مبني على الفتح مرفوع محلا نائب فاعلها وهي

معه مركبة مجرورة لفظا صفة للامثلة اومرفوعة خبرمبتدأمحذوف
اى هى اومنصوبة باعنى المقدر والاول هو الراجح (و)عاطفة (ان
حرف شرط مبنى على السكون لامحل له (لم) حرف جازم مبنى على
السكون لامحل له (يظهر) فعل مضارع مجزوم به لفظا وبان محلا
وتحته هوراجع الى الاعراب مبنى على الفتح مرفوع محلافاعله وهو
معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط (فى اللفظ) مفعول فيه
لم يظهر (بل) حرف عطف مبنى على السكون لامحل له (قدر)
فعل ماض مجهول مبنى الفتح مجزوم بان محلا وتحته هو راجع
ايضاالى الاعراب مبنى على الفتح مرفوع محلانائب فاعله وهو
معه جملة فعلية لامحل لها عطف على جملة لم يظهر (فى آخره)
مفعول فيه لقدر والضمير المجرور مضاف اليه لآخر (يسمى) فعل
مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته هو راجع الى
الاعراب ايضا مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه
جملة فعلية لامحل لها جزاء الشرط وفعل الشرط مع جزائه جملة
فعلية اوشرطية مرفوعة محلا عطف على جملة ان ظهر الاعراب
الخ (تقديريا) منصوبا لفظا مفعول ثان ليسمى (نحو) معلوم (انا
العاصى) مرادلفظه مجرور تقديرا مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى
فانا ضمير مرفوع منفصل مبنى على الفتح مرفوع محلامبتدأ والعاصى
مرفوع تقديرا خبره وهو معه جملة اسمية لامحل لها ابتدائية (و)
عاطفة (ان) حرف شرط (لم) حرف جازم (يظهر) فعل مضارع
مجزوم به لفظا وبان محلا وتحته هو راجع الى الاعراب مبنى على الفتح
مرفوع محلا فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها فعل الشرط
(و) عاطفة (لم) حرف جازم (يقدر) فعل مضارع مجهول مجزوم به
لفظا وبان محلا وتحته هو مبنى على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله
وهو معه جملة فعلية لامحل لها عطف على فعل الشرط (يسمى)
فعل مضارع مجهول مرفوع تقديرا بعامل معنوى وتحته هو مبنى
على الفتح مرفوع محلا نائب فاعله وهو معه جملة فعلية لامحل لها

جزاء شرط والجملة الشرطية مرفوعة محلا عطف على القريبة
اوعلى البعيدة (محايا) منصوب لفظا مفعول ثان ليسمى (نحو) معلوم
(توكلنا على من لا يأتى الخير الامن جهته) مراد لفظه مجرور تقديرا
مضاف اليه لنحو واذا اريد المعنى فتوكل فعل ماض مبنى على السكون
لامحل له وناضمير مرفوع متصل مبنى على السكون مرفوع محلا
فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها ابتدائية وعلى حرف جر متعلق
بتوكلنا ومن اسم موصول مبنى على السكون فمحله القريب مجرور بعلى
ومحله البعيد منصوب مفعول به غير صريح له ولا حرف نفى مبنى على
السكون لامحل له ويأتى فعل مضارع مرفوع تقديرا بعامل معنوى
والخير مرفوع لفظا فاعله وهومعه جملة فعلية لامحل لها صلة للموصول
والا حرف استثناء مبنى على السكون لامحل له ومن حرف جر متعلق
بلايأتى والجهة مجرورة به لفظا ومنصوبة محلا مفعول به غير صريح له
والضمير المجرور مضاف اليه لجهة (هذا آخر ما اوردناه من الاعراب
على عوامل الشيخ الكامل المرشد الى الصواب اعانة للطلبة الكرام
بعون الله الملك العلام * والمرجو من الاخوان من ذوى العرفان
اصلاح مايقبل الاصلاح ابتغاء جزاء الحمل على الصلاح ولاتبادر
الى التخطئة فيما هنالك لعل المخطئ ابن اخت خالتك *اللهم اجعله
خالصا لوجهك الكريم وسببا لجزيل الصواب* يوم لاينفع مال ولا بنون
الا من اتى الله بقلب سليم *وصلى الله تعالى على محمد الذى له الشفاعة
الكبرى يوم الحساب *وعلى آله الذين اتبعوه فى سبيل الصواب *
قدتيسر الاتمام بعون الله الملك العلام * فى اواخر ربيع الآخر
من حجة اربع واربعين ومائة والف من هجرة من
ارتدى بالعز والشرف

قدكمل طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب فى مطبعة
عزت افندى فى أوائل شهر رمضان لسنة
ست وتسعين ومأتين والف







